

# صَيِّدُ الْخَطَايَا

للإمام ابن الجوزي

راجعه  
عالي الطنطاوي

محققه  
عالي الطنطاوي

دار الفكر بدمشق

# صِيْدُ الْخَطَايَا

للامام « ابن الجوزي »

محققه  
ووضع فهرسه وعناوين فصوله  
ناحي الطنطاوي

راجعه  
ووضع مقدمته وعلق عليه  
علي الطنطاوي

الجزء الأول

دار الفكر دمشق

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٩٦٠ - ١٣٨٠

مطابع دار المنير بدمشق

١١٠٤١ ٢٥

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ونستعينه وتوكل اليه ونستغفره  
ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا  
اللهم اجعل عملي هذا خالصا لك  
اللهم اني أسألك أن تنفع به ، وأن تشيبيني عليه  
وصل اللهم على سيدنا محمد معلّم الخير وعلى آله  
وصحبه ومن تبعهم باحسان .



## المقدمة

كنت أعمل في بغداد نحو سنة ( ١٩٣٦ ) أدرس في كلية العلوم الشرعية في الاعظمية ، وأقيم فيها منفرداً ، فكنت اذا طال عليّ الليل ، وأوحشت الوحدة ، أفزع الى مكتبة الكلية ، أستعير منها الكتاب بعد الكتاب أنظر فيه ، فأطالع بعضها وأكتفي من بعضها بتصفح أوقافه ، والامام بموضوعاته ، وبعض أدرسه وأختصه ، وبعض أختار منه . وكان فيما استعرت منها ، كتاب بلغ من اعجابي به ان استبقيته عندي ، الى ان فارقت الكلية ، أقرأ فيه كل يوم ، فلا أملّ القراءة فيه ، ولا تخلو نظرة فيه من موعظة أتعظ بها ، او فائدة أستفيدها ، او طريقة آتس بها . وفيه فوق ذلك تحليل للنفس وفيه وصف للمجتمع . في أسلوب مبتكر ، وطريقة في التصنيف لا أعرفها لأحد من المصنفين .

وكان الكتاب « صيد الخاطر لابن الجوزي »

وفي هذا الاسم توفيق عجيب : ذلك ان الحواطر لاتفتأ

تمر على الذهن ، كأنها الطيور التي تجوز سماء الحقل ، تراها لحظة ثم تفتقدها ، فكأنك مارأيتها ، فإذا انت اصطدتها وقيدتها ملكتها أبداً . لذلك جعل المؤلف هذا الكتاب « قيدا لصيد الحاطر » فكان الاسم نفسه نفحة من نفحات العبقرية . وقد قلده فيه ( أحمد أمين ) فسبى ديوان مقالاته ( فيض الحاطر ) وشتان ما هما .

ولو أن كل عالم ، بل لو أن كل متعلم قيّد ماير بذهنه من الحواطر لكان من ذلك ثروة له وللناس : يعود هو بعد سنين الى ما كتب ، فيرى فيه تاريخ تفكيره ، ويجد فيه ما افتقد من نفسه . والانسان ابداً في تبدل ، يذهب منه ( شخص ) ويولد ( شخص ) وحينما تقرأ وأنت ( شيخ ) خواطرك التي سجلتها وأنت ( شاب ) تجد شيئاً غريباً عنك ، كأنك ماكنت انت صاحبه ، وكأنه خطر على بال غيرك . ثم انه ان كان عالماً او مفكراً ، كان من هذه الحواطر كتاب علم وأدب وفن ككتاب ابن الجوزي .

- ٣ -

فلما عدت الى دمشق ، فلتشت عن نسخة من الكتاب - وكانت نسخه نادرة من تلك الايام - حتى وجدتها ، فجعلت أنظر فيه دائماً ، وراة اخي ناجي ( القاضي الشرعي ) فأولع

به ، ولازم مطالعته ، حتى كاد يحفظه عن ظهر قلبه ، ووضع  
العناوين لفصوله ، واتخذ له فهرس ، يصنع ذلك لنفسه لا يفكر  
في طبعه ولا في نشره .

فلما رأيت ذلك ، ورأيت الكتاب جيداً جداً ، ونسخه  
قليلة جداً ، فكرت في نشره ، وكان في الكتاب كثير من  
التعريف والخطأ ، ففتشنا عن نسخ منه مخطوطة وأمدنا الصديق  
الدكتور صلاح الدين المنجد ( مدير معهد المخطوطات ) بها ،  
فاشتغل اخي ناجي بمقابلة المطبوع عليها ، وحققه ما استطاع ،  
وان لم يسلم من كثير من الغموض ، ومن آثار تحريف  
النساح ، لانه لم يجد نسخة مخطوطة صحيحة يعتمد عليها .

وكان عملي فيه ان راجعته ، فرأيت المؤلف رحمه الله ،  
يتبع في كل خاطرة ( وحي الساعة ) كما يقولون ، يسجل  
ما يخطر على باله ، فيقع أحياناً في تناقض : يسوق الرأي قد  
ساق من قبل ضده ، ويذم شيئاً كان قد وقع هو فيه ،  
ويأتي بآراء لا يسلم له بها ، ولا يجوز السكوت عنها ، فكنت  
أعلق على ذلك بما أتيّن به الصواب الذي أعرفه ، وان  
كنت لا أصلح تلميذاً لتلاميذ تلاميذه ، وأين انا من ابن  
الجوزي ؟ ولكنه الواجب . والغلام ان عرف الحق في مسألة  
ردة فيها على شيخ الاسلام ، وقد تلقى ابو حنيفة عنه ( الذي

قاله هو ونسبه ) من حجام في مكة ، وردت عجوز على ممر  
وهو على المنبر ، فقبل منها ورجع الى رايها .

- ٤ -

وانا قديم التعظيم لابن الجوزي ، قديم الحب له ، ولقد  
كان كتابه في سيرة ممر بن عبد العزيز الذي نشره خالي  
الاستاذ محب الدين الخطيب سنة ( ١٣٣١ ) هـ من اوائل  
ما قرأت من الكتب ، وقد خلف في نفسي أثراً لا يزول ،  
وكان من أسباب الرشاد لي والحمد لله ؛ ولرب كلمة يسمعها  
الناشيء ، أو كتاب يقرؤه ، أو انسان يصعبه ، يكون  
سبب دخوله الجنة أو دخوله النار ، ويكون بداية سيره في  
طريق الخير أو في طريق الشر ، فلينبته الشبان لما يقرؤون ولمن  
يصحبون ، ولينبته قبل ذلك آباؤهم ، فليختاروا لهم المدارس  
التي تعلمهم ما ينفعهم ، وثبت عليهم ايمانهم واخلاقهم ، ولا يكون  
ذلك الا ان كان القائمون عليها ، والمدرسون فيها من اهل الدين  
والتقوى والعلم بالشريعة والعمل بما يعلمونه منها .

- ٥ -

رايت ابن الجوزي في هذه السيرة مؤرخاً جامعاً ، واسع  
الرواية ، ثم قرأت له « تليس ابليس » فوجدت فيه محدثاً  
فقيهاً نافداً بصيراً ، يزن الناس عيوان السنة الصحيحة فيرفع من

يرجع في هذا الميزان ، ويخفف من يكون مرجوحاً ، لا يبالي في الحق كبيراً ولا صغيراً ، ولا ينجده عن حقيقة المرء سعة جاهه وشهرته بالصلاح ، ولقد كان هذا الكتاب أول ما نبهني الى انحرافات بعض الصوفية عن طريق السنة .

ثم قرأت له كتاب ( الاذكياء ) الذي جمع فيه من أخبار أذكياء الملوك والقضاة والاطباء كل معجب مطرب ، وقرأت له كتاباً في « اخبار الحمقى والمغفلين » فيه من النوادر والطرائف ما يضحك الحزين .

ولما أراد صديقنا ( يومئذ ) الاستاذ حسام الدين القاسمي أن يطبع كتابه في « أخبار الطراف والمتاجنين » كلفني أن أقدم له بكلمة فكتبته ، وهذه المقدمة من آثار الشباب التي لا أرتضيها وقد كتبها سنة طبع الكتاب وهي سنة ١٣٤٧ هـ أي قبل ثلث قرن كامل .

## - ٦ -

وعجبت من كثرة الموضوعات التي ألف فيها ، ثم رأيت كتاب « عقود الجوهر في تراجم من لهم خمسون تصنيفاً أكثر » لجليل العظم ، وقد ذكر ابن الجوزي ، وعدّ من مؤلفاته مئة وتسعة وعشرين مؤلفاً ، فازداد عجبى منه وأعجابي به . وقرأت ترجمته في « البداية والنهاية » فرأيت يصفه بأنه



« أحد افراد العلماء برز في علوم كثيرة ، وانفرد بها عن غيره  
 وجمع المصنفات الكبار والصغار نحواً من ثلاثائة مصنف ،  
 وكتب بيده نحواً من مئتي مجلد ، وله في العلوم كلها اليد  
 الطولى ، والمشاركات في سائر انواعها ، من التفسير والحديث  
 والتاريخ والحساب والنجوم والطب والفقه وغير ذلك من اللغة  
 والنحو . وله من المصنفات في ذلك كله ما يضيئ هذا المكان  
 عن تعدادها ، وحصر افرادها ، منها كتابه في التفسير المشهور  
 بـ « زاد المسير » وله تفسير ايسر منه - أي أوسع -  
 لكنه ليس بمشهور ، وله جامع المسانيد استوعب غالب مسند  
 أحمد وصحيح البخاري ومسلم وجامع الترمذي ، وله كتاب  
 « المنتظم في تواريخ الامم من العرب والعجم » في عشرين  
 مجلداً ، وقد اوردنا ( يقول ابن كثير ) في كتابنا هذا كثيراً من  
 حوادثه وتراجمه ولم يزل يؤرخ اخبار العالم حتى صار هو تاريخاً :  
 ما زلت تدأب في التاريخ مجتهداً حتى رأيتك في التاريخ مكتوباً... »

## - V -

وقال ابن خلكان :

« انه كان علامة عصره ، وامام وقته ، في الحديث وصناعة  
 الوعظ ، صنف في فنون كثيرة ، منها « زاد المسير في التفسير »  
 أربعة اجزاء أتى فيه بأشياء غريبة ، وله في الحديث تصانيف

كثيرة ، وله « المنتظم » في التاريخ وهو كبير ، وله  
 « الموضوعات » في اربعة اجزاء ذكر فيها كل حديث موضوع ،  
 وله « تلخيص فهوم الاثر » على وضع كتاب المعارف لابن  
 قتيبة - اي على طريقته ومنهاجه - وله « لقط المنافع »  
 في الطب .

وبالجملة فكتبه اكثر من أن تعدّ ، وكتب بخطه شيئاً  
 كثيراً ، والناس يغالون في ذلك حتى يقولوا إنه جمعت الكراريس  
 التي كتبها وحسبت مدة عمره ، وقسمت الكراريس على المدة ،  
 فكان ما يخص كل يوم تسع كراريس .  
 وهذا شيء عظيم لا يكاد يقبله العقل .

ويقال : انه جمعت براية أقلامه التي كتب بها حديث رسول الله  
 ﷺ فحصل منها شيء كثير ، أوصى ان يسخن به الماء الذي يغسل به بعد  
 موته ، ففعل ذلك فكفت ....

وقال الحافظ الذهبي :

« ما علمت أن احداً من العلماء صنف ما صنف هذا الرجل »

وقال ابن تيمية :

« عدت له اكثر من الف مصنف ، ورأيت بعد ذلك ما لم أراه »<sup>(١)</sup>

وقال الموفق المقدسي :

« كان ابن الجوزي امام اهل عصره في الوعظ ، وصنف في

فنون العلم تصانيف حسنة وكان صاحب فنون ، وكان يدرس الفقه ويصنف فيه ، الا اننا لم نرض تصانيفه في السنة ولا طريقته فيها <sup>(١)</sup> .

## - ٨ -

ويقول ابن الجوزي نفسه في « لفته الكبد » :

« وقد علمت يابني أني صفت مئة كتاب ، فمنها التفسير الكبير عشرون مجلداً ، والتاريخ عشرون مجلداً ، وتهذيب المسند عشرون مجلداً ، وباقي الكتب ما بين كبار وصغار يكون خمسة مجلدات ومجلدين وثلاثة وأربعة وأقل وأكثر »

وقال القطيعي :

« ناولني ابن الجوزي كتاباً بخطه فيه فهرست مؤلفاته كلها <sup>(٢)</sup> وقد عرض في « صيد الخاطر » لذكر طائفة من كتبه منها :  
 لقط المنافع في الطب ( ذكره في الفصل ٥٣ ) ذم الهوى ( الفصل ٦٣ ) تلبس ابليس ( الفصل ٧١ و ٢٤٧ و ٣٠٨ و ٣١٢ )  
 كتاب الاذكياء ( الفصل ١٨٤ ) المنتظم ( الفصل ٣٠٨ ) واخبار الحسن واخبار سفيان الثوري واخبار ابراهيم بن ادم واخبار بشر الخافي واخبار احمد بن حنبل واخبار معروف الكرخي ،  
 و كتابه في اغايط الغزالي في الإحياء ( الفصل ٣٣٦ )

---

(١) لم يرض عنه على رغم عصييته للعتابة وتحامله على الاشاعرة ، فاذا ( لمعري ) يقول عنه لو كان معتدلاً ؟

(٢) وهذا الفهرست موجود في الذيل لابن رجب ( ١ : ٤١٦ )

## - ٩ -

وقد عابوا عليه أشياء<sup>(١)</sup> : منها كثرة أغاليطه في تصانيفه ،  
وعذره في هذا واضح ، وهو أنه كان مكثراً من التصانيف ،  
فيصنف الكتاب ولا يعتبره بل يشغل بغيره . ولربما كتب في  
الوقت الواحد تصانيف عديدة ، ولولا ذلك لم يجتمع له هذه  
المصنفات الكثيرة . وقد ينقل من التصانيف في علم من غير أن  
يكون متقناً لذلك العلم من جهة الشيوخ والبحث ، ولهذا نقل  
عنه أنه قال : « أنا مرتب ولست بمصنف »

وكان إذا رأى تصنيفاً وأعجبه ، صنف مثله في الحال وإن  
لم يكن قد تقدم له في ذلك الفن عمل ، لقوة فهمه وحدة ذهنه ،  
فربما صنف لأجل ذلك الشيء ونقيضه بحسب ما يتفق له من  
الوقوف على تصانيف من تقدمه .

## - ١٠ -

أما منزلته في الوعظ فما عرف من يدانيه فيها ، ولقد قرأت سير  
عشرات من اساتذة الوعظ ، فما رأيت من أوتي من قوة العارضة ،  
وحسن التصرف في فنون القول ، وشدة التأثير في الناس ،  
مأوتيه . ابن الجوزي .

---

(١) الذيل لابن رجب

ولم يكن الوعظ في صدر الاسلام صناعة ، ولا كانت في الناس من ينقطع اليه ويعرف به ، ولم تكن تعقد له المجالس : ينصب للوعاظ فيها الكرامى ، ويجتمع فيها الآلاف من الناس ، بل كان الرجل يلقى العالم فيسأله الموعظة ، فيعظه بكلمة تخرج من القلب ، لا يعتمد فيها الى تجويد عبارة ، ولا الى تحسين لفظ .

ثم نشأت طبقة اتخذت الوعظ حرفة ، وعقدت له المجالس ، وغلطت فيه السنة الصحيحة بالامرائيليات ، والرواية بالخطائيات ، وكان هؤلاء للوعاظ يعرفون بـ « القصاص » (١)

فما كان عصر ابن الجوزي حتى صار الوعظ فناً له قواعده وله اصوله ، واتسعت مجالسه وارتفعت منزلة اهله ، حتى روي أنه حضر مجلس ابن الجوزي مئة ألف ؟ ولست ادري كيف كانوا يسمعون صوته ويفهمون عنه !

### - ١١ -

فلما كانت خلافة المستضيء قوي اتصال ابن الجوزي به ، وصنف له الكتاب الذي سماه « المصباح المضيء في دولة المستضيء » ولما خطب له بمصر وانقطع حكم العبيديين - الذين يدعون بالفاطيين - ألف

---

(١) وقد ظن شفيق جبري ( من جهله بهذه العلوم ) ان القصاص مثل اسكندر دوما وأضرابه ، فخطب في الكلام عنهم في كتابه عن ( الاغاني ) خطب أعشى في ليل بهم



كتاب «النصر على مصر» وحضر عنده وقرأه عليه .  
ثم أذن له أن يجلس للوعظ في «باب بدر» في البلاط ، واعطاء مالا

## - ١٢ -

وتحت أيدينا وثيقة نادرة المثال ، فيها وصف مجلس من مجالس وعظه ، حضره الرحالة النبيه الثقة ، وسجله في رحلته القيّمة ، هو ابن جبير الاندلسي الذي قدم بغداد سنة ( ٥٨٠ ) وحضر مجلس ابن الجوزي قبل وفاته بسبع عشرة سنة ، وقد كان عمره يومئذ سبعاً وسبعين سنة ، قال :

« ثم شاهدنا مجلساً ثانياً له بكرة يوم الخميس بباب بدر في ساحة قصر الخليفة ، ومناظره مشرفة عليه ، وهذا الموضع من حرم الخليفة ، وقد خصّ ابن الجوزي بالوصول اليه ، والتكلم فيه ، لیسعه من تلك المناظر <sup>(١)</sup> الخليفة نفسه ووالدته ومن حضر من الحرم ، ثم يفتح الباب للعامة فيدخلون الى ذلك الموضع وقد بسط بالحصر ، وجلس ابن الجوزي بهذا الموضع كل يوم خميس .

فبكرنا لمشاهدته ، وقعدنا الى ان وصل هذا الحبيب المتكلم ، فصعد المنبر وأزاح طيلسانه عن رأسه متواضعاً لحرمه المكان ؛ وقد تسطرّ قرأ القرآن امامه على كرامى موضوعه <sup>(٢)</sup> ، فابتدروا القراءة

---

(١) أي النوازل والشرقات

(٢) أي جلسوا صفواً كالاسطر

على الترتيب، فشوقوا ماشاؤوا وأطربوا ما ارادوا، وبادرت العيون  
بارسال الدموع .

فلما فرغوا من القراءة ، وقد احصينا لهم تسع آيات من سور  
مختلفات ، صدع ابن الجوزي بخطبته الزهراء ، واتى بأوائل الآيات في  
اثنائها منتظمت ، ومشى في الخطبة على فقرة آخر آية منها في الترتيب الى ان  
أكملها ، وكانت الآية « الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار  
مبصرا ان الله لذو فضل على الناس » فتأدى على هذا السبيل ، وحسن أي  
تحسين فكان يومه هذا أعجب من أمسه <sup>(١)</sup> ، ثم اخذ في الثناء على الخليفة  
والدعاء له ولوالديه وكنى عنها به «الستر الاشرف والجناب الارأف»

وكان الخليفة يومئذ الناصر الذي جدد شباب الخلافة العباسية  
بعد الهرم ، ثم شرع يسلك سبيله في الوعظ ، كل ذلك بديهة لاروية <sup>(٢)</sup>  
ويصل كلامه في ذلك بالآيات التي كان قرأها القراء من قبل في المجلس  
فأرسلت وابلهما العيون ، وأبدت النفوس مرر شوقها المكنوث ،  
وتطارح الناس عليه بذنوبهم معترفين <sup>(٣)</sup> وبالطوبة معلنين ، وطاشت  
الالباب والعقول ، وكثر الوله والذهول . وصارت الناس لا تملك  
تحصيلا ، ولا تميز معقولا ، ولا تجد للبصر سبيلا .

(١) وكان قد وصف مجلسه الاول في رحلته (٢) اي ارجالاً لا إعداداً

(٣) الاعتراف من شاعر النمرانية . اما الاسلام فيرغب المذنب بستر الذنب

والتوبة منه لله وحده .

ثم في اثناء مجلسه كان ينشد أشعاراً من النسيب مبرّحة التشويق ،  
 بدبعة الترفيق تشعل القلوب وجداً ، ويعود موضعها الغزلي وجداً<sup>(١)</sup>  
 وكان آخر ما أنشده من ذلك :

أين فؤادي ؟ أذابه الوجدُ      وأين قلبي ؟ فما صحابعدُ  
 في أبيات ، لم يزل يرددها ، والانفعال قد أثر فيه ، والمدامع تكاد  
 تمنع خروج الكلام من فيه ، الى ان خاف الانفعال ، فابتدر القيام  
 ونزل عن المنبر عجلًا ، وقد اطار القلوب وجلاً ، وترك الناس على  
 أحر من الجمر ، يشيعونه بالمدامع الحمر ، فمن معلن بالانتحاب ، ومن  
 متعفر بالتراب ، فياله من مشهد ما أهول مرآه ، وما أسعد من رآه  
 قال : « وما كنا نحسب ان متكلماً في الدنيا يعطى من امتلاك النفوس  
 والتلاعب بها ما أعطي هذا الرجل » .

### - ١٣ -

وهذا وصف لمجلس آخر من مجالسه ، كتبه ابن الجوزي  
 بقلمه ، قال :

« وسألني أهل الحربية<sup>(٢)</sup> أن أعقد عندهم مجلساً للوعظ ليلية ،  
 فوعدتهم ليلة الجمعة مادس ربيع الاول<sup>(٣)</sup> وانقلبت بغداد ، وعبر  
 أهلها عبوراً زاد على نصف شعبان<sup>(٤)</sup> زيادة كبيرة ، فعبرت الى باب

(١) الوعظ في سنة الاسلام بالآيات والاحاديث لا بأشعار الغرام .

(٢) ضاحية في بغداد (٣) اي سنة ٥٦٩

(٤) الاحتفال بنصف شعبان والدعاء فيه بدعة مالها اصل م - ٢

البصرة<sup>(١)</sup> ، فدخلتها بعد المغرب ، فتلقاني أهلها بالشعوع الكثيرة ، وصحبني منها خلق عظيم ، فلما خرجت من باب البصرة ، رأيت أهل الحربية قد أقبلوا بشعوع لا يمكن احصاؤها ، فأضيفت الى شعوع أهل باب البصرة ، فعزرت بألف شمعة ، وما رأيت البرية إلا مملوءة بالاضواء ، وخرج أهل المحال والنساء والصبيان ينظرون ، وكانت الزحام كالزحام بسوق الثلاثاء ، فدخلت الحربية وقد امتلأ الشارع وأكربت الرواشين<sup>(٢)</sup> من وقت الضحى ، ولو قيل : ان الذين خرجوا يطلبون المجلس وسعوا في الصحراء بين باب البصرة والحربية مع المجتبعين في المجلس كانوا ثلاثمائة ألف ما بعد القائل .

وهذا وصف مجلس ثالث :

قال ابن الجوزي : « وتكلمت يوم الخميس ، خامس رجب من هذه السنة<sup>(٣)</sup> في قصر الخليفة ، بعد العصر ، وحضر السلطان ، واخذ الناس أماكنهم من بعد صلاة الفجر ، وأكربت دكاكين ، فكان كل موضع رجل بغيراط ، حتى أنه اكثري دكان لثمانية عشر رجلاً بثمانية عشر قيراطاً ، ثم جاء رجل فأعطاهم ستة قراريط حتى جلس معهم ، وكان الناس يقفون يوم مجلسي من باب بدر<sup>(٤)</sup> الى باب النوري كأنه العيد .

ثم ذكر مجالسه سنة احدى وسبعين بباب بدر ، وحضور الخليفة

(٢) جمع روشن وهو خص النافذة

(٤) من ابواب قصر الخليفة

(١) وهو من ابواب بغداد

(٣) اي سنة ٥٦٩ هـ

عنده غير مرة وازدحام الناس من نصف الليل ، وكان يعظ هو  
 وأبو الخير القزويني . قال :

« وكنت أتكلم اسبوعاً ، وأبو الخير القزويني اسبوعاً ، وجمعي  
 عظيم ، وعنده عدد يسير ؛ ثم شاع ان أمير المؤمنين لا يحضر الا  
 مجلسي » . قال :

« وبعث الي بعض الامراء من اقارب أمير المؤمنين : ( والله  
 ما احضر انا ولا أمير المؤمنين غير مجلسك ، وانما قلنا بحضرك  
 يوماً وبعض يوم آخر )

وحدثني بعض خدام الخليفة ان الخليفة حضر يوماً المجلس متعاملاً  
 لمرض حصل له - ( قال ) ولولا شدة محبتك لما حضر ، لما كان اعتراه من الالم .  
 وتكلمت يوم عرفة بباب بدر فكان مجلساً عظيماً ، تاب فيه خلق  
 كثير ، وقطعت شعور كثيرة ، وكان السلطان حاضراً .

ثم في يوم عاشوراء سنه اثنتين وسبعين تكلمت بباب بدر ، وامتلاء  
 المكان من السحر ، وطلع الفجر وليس لاحد طريق ، فرجع الناس ،  
 وامتألت الطرق بالناس قياماً يتأسفون على فوت الحضور .

وكان يوم المجلس تغلق ابواب المكان بعد الظهر لشدة الزحام ،  
 فاذا جئت بعد العصر فتتح لي ، وزاحم معي من يمكنه ان يزاحم ،  
 حتى قال أمير المؤمنين : ما هذا الرجل آدمي ، لما يقدر عليه من الكلام .



- ١٥ -

قال ابن رجب :

« قرأت بخط ناصح الدين الحنبلي الواعظ ، انه اجتمع في ابن الجوزي من العلوم ما لم يجتمع في غيره ، وكانت مجالسه الوعظية جامعة للحسن والاحسان باجتماع الطراف في بغداد ونظام الناس ، وحسن الكلمات المسجعة ، والمعاني المودعة في الالفاظ الرائجة ، وقراءة القرآن بالاصوات المرجعة ، والنغمات المطربة ، وصيحات الواجدين <sup>(١)</sup> ودعوات الخاشعين ، واثابة النادمين ، وذل التائبين ، ووعظ وهو ابن عشرين الى ان مات ، ولم يشغله عن الاشتغال بالعلم شاغل ، ولا لعب ولاها ، ولا سافر الا الى مكة ، ولقد كان فيه جمال لاهل بغداد خاصة والمسلمين عامة ،

- ١٦ -

واعانه على ذلك انه كان - كما قال الموفق - لطيف الصوت ، حلو الشائل ، رخم النغمة ، موزون الحركات ، لذيد المفاكة .

قال ابن كثير :

« وقد حضر مجلس وعظه الخلفاء والوزراء والملوك والامراء والعلماء والفقراء ، ومن سائر صنوف بني آدم ، وأقل ما كان يجتمع فيه

---

(١) وهذا كله يخالف لطريقة السلف ، لم يعرفه خير القرون .

عشرة آلاف ، وربما اجتمع فيه مئة ألف <sup>(١)</sup> وربما تكلم من خاطره على البدية نظاماً ونثراً .

وكان يسمع وعظه مرة الخليفة المستضيء العباسي ، فالتفت الى ناحيته وهو في الوعظ وقال : يا أمير المؤمنين ، إن تكلمت خفت منك ، وإن سكت خفت عليك ، وإن قول القائل لك : اتق الله ، خير من قوله لكم : أنكم أهل بيت مغفور لكم ، وكان عمر بن الخطاب يقول : إذا بلغني عن عامل أنه ظلم فلم أعيره فانا الظالم ، وكان عمر يضرب بطنه عام الرمادة ويقول : قرقر أو لا تقرقر ، والله لا ذاق عمر سمناً ولا سميناً حتى يخضب الناس <sup>(٢)</sup>

فبكي المستضيء ، وتصدق بمال كثير ، وأطلق المحبوسين وكسا خالقاً من الفقراء .

## - ١٧ -

قال ابن الجوزي في « لفتة الكبد » :

ولقد وضع الله لي من القبول في قلوب الخلق فوق الحد ، وأوقع كلامي في نفوسهم فلا يرتابون بصحته ، وقد اسلم على يدي نحو مئتين من أهل الذمة ، ولقد تاب في مجالسي أكثر من مئة ألف ، وقد قطعت أكثر من عشرين ألف سالف مما يتعاناها الجهال <sup>(٣)</sup>

(١) يعني تقديراً لا تحقيقاً (٢) انظر كتابنا ( اخبار عمر )

(٣) أي كما يصنع الخنثون اليوم من ترجيل الشمر وتجعيده وتليبه وتطيره . وحمل المشط ، والتشبه في ذلك بالنساء .

## - ١٨ -

وكان سرُّ نجاحه في قوة بديته، وسرعة بادرته، وحضور ذهنه،  
ونوادر أجوبته، مع كثرة محفوظه، وسعة روايته.

ومن اندر الاجوبة أنه وقع النزاع على عهده في المفاضلة بين ابي  
بكر وعلي، بين اهل السنة والشيعة، ورضوا فيما بينهم بما يجيب به  
الشيخ ابو الفرج، فأقاموا له رجلاً وسط المجلس، فسأله عن ذلك،  
فقال على الفور:

« أفضلها من كانت ابنته تحته، »

ونزل في الحال حتى لايراجع. فقالت الشيعة: يريد علياً، لأن  
بنت النبي ﷺ تحته. وقال اهل السنة: يريد ابا بكر، لان ابنته تحته  
النبي ﷺ.

قال ابن خلكان: « ولو جاء هذا الجواب بعد الفكر التام،  
وامعان النظر، لكان في غاية الحسن، فكيف وهو على البديهة؟ »

ومن اجوبته ان رجلاً سأله: أيها افضل، أسبح أو استغفر؟

فقال: الثوب الوسخ احوج الى الصابون منه الى البخور

وسئل عمن أوصى وهو في النزاع فقال: هذا رجل طين سطحه في كانون

ومن قوله: « شهور الدنيا انموزج يعرض ولا يقبض، اي

إنها انموزج Echantillon للذات في الآخرة، يراها المرء معروضة في

الدنيا، ليختار منها ما يريد اقتناؤه فيها، يقدم ثمنها عملاً صالحاً يشتريها

به من اسواق الجنة.

وقال في حديث « اعمار امتي ما بين الستين الى السبعين » : انها طالت اعمار الاوائل لطول البادية ، فلما شارف الركب بلد الاقامة قيل : حنوا المطبي

ومن كلامه : من قنع طاب عيشه ، ومن طمع طال طيبه .  
ومن مناجاته : « الهى لاتعذب لسانا يخبر عنك ، ولا عيناً تنظر الى علوم قدلّ عليك ، ولا قدماً تمتدّي الى خدمتك ، ولا يداً تكتب حديث رسولك ، فبعزتك لاتدخلني النار ، فقد علم اهلها اني كنت اذّب عن دينك »

### - ١٩ -

وابن الجوزي عربي قرشي تميمي ، يتصل نسبه بابي بكر الصديق ابوه علي بن محمد ( بن علي بن عبيد الله <sup>(١)</sup> ) بن عبد الله بن حمادي بن احمد بن محمد بن جعفر ، وجعفر هذا هو الذي لقب بـ « الجوزي » نسبة الى مشرعة الجوز ، وهي فرضة <sup>(٢)</sup> نهر البصرة ، وقيل بل نسبة الى جوزة كانت في داره بواسط لم يكن بواسط جوزة غيرها ، وتوارث ابناؤه هذا اللقب .

وجعفر هذا هو ابن عبد الله بن القاسم بن النضر بن القاسم بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن ابن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق . وكان اهل تجاراً بالنحاس <sup>(٣)</sup> لم يشتغل منهم بالعلم غيره ، قال في

(١) الزيادة من ذيل الطبقات لابن رجب (٢) الفرضة المرفأ

(٣) البداية والنهاية وذيل الطبقات

« لفته الكبد » : « واعلم يا بني أننا من اولاد أبي بكر الصديق ، ثم تشاغل سلفنا بالتجارة والبيع والشراء فما كان من المتأخرين من رزق همه في طلب العلم غيري .

وقد صرّح في مواضع من « صيد الخاطر » بأن أباه توفي وهو صغير ، وكان موسراً ، وقد خلف اموالا كثيرة ، فما اعطوه منها الاّ عشرين ديناراً ودارين ، وقالوا له : هذا نصيبك من ارث ابيك ، فاشترى بذلك كتباً . وان امه اهملته وانصرفت عنه <sup>(١)</sup> .

وذكر ابن كثير ان عمته رعته وأخذته لما أدرك الى مسجد محمد بن ناصر الحافظ ، فاعتنى به واسمعه الحديث وحفظه القرآن .

وفي شذرات الذهب : ان محمد بن ناصر خاله <sup>(٢)</sup> . وكان مولده في بغداد وقال : لا أحقق تاريخ مولدي غير أنه مات والدي سنة أربع عشرة ، وقالت الوالدة : كان لك من العمر ثلاث سنين .

وقد اتفق كل من ترجم له على أنه لم يكن في صغره يألف الصبيان او يلعب لعبهم وأنه نشأ على العفاف والصلاح .

قال في « لفته الكبد » : اذكر نفسي ولي همه عالية وأنا في المكتب ابن ست سنين وأنا قرين الصبيان الكبار ، قد رزقت عقلا وافرأ في الضفر ، يزيد على عقل الشيوخ فما اذكر أني لعبت في طريق مع الصبيان قط ، ولا ضحككت ضحكاً عالياً ، حتى أني ولي سبع

(١) قال ابن رجب : لما مات أبوه كفلته امه وعمته .

(٢) واخوته وهما من صاحب الشذرات



سنين او نحوها أحضر رحبة الجامع ، فأطلب المحدث يتحدث فأحفظ  
جميع ما أسمع ، واذهب الى البيت واكتبه ، ولقد رفق بي شيخنا  
أبو الفضل ابن ناصر رحمه الله ، وكان يحملني الى الشيوخ ، فأسمعني  
المسند وغيره من الكتب الكبار ، وأنا لا اعلم ما يراد مني ، وضبط  
لي مسموعاتي الى ان بلغت ، فتناولني ثبتها <sup>(١)</sup> ولازمته الى ان توفي  
رحمه الله ، فنلت به معرفة الحديث والنقل . ولقد كان الصبيان  
ينزلون الى دجلة ويتفرجون على الجسر ، وأنا في زمن الصغر آخذ  
جزءاً واقعد حبيزة من الناس <sup>(٢)</sup> فانشغل بالعلم .

## - ٢٠ -

وأبو الفضل محمد بن ناصر ، هو الحافظ الثقة البغدادي ، فقيه كان  
شافعيّاً ثم مال الى مذهب الحنابلة ، وعني بالحديث فبرع فيه ، وصار  
شيخ المحدثين ، وكان ديناً فقيراً متعففاً نظيفاً ، وقف كتبه على طلب العلم .  
ووصفه ابن الجوزي بأنه كان حافظاً ضابطاً متقناً ثقة من أهل  
السنة لا مغز فيه ، وكان كثير الذكر مربع الدمة . ( قال ) :  
وهو الذي تولى تسميعي الحديث ، وعنه اخذت ما اخذت من علم  
الحديث ، قرأت عليه ثلاثين سنة ، ولم استفد من أحد استفادني منه .  
قال ابن الجوزي : وحملني ابن ناصر الى أبي القاسم المروزي في  
سنة عشرين فلقنني كلمات من الوعظ ، وجلس لوداع أهل بغداد

---

(١) اي اجازة بها      (٢) اي مبتدأ عنه

مستنداً الى الرباط الذي عند السور في الحلبة ، ورقّاني يومئذ المنبر ،  
فقلت الكلمات ، وقدّر الجمع يومئذ بخمسين ألفاً .

## - ٢١ -

ثم صحب أبا الحسن - ابن الزاغوني - ولازمه . قال ابن الجوزي :  
كان له في كل فن من العلم حظ وافر ، ووعظ مدة طويلة ، وصحبته  
زماناً فسمعت منه الحديث ، وعلقت عنه من الفقه والوعظ ، وكانت  
له حلقة بجامع المنصور ينظر فيها يوم الجمعة قبل الصلاة ، ثم يعظ فيها  
بعد الصلاة ، ويجلس يوم السبت ايضاً .

وشهد ابن ناصر للزاغوني أنه كان فقيه الوقت <sup>(١)</sup> وأنه كان  
مشهوراً بالصلاح والديانة ، والورع والصيانة .

وتوفي ابن الزاغوني حين بلغ ابن الجوزي سنّ الحلم <sup>(٢)</sup> فطلب  
ابن الجوزي خلفته <sup>(٣)</sup> فلم يُعط ذلك لصغره ، وأعطيت الخلفة لابي  
علي الرضائي ، فذهب ابن الجوزي الى الوزير ، فألقى بين يديه فصلاً  
في المواعظ ، فأذن له بالوعظ في جامع المنصور ( قال ) فتكلمت فيه  
فحضر مجلسي أول يوم جماعة من اصحابنا الكبار من الفقهاء ، منهم  
عبد الواحد بن شعيب ، وابو علي بن القاضي ، وابو بكر بن عيسى  
وغيرهم ، ثم تكلمت في مسجد معروف <sup>(٤)</sup> ، وفي باب البصرة ، ونهر

(١) اي في المذهب الحنبلي (٢) سنة ٥٢٨

(٣) اي ان يحل محله (٤) اي الكرخي

المعلی ، فاتصلت المجالس ، واشتد الزحام ، وقوي اشتغالي بفنون العلم ، وانقطعت مجالس أبي علي الرضائي .

## - ٢٢ -

وقرأ بعد ابن الزاغوني الفقه والخلاف والجدل والاصول على أبي بكر الدينوري والقاضي أبي يعلى .

وتتبع مشايخ الحديث والفقه ، فكان منهم القاضي أبو بكر الانصاري ، وأبو القاسم الحريري ، وأبو السعادات المتوكلي ، وأخوه يحيى ، وأبو عبد الله البارع ، وأبو الحسن علي بن أحمد الموحّد ، وأبو غالب الماوردي ، وأبو منصور بن خيرون ، وأبو القاسم السمرقندي ، وعبد الوهاب الاغاطي ، وعبد الملك الكرخوي ، وأبو سعد الزوزني ، وأبو سعد البغدادي ، ويحيى بن الطراح ، واسماعيل بن أبي صالح المؤذن ، وأبو القاسم علي الهروي الواعظ ، وأبو منصور القزاز ، وعبد الجبار بن منده ، (قال) « ولم اقنع بفن واحد ، بل كنت أسمع الفقه والحديث وأتبع الزهاد ، ثم قرأت اللغة ، ولم أترك احداً ممن يروي ويعظ ، ولا غريباً يقدم إلا واحضره واتخير الفضائل ، ولقد كنت ادور على المشايخ لسماع الحديث فينقطع نفسي من العدو لئلا اسبق ، وكنت اصبح وليس لي مأكل ، وأمسي وليس لي مأكل ، ما أذلني الله لمخلوق قط ، ولو شرحت احوالي لطال الشرح . » وهو يصف شيوخه في الفصل (٩٤) بأن منهم من لم يكن يتخرج

من الغيبة وأن منهم من يأخذ على التحديث اجرة ، وأن منهم من يسرع بالجواب لئلا ينقص جاهه ، وأن منهم من كان على نهج السلف كعبد الوهاب الانطاقي وابي منصور الجواليقي ، وأنه لذلك انتفع بهما اكثر من انتفاعه بغيرهما .

### - ٢٣ -

والانطاقي هو المحدث الحافظ ، الفقيه الحنبلي ، كان واسع الرواية ، دائم البشر ، سريع الدمعة عند الذكر ، حسن المعاشرة ، جمع الفوائد ، وخرج التخاريج ، كان بقية الشيوخ . ذكره ابن الجوزي في عدة مواضع من كتبه كمشيخته وطبقات الاصحاب المختصرة والتاريخ<sup>(١)</sup> وصفوة الصفوة وصيد الخاطر وأثنى عليه كثيرا ، وبما قاله عنه :

« انه كان ثقة ثبتاً ، فاضلاً ورعاً ، كنت اقرأ عليه الحديث وهو يبكي ، فاستفدت ببيكائه اكثر من استفادتي بروايته ، دخلت عليه في مرضه ، وقدمت عليه وذبح لحمه ، فقال : ان الله عز وجل لا يتهم في قضائه . ومارأيت في مشايخ الحديث اكثر سماعاً منه ، ولا اكثر كتابة للحديث منه مع المعرفة به ، ولا اصبر على الاقراء ، ولا اكثر دعة وبكاء مع دوام البشر ، وحسن اللقاء ، ولا يغتاب عنده احد<sup>(٢)</sup> »

---

(١) ابن رجب (٢) وكان على ذلك الشيخ بدر الدين الحسني حدث الشام في القرن الرابع عشر

وكان سهلاً في إغارة الأجزاء، وكنا ننتظره يوم الجمعة بجامع المنصور،  
فلا يجيء من قنطرة باب البصرة، وإنما يجيء من القنطرة العتيقة،  
فسأله عن هذا فقال: تلك دار ابن معروف القاضي، فلما غضب عليه  
السلطان أخذها وبني عليها القنطرة. قال لنا: وصفت أن ابن معروف  
أحل<sup>(١)</sup> كل من يمر عليها، إلا أني لا أفعل. توفي يوم الخميس (١١) المحرم ٥٨٣  
والجواليقي أستاذ عصره في علوم العربية، وكان مدرّساً في  
المدرسة النظامية<sup>(٢)</sup> وكان إمام الخليفة المقتفي، كان متديناً ثقة  
ورعاً، غزير الفضل، كامل العقل، مليح الخط كثير الضبط، له  
التصانيف الكثيرة.

قال ابن الجوزي: «قرأت عليه كتابه المعرب، وغيره من  
تصانيفه» وكان من تلقى عنه ابن فاصر، وله قصة طريفة مع ابن  
التليذ النصراني طبيب المقتفي، مروية في الشذرات<sup>(٣)</sup> توفي يوم  
الأحد ١٥ المحرم ٥٤٠

## - ٢٤ -

وهو يكثر الكلام عن نفسه في «صيد الخاطر» فيبين أنه نشأ  
في النعم، وربي على الدلال، وأنه قد حُبب إليه العلم من زمن  
الطفولة، ولم يرغب في فن واحد من فتنه، بل رغب في كل فن،

(١) أي سامح

(٢) وهي أول جامعة في الدنيا (٣) ٤ : ١٢٧

وأنه يتردد أبداً بين الزهد والعبادة ، وبين العلم والبحث <sup>(١)</sup> وأن من لداته وأصحابه من أنفق عمره في اكتساب الدنيا ، ثم لم ينل منها ما ناله هو ، وأن عيشه ألين من عيشهم ، وجاهه أعلى من جواهرهم <sup>(٢)</sup> وبين كيف كان ، في زمن الطلب ، يأخذ معه أرغفة يابسة ويخرج في طلب الحديث ، فيقعد على نهر عيسى ، لا يقدر على أكل هذا الخبز اليابس إلا عند الماء ، كلما أكل لقمة شرب عليها شربة ، وأنه وجد مع ذلك من لذة العلم وحلاوة الايمان ، ما يخاف على نفسه العجب ان شرحه <sup>(٣)</sup> ويثبت أنه سلك في أول أمره طريق الزهاد ، وأنه برع في الوعظ حتى اتصل به هذه البراعة بالسلطان ففقد بصحبته ما كان يجد في قلبه من النور <sup>(٤)</sup> ووصف علوه وطموحه <sup>(٥)</sup> .

## - ٢٥ -

قال ابن العباد :

وكان يراعي حفظ صحته ، وتلطيف مزاجه ، وما يفيد عقله قوة وذنه حدة ، لباسه الابيض الناعم المطيب ، وله مجون لطيف ، ومداعبات حلوة ، ولا ينفك من جارية حسناء ، وما تناول مالا من جهة لا يتيقن حلها ، ولا ذل لأحد ، قال في «لغة الكبد» مخاطب ولده : « وما ذل أبوك في طلب العلم قط ، ولا خرج يطوف في البلدان

(٢) الفصل ١٦٧

(٤) الفصل ٤٦

(١) الفصل ٢١

(٣) الفصل ١٦٧ ايضاً

(٥) الفصل ١٧٨

كثيره من الوعاظ ، ولا بعث رقعة الى أحد يطلب منه شيئاً . ،  
وكانت لحيته قصيرة جداً ، وقد ذكروا أنه شرب دحب البلاد<sup>(١)</sup> ،  
فسقطت لحيته وكان يخضبها بالسواد الى أن مات ، وصنف في جواز  
الخضاب بالسواد مجلداً .

## - ٢٦ -

قال ابن كثير :

وكان فيه بهاء وترفع واعجاب بنفسه ، وسموها أكثر من  
مقامها ، وذلك ظاهر في كلامه ، في نثره ونظمه ، فمن ذلك قوله :

مازلت أدرك ماغلا بل ماعلا	وأكابد النهج العسير الاطولا
نجري بي الآمال في حلباته	جروني السعيد الى مدى ما أملا
أفنى بي التوفيق فيه الى الذي	أعيا سواي توصلا وتغفلا
لو كان هذا العلم شخصاً ناطقاً	وسأله : هل زاره نلي؟ قال لا

قال ابن رجب : بما عيب عليه ما يوجد في كلامه من الثناء على  
نفسه ، والترفع والتعظيم وكثرة الدعاوي ، ولا ريب أنه كان  
عنده من ذلك طرف ، سامحه الله .

## - ٢٧ -

كان الوزير ابن يونس الحنبلي قد عقد مجلساً للركن عبد السلام

(١) هو حب البلاد ( بالذال ) واسمه العلمي باللاتينية :

ابن عبد القادر الجيلي<sup>(١)</sup> ، وأحرقت كتبه ، وكان فيها من الزندقة وعبادة النجوم ، ورأي الاوائل شيء كثير ، وذلك بمحض من ابن الجوزي وغيره من العلماء ، وانتزع الوزير منه مدرسة جدّه وسلسلها الى ابن الجوزي .

فلما ولي الوزارة ابن القصاب - وكان رافضياً خبيثاً - سعى في القبض على ابن يونس ، وتبّع أصحابه ، فقال له الركن : أين أنت عن ابن الجوزي ؟ فانه ناصبي ومن أولاد أبي بكر ، فهو من اكبر أصحاب ابن يونس ، وأعطاه مدرسة جدي ، وأحرقت كتب بمشورته . فكتب ابن القصاب الى الخليفة الناصر ، وكان الناصر له ميل الى الشيعة ، ولم يكن له ميل آخر أباه الى الشيخ أبي الفرج ، بل قد قيل انه كان يقصد أذاه ، وقيل ان الشيخ ربما كان يعرض في مجالسه بدم الناصر ، فأمر بتسليمه الى الركن عبد السلام فجاء الى دار الشيخ وشبهه واغلق عليه ، وختم على كتبه وداره ، وشئت عياله .

فلما كان في أول الليل ، حمل في سفينة وليس معه إلا عدوه الركن ، وعلى الشيخ غلالة بلا سراويل ، وعلى رأسه تحفيفة ، فأحدر الى واسط ، وكان ناظرها شيعياً فقال له الركن : مكنتهم من عدوتي لأرميه في المطبورة ، فزبره ، فقال : يا زنديق ارميه بقولك ؟ هات خط الخليفة ، والله ، لو كان من اهل مذهبي لبذلت روحي ، ومالي ، في خدمته ، فعاد الركن الى بغداد .

(١) هو عبد السلام بن عبد الوهاب بن عبد القادر الجيلاني



قال أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي ،  
 رحة الله تعالى عليه :

الحمد لله حمداً يبلغ رضاه ، وعلى الله على أشرف من  
 اجنباه ، وعلى من صاحبه ووالاه ، وسلم تسليماً لا يدرك  
 منها .

لما كانت الحواطر تجول في تصفح أشياء تعرض لها ،  
 ثم تعرض عنها فتذهب ، كانت من أولى الأمور حفظ ما يخطر  
 لكليلاً ينسى . وقد قال عليه الصلاة والسلام : « قيدوا العلم  
 بالكتابة » (١) وكم قد خطر لي شيء ، فانشأغل عن إتيائه  
 فيذهب ، فأتأسف عليه . ورأيت من نفسي أنني كلما فتحت  
 بصر التفكير ، سح له من عجائب الغيب ، ما لم يكن في حساب  
 فأتأمل عليه من كثيب التفهيم ما لا يجوز التفريط فيه ، فجعلت  
 هذا الكتاب قيداً ، لصيد الحاطر . والله ولي النفع إنه  
 قريب محيب .

---

(١) قال الشيخ ناصر الألباني : الحديث موقوف على أنس

## ١ - في أثر الموعدة

قد يعرض عند سماع المواعظ للسامع يقظة ، فإذا انفصل عن مجلس الذكر عادت القسوة والغفلة . فتدبرت السبب في ذلك فعرفته . ثم رأيت الناس يتفاوتون في ذلك ، فالحالة العامة أن القلب لا يكون على صفته من اليقظة عند سماع الموعدة بعدها لسببين :

أحدهما ، أن المواعظ كالسياط ، والسيات لا تؤلم بعد انقضائها ، إيلامها وقت وقوعها .

والثاني ، أن حالة سماع المواعظ يكون الانسان فيها مزاج العلة<sup>(١)</sup> ، قد تخلى بجسمه وفكره عن أسباب الدنيا ، وأنصت بحضور قلبه ، فإذا عاد الى الشواغل اجتذبه بآفاتنا ، فكيف يصح أن يكون كما كان ؟

وهذه حالة تعم الخلق ، إلا أن أرباب اليقظة يتفاوتون في بقاء الأثر ، فمنهم من يعزم بلا تردد ، ويمضي من غير التفات ، فلو

---

(١) أزاح علته أي هبأ له الاسباب ولم يترك له ما يتمل به ، ومزاج العلة هنا أي خال من الشواغل . انظر الفصل (٣٣) .

توقف بهم وركب الطبع لضجّوا ، كما قال حنظلة عن نفسه :  
 « نافع حنظلة » . ومنهم أقوام يميل بهم الطبع الى الغفلة أحيانا ،  
 ويدعوم ما تقدم من المواعظ الى العمل أحيانا ، فهم كالسنبلة  
 تميلها الرياح ، وأقوام لا يؤثر فيهم إلا بمقدار سماعه ، كما دحرجته  
 على صفوان<sup>(١)</sup> .

## ٢- في جواذب الدنيا

جواذب الطبع الى الدنيا كثيرة ، ثم هي من داخل ، وذكر  
 الآخرة أمر خارج عن الطبع ، ثم هو من خارج ، وربما ظن من  
 لا علم له أن جواذب الآخرة أقوى ، لما يسمع من الوعيد في  
 القرآن ، وليس كذلك ، لأن مثل الطبع في ميله الى الدنيا ،  
 كالماء الجاري فانه يطلب المهبوط ، وإنما دفعه الى فوق يحتاج الى  
 التكلف ، ولهذا أجاب معاون الشرع بالترغيب والترهيب يقوى  
 جند العقل ، فأما الطبع فجواذبه كثيرة ، وليس العجب أن  
 يغلب ، وإنما العجب أن يغلب .

## ٣- في لذة المعصية وتعب الطاعة

من عين بعين بصيرته تناهي الأمور في بداياتها ، نال خيرها ،

(١) الصفاة والمروة والصفوان والمروان الصخر .

ونجّاه من شرّها ، ومن لم ير العواقب غلب عليه الحس ، فعاد عليه  
بالألم ما<sup>(١)</sup> طلب منه السلامة ، وبالتصب ما رجا منه الراحة .  
وبيان هذا في المستقبل يتبين بذكر الماضي ، وهو أنك لا تجلو ،  
أن تكون عصيت الله في عمرك ، أو أطعته ، فأين لذة معصيتك ؟  
وأين نعب طاعتك ؟

هيات رحل كل بما فيه ! فليت الذنوب إذ تخلت تخلت !  
وأزبدك في هذا بياناً مثل ساعة الموت ، وانظر إلى مرارة  
الحسرات على التفريط ، ولا أقول كيف تغلب حلاوة اللذات ،  
لأن حلاوة اللذات استعالت حنظلاً ، فبقيت مرارة الأسى  
بلا مقاوم .

أتراك ما علمت أن الأمر بعواقبه ؟ فراقب العواقب تسلم ، ولا تغل  
مع هوى الحس تندم .

#### ٤ — في التفكير في الموت

من تفكر في عواقب الدنيا ، أخذ الحذر ، ومن أيقن بطول  
الطريق تأهب للسفر .

ما أعجب أمرك يا من يوقن بأمر ثم ينساه ، ويتعقني ضرر حال

(١) ما ، فاعل عاد .

ثم يغشاه ، وتغشى النازل والله أحنى أن تغشاه .

تغلبك نفسك على ما تظن ، ولا تغلبها على ما تستيقن .

أعجب العجائب ، سرورك بغرورك ، وسهوك في كهوك مما  
قد خبي لك .

تغتر بصحنك وتنتسى دنو السقم ، وتفرح بعافيتك عافلاً عن  
قرب الألم ، لقد أراك مطرّع غيرك مصرّعك ، وأبدى مضجع  
سواك قبل الممات مضجعك ، وقد شغلك نيل لذاتك ، عن ذكر  
غراب ذاتك :

كأنك لم تسع بأخبار من مضى ولم ترفى بالباقيين ما يصنع الدهر  
فإن كنت لا تدري فتلك ديارهم محالها مجال الريح بعدك والقبر

كم رأيت صاحب منزل ما تزل لحدته ، حتى تزل (١) ؟ ولم  
شاهدت والي قصر وليه عدوه لما عزل ، فإمن كل لحظة إلى  
هذا يسري ، وفعله فعل من لا يقهر ولا يدري :

وكيف تنام العين وهي قريبة ؟ ولم تدبر من ألي الخليل تزل ؟

## ٥ — في الابتعاد عن الفتنة

من قارب الفتنة بعدت عنه السلامة ، ومن ادعى الصبر وكل الى نفسه . ورب نظرة لم تناظر<sup>(١)</sup> ، وأحق الاشياء بالضبط والقهر اللسان والعين ، فلا ياك إياك أن تغتر بعزمك على ترك الهوى ، مع مقاربة الفتنة ، فان الهوى مكائد ، وكم من شجاع في صف الحرب اغتيل ، فأناه ما لم يحتسب بمن يأنف النظر اليه ، واذكر حمزة مع وحشي :

فتبصر ولا تَشم كل برق رب برق فيه صواعق حيين<sup>(٢)</sup>  
واغضض الطرف تسترح من غرام تكتسي فيه ثوب ذل وشين  
فبلاء الفتي موافقة النفس وبدء الهوى طموح العين

## ٦ — في عقوبة العلماء

أعظم المعاقبة أن لا يحس المعاقب بالعقوبة ، وأشد من ذلك أن يقع السرور بما هو عقوبة ، كالفرح بالمال الحرام ، والتمكن من الذنوب . ومن هذه حاله لا يفوز بطاعة .

---

(١) أي لم تغفل .

(٢) شام البرق يشبهه نظر اليه يرى أين يحترق : والحين الهلاك

ولاني تدبرت أحوال أكثر العلماء والمتزهدين فرأيتهم في عقوبات  
لا يحسون بها ، ومعظمها من قبل طلبهم للرياسة . فالعالم منهم  
يغضب ان يُرد عليه خطؤه ، والواعظ متصنع بوعظه ، والمتزهد  
مناقض أو مرء . فأول عقوباتهم ، إعراضهم عن الحق شغلا  
بالخلق ، ومن خفي عقوباتهم سلبُ حلاوة المناجاة ،  
ولذة التعب .

إلا رجال مؤمنون ، ونساء مؤمنات ، يحفظ الله بهم الأرض ،  
بواطنهم كظواهرهم بل أجلى ، وسرائرهم كعلانياتهم بل أحلى ،  
ومهمهم عند الثريا بل أعلى ، إن عرفوا تنكروا ، وإن دُئيت لهم  
كرامة أنكروا . فالتناس في غفلاتهم ، وهم في قطع فلاتهم ، تحبهم  
بقاع الأرض ، وتفرح بهم أملاك السماء . نسأل الله عز وجل  
التوفيق لاتباعهم ، وأن يجعلنا من أتباعهم .

## ٧ — في علو الهمة

من علامة كمال العقل ، علو الهمة والراضي بالدون ديني :  
ولم أر في عيوب الناس عيباً كنقص القادريين على التمام

## ٨ — في أحباب الله

سبحان من سبقت محبته لأحبابه ، فمدحهم على ما وهب لهم ،

واشتد منهم ما أعطاهم ، وقدم المتأخر من أوصافهم ، لموضع  
إيتارهم ، فباهل بهم في صومهم ، وأحب خلوف أفواههم . يالها  
من حالة مصونة لا يقدر عليها كل طالب ، ولا يبلغ كنه وصفها  
كل خاظم .

## ٩ — في الاستعداد للموت

الواجب على العاقل أخذ الغدة لرحيله ، فانه لا يعلم متى  
يقبضه أمر ربه ، ولا يدري متى يستدعى ، وانى رأيت  
خلقاً كثيراً غرم الشباب ونسوا فقد الاقارب ، وألهام  
طول الأمل . وربما قال العالم المحض لنفسه : « اشتغل بالعلم  
ثم اعمل به » فيتساهل في الزهد بحجة الراحة ، ويؤخر  
الرجاء لتحقيق التوبة ، ولا يتعاشى من غيبة أولي سماعتها ،  
ومن كسب شبهة يأمل أن يحورها بالودع ، وينسى ان  
الموت قد بيغت .

فالعاقل من اعطى كل لحظة حقها من الواجب عليه ،  
فان بفته الموت رثي مستعداً ، وان قال الأمل ازداد خيراً .

## ١٠ — في أن الشدائد لتمحيص الذنوب

خطرت لي فكرة فيما يجري على كثير من العالم من



المصائب الشديدة ، والبلايا العظيمة ، التي تنتهي إلى نهاية الضموبة فقلت : سبحان الله . إن الله أكرم الأكرمين ، والكريم يوجب المسامحة فما وجه هذه المعاقبة ؟

فنفكرت ، فرأيت كثيراً من الناس في وجودهم كالعدم ، لا يتصفحون أدلة الوحدانية ، ولا ينظرون في أوامر الله تعالى ونواهيه ، بل يجرون على عاداتهم كالبهائم ، فإن وافق الشرع مرادهم ، وإلا ففعلوا على أغراضهم . وبعد الحصول على الدينار ، لا يبالون أمن حلال كان أم من حرام . وإن سهلت عليهم الصلاة فعلوها ، وإن لم تسهل تركوها ، وفيهم من يبارز بالذنوب العظيمة ، مع نوع معرفة المناهي ، وربما قويت معرفة عالم منهم ، وتفاقت ذنوبه ، فعلت أن العقوبات ، وإن عظمت دون اجرامهم ، فإذا وقعت عقوبة لتبصر ذنباً ، صاح مستغيثهم : ترى هذا بأي ذنب ؟ وينسى ما قد كان ، بما تنزل الأرض لبعضه . وقد يأن الشيخ في كبره ، حتى ترحم القلوب ، ولا يدري أن ذلك لأعماله حق الله تعالى في شبابه ، فمتى رأيت معاقبا ، فاعلم أنه للذنوب .

## ١١ — في علماء الدنيا والآخرة

تأملت التحاسد بين العلماء ، فرأيت منشأ من حب

الدنيا ، فإن علماء الآخرة يتوادون ولا يتعاسدون ، كما قال عز وجل « ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا » وقال تعالى : « والذين جاؤوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا » وقد كانت أبو الدرداء يدعو كل ليلة لجماعة من اخوانه . وقال الامام أحمد بن حنبل لولد الشافعي : « أبوك من الستة الذين أدعو لهم كل ليلة وقت السحر » .

والأمر الفارق بين الفئتين : أن علماء الدنيا ، ينظرون الى الرياسة فيها ، ويحبون كثرة الجمع والثناء ؛ وعلماء الآخرة ، يعمزل من اثار ذلك ، وقد كانوا يتخوفونه ، ويرحمون من يلي به .

وكان النخعي لا يستند إلى سارية . وقال علقمة (١) : « أكره أن يوطأ عقي (٢) » ، وكان بعضهم إذا جلس إليه أكثر من أربعة قام عنهم . وكانوا يتدافعون الفتوى ، ويحبون التحول ، ومثل القوم ، كمثل راكب البحر ، وقد خب (٣) ،

---

(١) علقمة النخعي تابعي جليل توفي سنة ٦٢ واخذ عنه ابراهيم النخعي واشتهر من قبيلة النخع جماعة ولكن اذا اطلق النخعي كان المقصود به ابراهيم ، واذا اطلق اسم ابراهيم كان هو المقصود .

(٢) أي أن يمتي الناس خللي .

(٣) أي اضطرب وهاج .

فعنده شغل إلى أن يوقن بالنجاة ، وإنما كانت بعضهم يدعو لبعض ، ويستفيد منه ، لأنهم ركب تصاحبوا فتوادوا ، فالأيام والليالي مراحلهم إلى سفر الجنة .

## ١٢ - في أن تصفية الاحوال بتصفية الاعمال

من أحب تصفية الاحوال<sup>(١)</sup> ، فليجتهد في تصفية الاعمال . قال عز وجل : « وأن لو استقاموا على الطريقة ، لاستبقيناهم ماءً غدقاً » وقال النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروي عن ربه عز وجل : « لو أن عبادي أطاعوني لستيقمهم المطر بالليل ، وأطلعت عليهم الشمس بالنهار ، ولم اسمعهم صوت الرعد » . وقال صلى الله عليه وسلم : البر لا يبسلى ، والاثم لا ينسى والديان لا ينأم<sup>(٢)</sup> وكما تدين تدان .

وقال أبو سليمان الداراني<sup>(٣)</sup> : « من صفى صفى له ومن كدر كدر عليه ، ومن أحسن في ليله كوفىء في نهاره ، ومن أحسن في نهاره كوفىء في ليله » . وكان شيخ يدور في المجالس ويقول : « من سره أن

(١) اصطلاح صوفي بمعنى ( حالات النفس ) .

(٢) وفي رواية : والديان لا يموتن عمل ما شئت كما تدين تدان .

(٣) هو عبد الرحمن بن عطية ونسبته الى قرية داريا من قرى دمشق صوفي

تدوم له العافية ، فليقل الله عز وجل ، ، وكان الفضيل بن  
عياض ، يقول : « إني لأعصي الله ، فأعرف ذلك في خلق  
دائتي ، وجاريتي » .

واعلم وفقك الله — انه لا يحس بضربة مبتج ، وإنما  
يعرف الزيادة من النقصان المحاسب لنفسه ، ومتى رأيت  
تكديراً في حال فاذكر نعمة ما شكرت ، أو زلة قد  
لعلت ، واحذر من نفاق النعم ، ومفاجأة النقم ، ولا تغتر  
بسعة بساط الحلم ، فربما عجل انقباضه . وقد قال الله عز وجل :  
« إن الله لا يغير ما بقوم ، حتى يغيروا ما بأنفسهم » . وكان  
أبو علي الروذباري<sup>(١)</sup> يقول : من الاعتار أن تسيء ، فيحسن  
إليك ، فترك التوبة ، توهماً أنك تسامح في المفوات .

### ١٣ — في التكليف

تفكرت يوماً في التكليف ، فرايته ينقسم إلى سهل  
وصعب ، فأما السهل فهو أعمال الجوارح ، إلا أن بعضاً منها هو  
أصعب من بعض ، فالوضوء والصلاة أسهل من الصوم ،  
والصوم ربما كان عند قوم أسهل من الزكاة ، وأما الصعب

---

(١) أحمد بن محمد ، هو من ذرية كسرى ، بغدادي سكن مصر وتوفي بها  
سنة ٣٢٢ . كان من تلاميذ الجنيد .

فبتفاوت ، فبعضها أصعب من بعض ، فمن المستصعب النظر والاستدلال الموصول إلى معرفة الخالق ، فهذا صعب عند من غلبت عليه أمور الحس ، سهل عند أهل العقل ، ومن المستصعب غلبة الهوى وقهر النفوس ، وكفّ أكفّ الطبع عن التصرف فيما يؤثّر ، وكل هذا يسيل على العاقل للنظر في ثوابه ورجاء عاقبته ، وإن شق عاجلا ، وإنما أصعب التكاليف وأعجبها ، أنه قد ثبتت حكمة الخالق عند العقل ، ثم تراه يفقر المتشاغل بالعلم ، المقل على العبادة حتى يعرضه الفقر بناجديه ، فيذلّ للجاهل في طلب للقوت ، ويغني الفاسق مع الجهل ، حتى تفيض الدنيا عليه ، وتراه ينشئ الأجسام ويحكمها ، ثم ينقض بناء الشباب في مبدأ أمره ، وعند استكمال بنيانه فإذا به قد عاد هشيا ، وتراه يؤلم الاطفال ، حتى يرحمهم كل طبع ، ثم يقال له : « إياك أن تشك في أنه أرحم الراحمين » ، ويسمع بإرسال موسى إلى فرعون ، ويقال له : « اعتمد أنت الله تعالى اضل فرعون ، واعلم أنه ما كان لآدم بدّ من أكل الشجرة » ، وقد وبع بقوله : « وعصى آدم ربه » ، وفي مثل هذه الاشياء تحير خلق ، حتى خرجوا إلى الكفر والتكذيب ، ولو قفوا على سر هذه الاشياء ، لعلموا أن تسليم هذه الامور ، تكليف العقل ليدعين ، وهذا أصل إذا فهم حصل منه

السلامة والتسليم . نسال الله عز وجل أن يكشف لنا الغوامض ، التي حيرت من خل إنه قريب مجيب .

## ١٤ — قيمة الوقت

ينبغي للإنسان أن يعرف شرف زمانه ، وقدر وقته ، فلا يضيع منه لحظة في غير قربة ، ويقدم الأفضل فالأفضل من القول والعمل . ولتكن نيته في الخير قائمة من غير فتور ، بما لا يعجز عنه البدن من العمل ، كما جاء في الحديث : نية المؤمن خير من عمله<sup>(١)</sup> . وقد كان جماعة من السلف يبادرون الملاحظات . فنقل عن عامر بن عبد قيس<sup>(٢)</sup> : أن رجلاً قال له : « كلني » ، فقال له : « امسك الشمس » وقال ابن ثابت البناني<sup>(٣)</sup> : ذهبت ألغن أبي ، فقال : « يا بني دعني » ، فاني في وردي السادس . ودخلوا على بعض السلف عند موته ، وهو يصلي ، ف قيل له ، فقال : « الآن تطوى صحيفتي » . فاذا علم الانسان وإن بالغ في الجد بان الموت يقطعه عن

(١) في الجامع الصغير : رواه الطبراني ، وضعفه العراقي .

(٢) عامر بن عبد الله من عباد التابعين أخذ عن أبي موسى الأشعري

توفي سنة ٥٥

(٣) ثابت البناني من اعلام التابعين توفي سنة ١٢٧ .

للعمل ، عمل في حياته ما يدوم له أجره بعد موته ، فإن كان له شيء من الدنيا ، وقف وقفاً ، وغرس غرساً ، وأجرى نهراً ، ويسمى في تحصيل ذرية تذكر الله بعده ، فيكون الأجر له ، أو أن يصنف كتاباً من العلم ، فإن تصنيف العالم ولده المخلد<sup>(١)</sup> ، وأن يكون عاملاً بالخير ، عالماً فيه ، فينقل من فعله ما يقتدي الغير به ، فذلك الذي لم يموت :

قد مات قوم وهم في الناس أحياء

## ١٥ — من حيل الشيطان

رأيت من أعظم حيل الشيطان ومكره ، أن يخبط أرباب الأموال بالآمال ، والتشاغل بالذات القاطعة عن الآخرة وأعمالها ، فإذا شغلهم بالمال تحريضاً على جمعه ، وحثاً على تحصيله ، أمرهم بجراسته بخلاً به ، فذلك من مئين حيله ، وقوى مكره . ثم دفن في هذا الأمر من دقائق الحيل الحثية ، أن خوف من جمعه المؤمنين ، فنفّر طالب الآخرة منه ، وبادر التائب بأن يخرج مافي يده ، ولا يزال الشيطان يحرضه على الزهد ، ويأمره بالتكسب ، ويخوفه من طرق الكسب ، اظهراً لنصحه وحفظ دينه . وفي خفايا ذلك عجائب من مكره ، وربما تكلم الشيطان على لسان بعض المشايخ الذين يقتدي بهم التائب ، فيقول له . اخرج من مالك وادخل في

---

(١) أي كتبه هي أولاده .

زمرة الزهاد ومن كان له عداء أو عشاء ، فليست من أهل الزهد ، ولا يتأهل مراتب العزم ، وربما كثر عليه الاحاديث البعيدة عن الصحة والواردة على سبب ولمعنى ، فاذا أخرج ما في يده ، وتعطل عن مكاسبه ، عاد يعلق طمعه بصلة الاخوان ، أو يحسن عنده صحة السلطان ، لانه لا يقوى على طريق الزهد والتروك إلا أياما ، ثم يعود الطبع فيقتاضى مطالباته ، فيقع في أقبح مما فر منه ، ويبذل أول السلع في التحصيل دينه وعرضه ، ويصير مستندلا به<sup>(١)</sup> ، ويقف في مقام اليد السفلى . ولو أنه نظر في سير الرجال ونبلاهم وتأمل صحاح الاحاديث عن رؤسائهم ، لعلم ان الخليل عليه الصلاة والسلام كان كثير المال ، حتى ضاقت بلدته بمواشيه ، وكذلك لوط عليه الصلاة والسلام ، وكثير من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ، والجم الفقير من الصحابة ، وانما صبروا عند العدم ، ولم يمتنعوا من كسب ما يصلحهم ، ولا من تناول المباح عند الوجود . وكان أبو بكر رضي الله عنه يخرج للتجارة والرسول صلى الله عليه وسلم حي . وكان أكثرهم يخرج فاضل ما يأخذ من بيت المال ، ويسلم من ذل الحاجة إلى الاخوان . وقد كانت ابن عمر : لا يرد شيئا ، ولا يسأل .

---

(١) أي أخذ الدين والعرض مسعة (مندبلا) يقال : تبدل بالتبدل وتبدل.



وإني تأملت أكثر أهل الدين والعلم على هذه الحال ، فوجدت العلم شغلهم عن المكاسب في بدايتهم ، فلما احتاجوا إلى نفوسهم ذلوا ، وهم أحق بالعرز ، وقد كانوا قديماً يكفهم من بيت المال فضلات الاخوان ، فلما عدمت في هذا الأوان ، لم يقدر متدين على شيء إلا ببذل شيء من دينه ، وليته قدر ، فربما تلقى الدين ولم يحصل له شيء . فالواجب على العاقل أن يحفظ ما معه ، وأن يجتهد في الكسب ليربح مداراة ظالم ، أو مداينة جاهل ، ولا يلتفت إلى ترهات المتصوفة ، الذين يدعون في الفقر ما يدعون . فما الفقر إلا مرض العجزة ، وللصابر على الفقر ثواب الصابر على المرض . اللهم إلا أن يكون جباناً عن التصرف ، مقتنعاً بالكفاف ، فليس ذلك من مراتب الإبطال ، بل هو من مقامات الجبناء الزهاد ، وأما المكاسب ليكون المعطي لا المعطى ، والمتصدق لا المتصدق عليه ، فهي من مراتب الشجعان الفضلاء . ومن تأمل هذا علم شرف الفنى ومخاطرة الفقر .

## ١٦ - لا تأسف على ما فات

تأملت أحوال الفضلاء ، فوجدتهم في الاغلب قد نجسوا من حظوظ الدنيا ، ورأيت الدنيا غالباً في أيدي أهل النقائص ،

فنظرت في الفضلاء ، فإذا هم يتأسفون على ما فاتهم بما ناله الو  
 النقص ، وربما تقطع بعضهم أسفاً على ذلك ، فخطبت بعض  
 المتأسفين فقلت له : « ويحك تدبر أمرك ، فأنت غايط من وجوه  
 أحدها ، انه إن كانت لك همه في طلب الدنيا ، فاجتهد في طلبها  
 تربع التأسف على فوتها ، فان قعودك متأسفاً على ما ناله غيرك ،  
 مع قصور اجتهادك غاية العجز . والثاني ، إن الدنيا إنما تراد لتعبر  
 لا لتعمر ، وهذا هو الذي يدلك عليه علمك ويبلغه فهمك ، وما يناله  
 أهل النقص من فضولها يؤذي أبدانهم وأديانهم ، فاذا عرفت ذلك  
 ثم تأسفت على فقد ما فقدته أصلح لك ، كان تأسفك عقوبة لتأسفك  
 على ما تعلم المصلحة في بعده ، فاقنع بذلك عذاباً عاجلاً ، إن سلمت  
 من العذاب الآجل . والثالث ، انك قد علمت بحس حظ الآدمي  
 في الجملة ، من مطاعم الدنيا ولذاتها بالاضافة إلى الحيوان البهيم ، لانه  
 ينال ذلك أكثر مقداراً مع أمن ، وأنت تناله مع خوف وقلة  
 مقدار ، فاذا ضوعف حظك من ذلك لجنسك كان لاحقاً بالحيوان  
 البهيم من جهة أنه يشغله ذلك عن تحصيل الفضائل ، وتخفيف المؤن  
 بحث صاحبه على نيل المراتب ، فاذا آثرت مع قلة الفضول  
 الفضول ، عدت على ما علمت بالازراء فشنت علمك<sup>(١)</sup> ودلت على  
 اختلاط رأيك . »

---

(١) اي ان علمك هذا أزرى على علمك وشانه .

## ١٧ - عصيان العلماء

تأملت إقدام العلماء بالعقاب<sup>(١)</sup> على شهوات النفس المنهي عنها ،  
 فرأيتهما مرتبة تزامم الكفر لولا تلوّح معني ، وهو أن الناس عند  
 موافقة المحذور ينقسمون ، فمنهم جاهل بالمحذور أنه محذور ،  
 فهذا نوع عذر ، ومنهم من يظن المحذور مكروهاً لا محرماً فهذا  
 قريب من الاول ، وربما دخل في هذا القسم آدم عليه السلام ،  
 ومنهم من يتأول فيغلط ، كما يقال إن آدم عليه الصلاة والسلام  
 نهي عن شجرة بعينها ، فأكل من جنسها لا من عينها<sup>(٢)</sup> ،  
 ومنهم من يعلم التحريم ، غير أن غلبات الشهوة أنسته تذكر  
 ذاك فشغله ما رأى عما يعلم ، ولهذا لا يذكر السارق القطع  
 بل يغيب بكليته في نيل الحظ ، ولا يذكر راكب الفاحشة  
 الفضيحة ولا الحد ، لأن ما يرى يذهله عما يعلم . ومنهم من  
 يعلم الخطر ويذكره ،<sup>(٣)</sup> غير أن الاخذ بالخزم أولى بالعاقل ،  
 كيف وقد علم أن هذا الملك الحكيم قطع اليد في ربع دينار ،

---

(١) الجار والمجرور متعلقان بـ ( العلماء ) أي إقدام العالمين بعقاب الشهوة .

(٢) على هامش النسخة الخطية : لعل هنا سقطاً وتقديره : ومنهم من يعلم  
 الخطر ويذكره غير أنه يفتقر بالحلم والنفوس . وهذا وإن كان صحيحاً غير أن  
 الاخذ بالخزم أكمل .

(٣) لعل هاهنا كلاماً ناقصاً .

وهدم بناء الجسم المحكم بالرجم بالحجارة ، لالتذاف ساعة .  
وخسف . ومسح . وأغرق .

## ١٨ - الله يهمل ولا يهمل

من تأمل أفعال الباري سبحانه ، وآها على قانون العدل ،  
وشاهد الجزاء مرصداً للمجازي ، ولو بعد حين . فلا ينبغي  
أن يغتر مسامح ، فالجزاء قد يتأخر . ومن أقبح الذنوب  
التي قد أعد لها الجزاء العظيم الاصرار على الذنب ، ثم يصانع  
صاحبه باستغفار وصلاة وتعبد ، وعنده ان المصانعة تنفع .  
وأعظم الخلق اغتراراً من أنى ما يكرمه الله ، وطلب منه  
ما يحبه هو ، كما روي في الحديث : « والعاجز من اتبع نفسه  
هو اها وتقى على الله الاماني » . وبما ينبغي للعاقل أن يترصده ،  
وقوع الجزاء ، فان ابن سيرين<sup>(١)</sup> قال : عيرت رجلاً فقلت :  
يا مفلس ، فأفليت بعد أربعين سنة . وقال ابن الجلاء<sup>(٢)</sup> :  
« رأني شيخ لي وأنا أنظر إلى أمره ، فقال : « ما هذا ؟  
لتجدن غيبا » فنسيت القرآن بعد أربعين سنة . وبالضد

(١) محمد بن سيرين من أعلام التابعين كان عالم البصرة في أيامه وكان من العباد

توفي سنة ١١٠

(٢) أبو عبد الله أحمد بن يحيى ، بغدادى سكن الشام ، من تلاميذ ذي القنون

وأنى تراب ، صوفي من القرن الثالث .

من هذا كل من عمل خيراً أو صمغ نية ، فليتنظر جزاءها الحسن ، وإن امتدت المدة . قال الله عز وجل : « لأنه من ينشقر وبصر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين » وقال عليه الصلاة والسلام : « من غص بصره عن محاسن امرأة أتاه الله إيماناً ، يجد حلاوته في قلبه » . فليعلم العاقل أن ميزان العدل لا يحايي .

## ١٩ - انحراف الصوفية

تأملت أحوال الصوفية والزهاد ، فوجدت أكثرها منحرفاً عن الشريعة ، بين جهل بالشرع ، وابتداع بالرأي ، يستدلون بآيات لا يقهون معناها ، وبأحاديث لها أسباب ، وجمهورها لا يثبت . فمن ذلك ، أنهم سمعوا في القرآن العزيز : « وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور » . « إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة » ثم سمعوا في الحديث : « للدنيا أهون على الله من شاة ميتة على أهلها » ، فبالغوا في هجرها من غير بحث عن حقيقتها ، وذلك أنه ما لم يعرف حقيقة الشيء فلا يجوز أن يمدح ولا أن يذم . فإذا بحثنا عن الدنيا رأينا هذه الأرض البسيطة <sup>(١)</sup> التي جعلت قراوئع الخلق ، يخرج منها أقواتهم ، ويدفن فيها أقواتهم . ومثل هذا لا يذم لموضع المصلحة فيه . ورأينا ما عليها من ماء ، وذرع ، وحيوان ،

---

(١) البسيطة أي الواحدة لا أنها ليست كروية ، فإن علماء المخطئين يقولون بكروية الأرض من قبل المؤلف بقرون .

كله لمصالح الآدمي ، وفيه حفظ لسبب بقاءه ، ورأينا بقاء  
الآدمي سبباً لمعرفة ربه ، وطاعته وإياه وخدمته ، وما كان سبباً  
لبقاء العارف العابد بمدح ولا يذم . فبان لنا أن الذم إنما هو لأفعال  
الجاهل ، أو العاصي في الدنيا ، فانه إذا اقتنى المال المباح ، وأدى  
زكاته ، لم يلم ، فقد علم ما خلف الزبير ، وابن عوف وغيرهما ،  
وبلغت صدقة علي رضي الله عنه أربعين ألفاً . وخلف ابن مسعود  
تسعين ألفاً ، وكان الليث بن سعد يستغل كل سنة عشرين ألفاً .  
وكان سفيان<sup>(١)</sup> يتجر بال ، وكان ابن مهدي يستغل كل سنة ألفي  
دينار . وإن أكثر من النكاح والسراري كان بمدوحاً لا ملوماً ،  
فقد كان للنبي ﷺ زوجات ، ومراري . وجمهور الصحابة ،  
كانوا على الاكثار من ذلك ، وكان لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه  
أربع حرائر ، وسبع عشرة أمة ، وتزوج ولده الحسن نحواً من  
أربعمئة . فان طلب التزوج للاولاد ، فهو الغاية في التعبد ،  
وإن أراد التلذذ فمباح ، يندرج فيه من التعبد ما لا يحصى ، من  
إعفاف نفسه والمرأة ، إلى غير ذلك . وقد أنفق موسى عليه السلام  
من عمره الشريف عشر سنين في مهر بنت شعيب ، فلولا أن النكاح  
من أفضل الاشياء ، لما ذهب كثير من زمان الانبياء فيه ، وقد قال

---

(١) هما سفيانان : الثوري وابن عينة وكلاهما من الاعلام ، والمراد  
الاول عند الاطلاق لانه أكبر وأشهر .

ابن عباس رضي الله عنهما : « خيار هذه الامة أكثرها نساء » ،  
 وكان يطأ جارية له ويُنزل في أخرى . وقالت سرية الربيع بن  
 خثيم : كان الربيع يعزل . وأما المطعم فالمراد منه تقوية هذا البدن  
 لخدمة الله عز وجل ، وحق على ذي الناقة أن يكرمها لتحمله ،  
 وقد كان النبي ﷺ يأكل ما وجد ، فإن وجد اللحم أكله ، ويأكل  
 لحم الدجاج ، وأحب الأشياء اليه الحلوى والعسل . وما نقل عنه  
 أنه امتنع من مباح . وجيء علي رضي الله عنه بفالودج فأكل منه ،  
 وقال : ما هذا ؟ قالوا : يوم النوروز ، فقال : نورزونا كل  
 يوم . وإنما يكره الاكل فوق الشبع ، واللبس على وجه الاختيال  
 والبطر . وقد اقتنع أقوام بالدون من ذلك ، لان الحلال الصافي  
 لا يكاد يمكن فيه تحصيل المراد ، وإلا فقد لبس النبي ﷺ حلة  
 اشترت له بسبعة وعشرين بعيرا . وكانت تسمى الداري<sup>(١)</sup> حلة  
 اشترت بألف درهم ، يصلي فيها بالليل . فجاء أقوام ، فأظهروا  
 التزهد ، وابتكروا طريقة زينها لهم الهوى ، ثم تطلبوا لها  
 الدليل ، وإنما ينبغي للانسان أن يتبع الدليل لا أن يتبع طريقاً  
 ويطلب دليلها ، ثم انقسموا : فمنهم متصنع في الظاهر ، ليث الثرى  
 في الباطن ، يتناول في خلواته الشهوات ، ويعكف على اللذات .  
 ويرى الناس بزيه أنه متصوف متزهد ، وما تزهد إلا القبيص .

وإذا نظر إلى أحواله فعنده كبر فرعون . ومنهم سليم الباطن ،  
 إلا أنه بالشرع جاهل . ومنهم من تصدر وصف فاقته به  
 الجاهلون في هذه الطريقة ، وكانوا كعمي اتبعوا أعمى ، ولو أنهم  
 تلمحوا للأمر الأول ، الذي كان عليه الرسول ﷺ والصحابة  
 رضي الله عنهم ، لما زاغوا . ولقد كان جماعة من المحققين ،  
 لا يبالون بمعظم في النفوس إذا حاد عن الشريعة ، بل يوسعونه  
 لوماً . فنقل عن أحمد أنه قال له المروزي : ما تقول في النكاح؟  
 فقال سنة النبي ﷺ ، قال : قد قال إبراهيم <sup>(١)</sup> . قال : فصاح  
 بي وقال جئتكم ببشائر الطريق ! وقيل له أن سرياً السقطي قال :  
 لما خلق الله تعالى الحروف ، وقفت الالف وسجدت الباء ، فقال :  
 نفروا الناس عنه . واعلم أن الحق لا يوله اسم معظم ، كما قال  
 رجل لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه : أظن أنا نظن أن طلعة  
 والزبير ، كانا على الباطل ؟ فقال له : « إن الحق لا يعرف  
 بالرجال ، اعرف الحق تعرف أهله » . ولعمري أنه قد وقر في  
 النفوس تعظيم أقوام ، فاذا نقل عنهم شيء فسمعه جاهل بالشرع  
 قبله لتعظيمهم في نفسه كما ينقل عن أبي يزيد رضي الله عنه ، أنه  
 قال : تراعت على نفسي فحلفت لا أشرب الماء سنة . وهذا إذا  
 صبح عنه ، كان خطأ قبيحاً ، وزلة فاحشة ، لأن الماء ينقذ

«١» يريد أن يحدثه عن إبراهيم بن آدم فتركه يتم حديثه .



الاعذية إلى البدن ، ولا يقوم مقامه شيء ، فإذا لم يشرب فقد  
سعى في أذى بدنه ، وقد كان يستعذب الماء لرسول الله ﷺ ،  
أفتوى هذا فعل من يعلم أن نفسه ليست له ، وأنه لا يجوز  
التصرف فيها إلا عن إذن مالِكها ؟ وكذلك ينقلون عن بعض  
الصوفية ، أنه قال : سرت إلى مكة على طريق التوكل حافياً ،  
فكانت الشوكة تدخل في رجلي فأحكها بالأرض ولا أرفعها ، وكان  
عليّ مسح ، فكانت عيني إذا ألمتني أذلكها بالمسح فذهبت إحدى  
عيني . وأمثال هذا كثير وربما حملها القصاص على الكرامات ،  
وعظموها عند العوام ، فيخايل لهم أن فاعل هذا أعلى مرتبة من  
الشافعي ، وأحمد . ولعمري إن هذا من أعظم الذنوب وأقبح  
العيوب ، لأن الله تعالى قال : « ولا تقتلوا أنفسكم » وقال النبي  
ﷺ : إن لنفسك عليك حقاً . وقد طلب أبو بكر رضي الله عنه ،  
في طريق الهجرة للنبي ﷺ ، ظلاً حتى رأى صخرة ففرش له في  
ظلها . وقد نقل عن قدماء هذه الامة بدايات هذا التفریط ، وكان  
سببه ، من وجهين . أحدهما الجهل بالعلم ، والثاني : قرب العهد  
بالرهبانية ، وقد كان الحسن يعيب فرقداً السبغي<sup>(١)</sup> ، ومالك بن

---

(١) في الاصل المطبوع والنقحوظ وفي طبقات الشمراني وفي كثير من الكتب  
السبغي بنون وجم وهو السبغي ببناء وخاء نسبة للسبغة من نواحي البصرة .

دينار<sup>(١)</sup> ، في زهدهما ، فرثي عنده طعام فيه لحم ، فقال : لا رغبني مالك ، ولا صحنا فرقد . ورأى على فرقد كساء ، فقال : يا فرقد ان أكثر أهل النار أصحاب الأكسية . وكم قد زوق قاص مجلته بذكر أقوام خرجوا الى السياحة بلا زاد ولا ماء ، وهو لا يعلم أن هذا من أقبح الأفعال ، وأن الله تعالى لا يجرب عليه ، فربما سمعه جاهل من التائبين ، فخرج فمات في الطريق ، فصار للقائل نصيب من إثمه . وكم يروون عن ذي النون : أنه لقي امرأة في السياحة فكلتها وكلمته ، وينسون الأحاديث الصحاح : لا يحل لامرأة أن تسافر يوماً وليلة إلا بمحرم ! وكم ينقلون : أن أقواماً مشوا على الماء وقد قال إبراهيم الحربي<sup>(٢)</sup> : لا يصح أن أحداً مشى على الماء قط<sup>(٣)</sup> !

فاذا سمعوا هذا قالوا : أتتكرون كرامات الأولياء الصالحين؟

(١) اذا اطلق الحسن فهو البصري سيد التابعين وفرقد السبخي ومالك بن دينار من عباد المحدثين ماتا كلاهما سنة ١٣١ .

(٢) من أعلام المحدثين كان من تلاميذ أحمد بن حنبل توفي سنة ٢٨٥

(٣) وقولهم « كل ما جاز أن يكون معجزة لني جاز أن يكون كرامة لولي » غير مسلم . راجع بحث الاستاذ السيد الخضر حسين شيخ الأزهر السابق في « رسائل الإصلاح » ومنظومة الوهبانية في الفقه الحنفي وشرحها وفيها أن من ادعى لولي طي الأرض جاهل وقيل بكفره . راجع « الوهبانية » و « البرازية » .

فنقول : لسنا من المنكرين لها ، بل تتبع ماصح ، والصالحون هم  
الذين يتبعون الشرع ، ولا يتعبدون بأرائهم . وفي الحديث :  
ان بني اسرائيل شددوا ، فشدد الله عليهم . وكم يحشون على  
الفقر حتى حملوا خلقاً على اخراج أموالهم ، ثم آل بهم الامر إما الى  
التسخط عند الحاجة ، وإما الى التعرض بسؤال الناس . وكم تأذى  
مسلم بأمرهم الناس بالتقلل ، وقد قال النبي ﷺ : « ثلث طعام ،  
وثلث شراب ، وثلث نفس » ، فما قنعوا حتى امروا بالمبالغة في  
التقلل . فحكى أبو طالب المكي<sup>(١)</sup> في قوت القلوب : ان فيهم  
من كان يزن قوته بكرربة<sup>(٢)</sup> رطبة ، ففي كل ليلة يذهب من  
رطوبتها قليل ، وكنت أنا ممن اقتدي بقوله في الصبا ، فضاقت  
المعنى وأوجب ذلك مرض سنين . أفترى هذا شيء تقتضيه  
الحكمة أو ندب اليه الشرع ؟ وإنما مطيعة الآدمي قواه ، فاذا  
سعى في تقليلها ضعف عن العبادة . فانا لو دخلنا ديار الروم ،  
فوجدنا ثمان الخمر واجرة الفجور ، كان لنا حلالة بوصف الغنيمة .  
أفتريد حلالة على معنى أن الحبة من الذهب لم تنتقل مذ خرجت  
من المعدن ، على وجه لا يجوز ! فهذا شيء لم ينظر فيه رسول الله  
ﷺ . أوليس قد سمعت أن الصدقة عليه حرام ، فلما تصدق على

(١) محمد بن علي من مشايخ الصوفية سكن بغداد وتوفي بها سنة ٣٨٦ .

(٢) وهي كربة النخل والطري منها يؤكل اليوم في العراق .

بريرة بنعم فاهله ، جازله أكل تلك العين لتغير الوصف .  
وقد قال أحمد بن حنبل : أكره التثقل من الطعام ، فان أقواماً  
قلوه ففجزوا عن الفرائض ، وهذا صحيح . فان التثقل لا يزال  
يتثقل ، الى أن يعجز عن التوافل ثم عن الفرائض ، ثم يعجز عن  
مباشرة أهله وإعفافهم ، وعن بذل القوى في الكسب لهم ، وعن  
فعل خير قد كان يفعله ، ولا يهلك ما تسعه من الأخاديد ،  
التي تحت على الجوع ، فان المراد بها إما الخث على الصوم ، وإما  
النهي عن مقاومة الشبع . فأما تنقيص الطعام على الدوام ، فمؤثر  
في القوى ، فلا يجوز . ثم في هؤلاء المذمومين من يرى هجر  
العلم ، والنبي ﷺ كان يود أن يأكله كل يوم ، واسمع مني بلا  
حجابه ، لا نحتجن "علي" بأبناء الرجال ، فنقول قد قال بشر<sup>(١)</sup> وقال  
إبراهيم ابن آدم ، وان من احتج بالرسول ﷺ وأصحابه رضوان  
الله عليهم أقوى حجة ، على أن لأفعال أولئك وجوهاً تحملها عليها  
بحسن الظن . ولقد ذكرت بعض مشايخنا ما يروى عن جماعة  
من السادات ، أنهم دفنوا كتبهم ، فقلت له : ما وجه هذا ؟  
فقال : أحسن ما نقول أن نسكت ، يشير الى أن هذا جهل من  
فعله ، وتاولت أنا لهم فقلت : لعل ما دفنوا من كتبهم ما فيه شيء  
من الرأي ، فأرأوا أن يعمل الناس به ، ولقد رويناه في الحديث

عن أحمد بن أبي الحواري<sup>(١)</sup> : أنه أخذ كتبه فرمى بها في البحر وقال : نعم الدليل كنت ، ولا حاجة لنا إلى الدليل ، بعد الوصول إلى المدلول . وهذا إذا أحسن به الظن ، قلنا كان فيها من كلامهم ما لا يرتضيه ، فاما إذا كانت علوماً صحيحة ، كان هذا من أفعش الاضاعة وأنا وإن تأولت لهم هذا ، فهو تأويل صحيح في حق العلماء منهم ، لأننا قد روينا عن سفيان الثوري : أنه قد أوصى بدفن كتبه ، وكان ندم على أشياء كتبها ، عن قوم ، وقال : حللي شهوة الحديث ( وهذا لانه كان يكتب عن الضعفاء والمتروكين ) فكأنه لما عسر عليه التمييز ، أوصى بدفن الكل . وكذلك من كان له رأي من كلامه ثم رجع عنه ، جاز أن يدفن الكتب التي فيها ذلك ، فهذا وجه التأويل للعلماء ، فاما المتزهدون ، الذين رأوا صورة فعل العلماء ، ودفنوا كتباً صالحة لئلا تشغلهم عن التعبد ، فإنه جهل منهم ، لأنهم شرعوا في إطفاء مصباح يضيء لهم ، مع الإقدام على تضييع مال لا يحل . ومن جملة من عمل بواقعة دفن كتب العلم ، يوسف بن أسباط ثم لم يصبر عن التحديث فخلط فعد في الضعفاء . أنبأنا عبد الوهاب بن المبارك ، قال أخبرنا محمد بن مظفر الشامي ، قال أخبرنا أحمد بن محمد العتيقي ، قال حدثنا يوسف بن أحمد ، قال حدثنا محمد بن عمرو العجلي ، قال حدثنا

محمد بن عيسى ، قال أخبرنا أحمد بن خالد الحلال . قال : سمعت  
شعيب بن حرب يقول : قلت ليوسف بن أسباط<sup>(١)</sup> كيف صنعت  
بكتبك ؟ قال : جئت الى الجزيرة ، فلما نضب الماء دفنتها حتى جاء  
الماء عليها ، فذهبت . قلت : ما حملك على ذلك ؟ قال : أردت أن  
يكون الهم هماً واحداً . قال العقيلي : وحدثني آدم ، قال سمعت  
البخاري قال قال صدقة<sup>(٢)</sup> : دفن يوسف بن أسباط كتبه ، وكان  
بعد يغلب عليه<sup>(٣)</sup> ، فلا يبقى كما ينبغي ، وقال المؤلف قلت : الظاهر  
أن هذه كتب علم ينفع ، ولكن قلة العلم أوجبت هذا التفريط ،  
الذي قصد به الخير ، وهو شر . فلو كانت كتبه من جنس كتب  
الثوري ، فإن فيها عن ضعفاء ولم يصح له التمييز قرب الحال . إنما  
تعليقه بجمع الهم ، هو الدليل على أنها ليست كذلك ، فانظر الى  
قلة العلم ، ماذا تؤثر مع أهل الخير . ولقد بلغنا في الحديث عن بعض  
من نعظه وتزوره ، انه كان على ساطىء دجلة ، فبال ثم تيسم ،  
ف قيل له الماء قريب منك ، فقال خفت أن لا أبلغه ، وهذا وإن كان  
يدل على قصر الامل ، إلا أن الفقهاء اذا سمعوا مثل هذا الحديث  
تلاعبوا به ، من جهة أن التيسم ، إنما يصح عند عدم الماء . فاذا كان

---

(١) العالم الزاهد المجاهد المتوفي سنة ١٩٠

(٢) صدقة بن الحسين الناسخ راجع الفصل (٢١١) .

(٣) أي يضطر الى التحديث بلا كتاب .

الماء موجوداً ، كان تحريك اليدين بالتيمع عبثاً . وليس من ضرورة وجود الماء ان يكون الى جانب المحدث ، بل لو كان على أذرع كثيرة ، كان موجوداً ، فلا فعل للتيمع ، ولا أثر حينئذ . ومن تأمل هذه الاشياء ، علم أن فقيهاً واحداً ، وإن قل اتباعه ، وخففت اذامات أشياعه ، أفضل من ألوف تتمسح العوام بهم تبركاً ، ويشيع جنازتهم ما لا يحصى . وهل الناس إلا صاحب أثر يتبعه ، أو فقيه يفهم مراد الشرع ويفتي به ؟ نعوذ بالله من الجهل ، وتعظيم الاسلاف تقليداً لهم بغير دليل ! فان من ورد المشرب الاول رأى سائر المشارب كدرة ، والمحنة العظمى مدائع العوام . فكم غرت كما قال علي رضي الله عنه : « ما أبقي خلق النعال وراء الحمقى ، من عقولهم شيئاً » . ولقد رأينا وسمعنا من العوام ، أنهم يمدحون الشخص ، فيقولون : لاينام الليل ، ولا يفطر النهار ، ولا يعرف زوجة ، ولا يذوق من شهوات الدنيا شيئاً ، قد نخل جسمه ، ودق عظمه ، حتى أنه يصلي قاعداً ، فهو خير من العلماء الذين يأكلون ويستمتعون . ذلك مبلغهم من العلم ، ولو علموا أن الدنيا كلها لو اجتمعت في لقمة فتناولها عالم يفتي عن الله ، ويخبر بشريعته ، كانت فتوى واحدة منه يرشد بها الى الله تعالى خيراً وأفضل من عبادة ذلك العابد باقي عمره ! وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما : فقيه واحد أشد على

إبليس من ألف عابد . ومن سمع هذا الكلام فلا يظن أنني أمدح  
من لا يعمل بعلمه ، وإنما أمدح العاملين بالعلم ، وهم أعلم بمصالح  
أنفسهم ، فقد كان فيهم من يصلح على خشن العيش ، كأحمد بن  
حنبل ، وكان فيهم من يستعمل رقيق العيش ، كسفیان الثوري  
مع ورعه ، ومالك مع تدينه ، والشافعي مع قوة فقهه ،  
ولا ينبغي أن يطالب الإنسان بما يقوى عليه غيره ، فيضعف هو  
عنه ، فإن الإنسان أعرف بصلاح نفسه . وقد قالت رابعة :  
إن كان صلاح قلبك في الفالودج فكله ، ولا تكونن أيها السامع  
ممن يرى صور الزهد ، قرب متنعم لا يريد التمتع ، وإنما يقصد  
المصلحة . وليس كل بدن يقوى على الحشوة خصوصاً من قد  
لاقى الكد وأجهده الفكر ، أو عضه الفقر ، فإنه إن لم يرفق  
بنفسه ، يترك واجباً عليه من الرفق . فهذه جملة لو شرحتها بذكر  
الأخبار والمنقولات لطالت ، غير أنني سطرتها على عجل حين جالت  
في خاطري ؛ والله ولي النفع برحمته .

## ٢٠ — النفس والروح

قد أشكل على الناس أمر النفس وماهيتها ، مع إجماعهم على  
وجودها ، ولا يضر الجهل بذاتها مع إثباتها ؛ ثم أشكل عليهم  
مصيرها بعد الموت ؛ ومذهب أهل الحق أن لها وجوداً بعد



موتها ، وانما تُنعم وتُعذب ، قال أحمد بن حنبل : أرواح المؤمنين في الجنة ، وأرواح الكفار في النار<sup>(١)</sup> ، وقد جاء في أحاديث الشهداء : أنها في حواصل طير خضر تعلق<sup>(٢)</sup> من شجر الجنة . وقد أخذ بعض الجهة بظواهر أحاديث النعم ، فقالوا : ان الموتى يأكلون في القبور ، وينكحون ، والصواب من ذلك ، ان النفس تخرج بعد الموت الى نعيم أو عذاب ، وانما تجد ذلك الى يوم القيامة ، فاذا كانت القيامة ، أعيدت الى الجسد ليتم كامل لها التنعم بالوسائل . وقوله ( في حواصل طير خضر ) دليل على ان النفوس لا تنال لذة الا بواسطة ، ان كانت تلك لذة مطعم أو مشرب ، فأما لذات المغارف والعلوم فيجوز أن تنالها بذاتها ، مع عدم الوسائل . والمقصود من هذا المذكور أني رأيت بعض الاتزعاج من الموت ، وملاحظة النفس بعين العدم عنده ، فقلت لها : ان كنت مصدقة للشرعية فقد أخبرت بما تعرفين ، ولا وجه للإنكار ، وان كان هناك

---

(١) وما يقال في استحضار الأرواح لادليل له من النقل ولا من العقل . على ان حضور أرواح المؤمنين ممكن لانها طليقة ، وان كان ليس قطبياً لاحتمال ان يكون المتكلم على لسانها جنياً او شيطاناً وان يكون الامر كله من قبيل الوهم . اما استحضار أرواح الكفار فقير ممكن لانها مسجونة مقيدة وما يدعى منه باطل قطعاً . واوضح مرجع في امر الروح كتاب ابن القيم وليس كل ما فيه مسلماً له .  
(٢) أي تأكل

ريب في اخبار الشريعة ، صار الكلام في بيان صحة الشريعة  
 فقالت : لاريب عندي ، قلت ، فاجتهدي في تصحيح الايمان ،  
 وتحقيق التقوى ، وأبشري حينئذ بالراحة من ضاعة الموت ،  
 فاني لا اخاف عليك الا من التقصير في العمل ، واعلمي أن  
 تفاوت النعيم بمقدار درجات الفضائل فارتفعي باجتماع الجد الى  
 اعلا أبراجها ، واحذري من قانس هوى ، أو شرك غرة ،  
 والله الموفق .

## ٢١ — بين العلم والعمل

قلت يوماً في مجلسي : لو أن الجبال حملت ما حملت لعجزت ،  
 فلما عدت الى منزلي ، قالت لي النفس : كيف قلت هذا ،  
 وربما أومئ الناس أن بك بلاء وأنت في عافية في نفسك وأهلك ؟  
 وهل الذي حملت الا التكليف الذي يحمله الخلق كلهم ؟ فما  
 وجه هذه الشكوى . فأجبته أني لما عجزت عما حملت ، قلت  
 هذه الكلمة لا على سبيل الشكوى ، ولكن للاسترواح ، وقد  
 قال كثير من الصحابة والتابعين قبلي : ليتنا لم نخلق ! وما ذاك  
 الا لاثقال عجزوا عنها ، ثم من ظن أن التكليف سهلة فما  
 عرفها ؛ أتري يظن الظان أن التكليف غسل الاعضاء برطل من  
 الماء ، أو الوقوف في محراب ، لاداء ركعتين ؟ هيأت ! هذا  
 أسهل التكليف ، وإن التكليف هو الذي عجزت عنه

الجبال ، ومن جملة : أنني اذا رأيت القدر يجري بما لا يفهمه  
 العقل ، ألزمت العقل الاذعان للمقدر ، فكانت من أصعب  
 التكليف ، وخصوصاً فيما لا يعلم العقل معناه كإلزام الاطفال ،  
 وذبح الحيوان ، مع الاعتقاد بأن المقدر لذلك والآمر به  
 أرحم الراحمين . فهذا بما يتحير العقل فيه ، فيكون تكليف  
 التسليم ، وترك الاعتراض . فكم بين تكليف البدن  
 وتكليف العقل ! ولو شرحت هذا طال ؛ غير اني أعذر عما  
 قلته ، فاقول عن نفسي ، وما يلزمني حال غيبي : إنني رجل  
 حبيب الى العلم من زمن الطفولة فتشأغلت به ، ثم لم يحبب  
 اليّ فن واحد منه ، بل فنونه ، ثم لا تقتصر همتي في فن على  
 بعضه ، بل أروم استقصاءه ، والزمان لا يسع ، والعمر أضيق ،  
 والشوق يقوى ، والعجز يقعد ، فيبقى وقوف بعض المطالبات  
 حشرات ، ثم إن العلم دلني على معرفة المعبود ، وحسني على  
 خدمته ، ثم صاحت بي الأدلة عليه اليه ، فوقفت بين يديه ،  
 فرأيت في نعمته وعرفته بصفاته ، وعانيت بصيرتي من أظافه  
 ما دعاني الى الميئان في محبته ، وحركني الى التغلي لخدمته ،  
 وصار يملكني أمر كالوجد كلما ذكرته ، فعادت خلوتي في  
 خدمتي له ، أحلى عندي من كل حلاوة ، فكلمها ملت الى  
 الانقطاع عن الشواغل والى الخلوة ، صاح بي العلم : أين تمضي ؟  
 أتعرض عني وأنا سبب معرفتك ؟ فاقول له : انما كنت دليلاً  
 وبعد الوصول يستغنى عن الدليل ، قال : هيات ! كلما زدت ،

زادت معرفتك بمحبوبك ، وفهمت كيف القرب منه ، ودليل  
 هذا ، انك تعلم غداً ، انك اليوم في نقصان ، أو ماسمته  
 يقول لنبه ﷺ . « وقل رب زدني علماً » . ثم ألسنت تبغي  
 القرب منه ؟ فاستغل بدلالة عبادته عليه ، فهي حالات الانبياء  
 عليهم الصلاة والسلام . أما علمت أنهم آثروا تعليم الخلق ،  
 على خلوات التعبد ، لعلمهم أن ذلك أثر عند حبيهم ؟ أما قال  
 الرسول ﷺ لعلي رضي الله عنه : لأن يهدي الله بك رجلاً ،  
 خير لك من حمر النعم ؟ فلما فهمت صدق هذه المقالة ،  
 تهوتت على تلك الحالة ، وكلما تشاغل بجمع الناس عليّ ،  
 تفرق همي ، وإذا وجدت مرادي من نفهم ، ضعت أنا ،  
 فأبقى في حيز التخيير متودداً ، لا أدري على أي القدمين  
 اعتمد ، فإذا وقفت متخييراً صاح العلم ، قم لكسب العيال ،  
 وادأب في تحصيل ولد يذكر الله ، فإذا شرعت في ذلك  
 قلص ضرع الدنيا وقت الحلب ، ورأيت باب المعاش مسدوداً  
 في وجهي ، لأن صناعة العلم شغلتنني عن تعلم صناعة ، فإذا  
 التفت إلى أبناء الدنيا ، رأيتهم لا يبيعون شيئاً من سلعها  
 إلا بدين المشتري وليت من نافقهم أو راياهم <sup>(١)</sup> نال من  
 دينهم . بل ربما ذهب دينه ولم يحصل مراده ، فان قال الضجر :  
 اهرب . قال الشرع : كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت .  
 وان قال العزم : انقرد . قال : فكيف بمن تعول ؟ فغاية

الامر التي أشرع في التقليل من الدنيا ، وقد ربيت في نفسيها ،  
وغذيت بلبانها ، ولطف مزاجي فوق لطف وضعه بالعادة .  
فاذا غيرت لباسي وخشنت مطعني ، لأن القوت لا يحتمل  
الانبساط نفر الطبع لفراق العادة ، فعل المرض فقطع عن  
واجبات ، ووقع في آفات . ومعلوم ان ابن اللقمة بعد  
التحصيل من الوجوه المستطابة وتخشينها لمن لم يألف سعي في  
تلف النفس ، فأقول : كيف أضنع وما الذي أفعل ؟ وأخلو  
بنفسي في خلواتي وأتردد من البكاء على نقص حالاتي . وأقول :  
أصف حال العلماء وجسمي يضعف عن عادة العلم ، وحال  
الزهاد ، وبدي لا يقوى على الزهد ، وحال المحبين ، ومخالطة  
الخلق تشلت همي ، وتفتش صور الهجوبات من الهوى في نفسي .  
فتصدأ مرآة قلبي ، وشجرة المحبة تحتاج الى تربة في تربة طيبة ،  
لتسقى ماء الخلوة ، من دولاب الفكرة ، وان آثرت التكب  
لم أطق ، وان تعرضت لابناء الدنيا مع أن طبعي الأنفة من  
الذل ، وتدينني بمنعني ، فلا يبقى الليل مع هذين الجاذبين أثر ،  
ومخالطة الخلق تؤذى النفس مع الانقاس ، فلا تحقيق التوبة  
أقدر عليه ، ولانيل مرتبة من علم أو عمل أو حجة يصح لي .  
فاذا رأيتني كما قال القائل :

القاه في الماء مكتوفاً وقال له إياك إياك أن تبتل بالماء  
نحيرت في أمري ، وبكيت على عمري ، وأفادي في فلوات

خلواتي بما سمعته من بعض العوام<sup>(١)</sup> وكأنه وصف حالي :  
واحسرتي كم أداري فيك تعثيري مثل الاسير بلا حيل ولا سيوري  
ما حبلتي في الهوى قد ضاع تدييري لما شكت جناحي قلت لي طيري

## ٢٢ - دواء لترقيق القلب

تأملت أمر الدنيا والآخرة فوجدت حوادث الدنيا حسية طبيعية ، وحوادث الآخرة إيمانية يقينية . والحسيات أقوى جذباً لمن لم يقو علمه وبيقينه . والحوادث إنما تبقى بكثرة اسبابها فمخالطة الناس ، ورؤية المستحسنات ، والتعرض بالملذوذات ، يقوي حوادث الحس والعزلة والفكر ، والنظر في العلم يقوي حوادث الآخرة . ويبين هذا بأن الانسان اذا خرج بمشي في الاسواق ويبصر زينة الدنيا، ثم دخل الى المقابر فتفكر ورق قلبه ، فانه يحس بين الحالتين فرقاً بيناً ، وسبب ذلك التعرض بأسباب الحوادث ، فعليك بالعزلة والذكر والنظر في العلم ، فان العزلة حمية والفكر والعلم أدوية . والدواء مع التخليط لا ينفع ، وقد تمكنت منك أخلاط المخالطة للخلق ، والتخليط في الافعال . فليس لك دواء إلا ما وصفت لك ، فأما اذا خالطت الخلق وتعرضت للشهوات ، ثم رمت صلاح القلب رمت المستع .

(١) من المواليا وهو نوع من الشعر المامي

## ٢٣ - في ان الممنوع مطلوب

تأملت حرص النفس على مامنت منه ، فرأيت حرصها يزيد على قدر قوة المنع ، ورأيت في الشرب الاول<sup>(١)</sup> أن آدم عليه السلام لما نهى عن الشجرة حرص عليها مع كثرة الاشجار المغنية عنها وفي الامثال : المرء حريص على مامنع ، وتواق الى ما لم ينل . ويقال : لو أمر الناس بالجوع لصبروا ، ولو نهوا عن تقتيت البعر لرغبوا فيه ، وقالوا مانهنا عنه إلا لشيء . وقد قيل :

أحب شيء الى الانسان مامنعا

فلما بحثت عن سبب ذلك وجدت سببين ، أحدهما : ان النفس لانصبو على الحصر فانه يكفي حصرها في البدن صورة فاذا حصرت في المعنى ( بمنع ) زاد طيشها ولهذا لو فقد الانسان في بيته شهراً لم يصعب عليه ، ولو قيل له : لا تخرج من بيتك يوماً طال عليه . والثاني : انها يشق عليها الدخول تحت حكم ، ولهذا تستلذ الحرام ، ولا تكاد تستطيب المباح . ولذلك يسهل عليها التعبد على ماترى وتؤثر ، لا على ما يؤثر<sup>(٢)</sup>

(١) الشرب جمع شارب كركب .

(٢) اي على ماترى وتؤثر هي لا على ما يؤثر الشرع

## ٢٤- في العزلة

ما زالت نفسي تنازعني بما يوجب مجلس الوعظ ، وتوبة  
 الناس ، ورؤية الزاهدين ، الى الزهد والانقطاع عن الخلق  
 والافراد بالآخرة ، فتأملت ذلك فوجدت عمومهم من الشيطان ،  
 فان الشيطان يرى انه لا يخلو لي مجلس من خلق لا يحصون ،  
 يكون ويندبون على ذنوبهم ، ويقوم في الغالب جماعة يتوبون  
 ويقطعون شعور الصبا ، وربما بلغوا خمسين ومئة . ولقد تاب  
 عندي في بعض الايام اكثر من مئة ، وعمومهم صيأت قد  
 نشأوا على اللعب والانهاك في المعاصي . فكان الشيطان لبعد  
 غوره في الشر رأني أجتذب إليّ من أجتذب منه ، فأراد ان  
 يشغلني عن ذلك بما يزخره ليخلو هو بمن أجتذبه من يده ،  
 ولقد حسن الي الانقطاع عن المجالس وقال : لا يخلو من  
 تصنع للخلق .

فقلت : اما زخرفة الالفاظ وتزييقها ، واخراج المعنى  
 من مستحسن العبارة ففضيلة لارذيلة ، واما ان اقصد الناس  
 بما لا يجوز في الشرع فعاذ الله ، ثم رأيت يربني في التزهّد قطع  
 اسباب ، ظاهرها الاباحة من الاكساب . فقلت له : فإن



طالب لي الزهد ، وعكنت من العزلة ، فنقد ما بيدي أو  
 احتاج بعض عائلتي ، أليس أعود التهمري ؟ فدعني اجمع مايسد  
 خلتي ويصونني عن مسألة الناس ، فان مد عمري ، كان نعم  
 السبب ، وإلا كان للعائلة ، ولا اكون كراكب أراق مائه  
 لرؤيه سراب ، فلما ندم وقت الفوات لم ينتفع بالندم ، وإنما  
 الصواب توطئة المضجع قبل النوم ، وجمع المال الساد لليلة  
 قبل الكبر ، اخذاً بالحزم ، وقد قال الرسول ﷺ : « لأن  
 تترك ورثتك أغنياء خير لك من ان تتركهم عالة يتكففون الناس . »  
 وقال « نعم المال الصالح ، للرجل الصالح . »

وأما الانقطاع فينبغي أن تكون العزلة عن الشر لا عن  
 الخير ، والعزلة عن الشر واجبة على كل حال . وأما تعليم  
 للطلاب وهداية المريدين ، فإنه عبادة العالم . وان من تغفل  
 بعض العلماء إيشاؤه للتغفل بالصلاة والصوم ، عن تصنيف كتاب  
 أو تعليم علم ينفع لأن ذلك بذر يكثر ريعه ، ويمتد زمان  
 نفعه . وإنما قيل النفس الى ما يزخره الشيطان من ذلك لمعنيين :  
 أحدهما : حب البطالة لأن الانقطاع عندها اسهل .

والثاني : لحب المدحة فانها اذا توسمت بالزهد كان ميل  
 العوام اليها اكثر ، فعليك بالنظر في الشرب الاول ، فكن  
 مع الشرب المقدم . وهم الرسول ﷺ واصحابه ، رضي الله  
 تعالى عنهم ، فهل نقل عن احد منهم ما ابتدعه جهة المتزهدين

والتصوفة ، من الانقطاع عن العلم ، والانفراد عن الخلق ؟ وهل كان شغل الانبياء الامعانة الخلق ، وحشم على الخير ونهيهم عن الشر ؟ إلا ان ينقطع من ليس بعالم يقصد الكف عن الشر ، فذاك في مرتبة المحتسبي يخاف شر التخليط . فأما الطبيب العالم بما يتناول فانه يستفيع بما يناله .

## ٢٥ - المراد من الخلق

تأملت المراد من الخلق فاذا هو الذل واعتقاد التقصير والعجز ، ومثلت العلماء والزهاد العاملين صنفين ، فأتمت في صف العلماء مالكا وسفيان وأبا حنيفة والشافعي واحمد ، وفي صف العباد مالك بن دينار ورابعة ومعروفا الكرخي وبشر ابن الحارث .

فكلما جد العباد في العبادة وصاح بهم لسان الحال : عباداتكم لا يتعداكم نفعها ، وانما يتعدى نفع العلماء وهم ورثة الانبياء ، وخلفاء الله في الارض وهم الذين عليهم المعول ، ولهم الفضل ، اذا أطرقوا وانكسروا ، وعلمو صدق تلك الحال . وجاء مالك بن دينار الى الحسن يتعلم منه ويقول : الحسن استاذنا .

واذا رأى العلماء لهم بالعلم فضلا ، صاح لسان الحال بالعلماء : وهل المراد من العلم إلا العمل ؟

وقال احمد بن حنبل : وهل يراد العلم إلا لما وصل إليه معروف ؟

وصح عن سفیان الثوري قال : وددت ان يدي قطعت ولم اكتب الحديث .

وقالت أم الدرداء لزجل : هل علمت بما علمت ؟ قال : لا . قالت : فلم تستكثري من حجة الله عليك ؟

وقال ابو الدرداء : ويل لمن لم يعلم ولم يعمل مرة ، وويل لمن علم ولم يعمل سبعين مرة ،

وقال الفضيل : يغفر للجاهل سبعون ذنباً . قبل ان يغفر للعالم ذنب واحد ، فما يبلغ من الكل قوله تعالى : « آمن يعلم كمن لا يعلم <sup>(١)</sup> » . وجاء سفیان الى رابعة : فجلس بين يديها ينتفع بكلامها .

فدل العلماء العلم على ان المقصود منه العمل به وانه آلة فانكسروا واعترفوا بالتقصير . فحصل الكل على الاعتراف والذل ، فاستخرجت المعرفة منهم حقيقة العبودية باعترافهم ، فذلك هو المقصود من التكليف .

(١) الآية : (هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون) . وفي التنزيل (أفمن يخلق كمن لا يخلق) ؟ ولعل المؤلف التبس عليه الامر بينها .

## ٢٦ - حب الله

تأملت قوله تعالى « يحبهم ويحبونه » ، فإذا النفس تأبى  
 آيات محبة الخالق توجب قلقاً<sup>(١)</sup> ، وقالت : محبته طاعته ، فتدبرت ذلك  
 فإذا بها قد جهلت ذلك لغلبة الحس . وبيان هذا ، ان محبة  
 الحس لا تعتمدى الصور الذاتية ، ومحبة العلم والعمل ترى الصور  
 المعنوية فتحبها . فلما نرى خلقاً يحبون أبابكر رضي الله عنه ،  
 وخلقاً يحبون علي بن ابي طالب رضي الله عنه ، وقوماً  
 يتعصبون لأحمد بن حنبل ، وقوماً للاشعري ، فيقتتلون ويبذلون  
 النفوس في ذلك . وليسوا بمن رأى صور القوم ، ولا صور  
 القوم توجب المحبة . ولكن لما تُصوِّرت لهم المعاني فدلتهم  
 على كمال القوم في العلوم ، وقع الحب لتلك الصور التي  
 شوهدت بأعين البصائر ، فكيف بمن ضيع تلك الصور المعنوية  
 وابتذلها ؟ وكيف لا أحب من وهب لي ملذوذات حسي ،  
 وعرفني ملذوذات علمي ، فإن التذاذي بالعلم وادراك العلوم  
 أولى من جميع الذات الحسية ، فهو الذي علمني وخلق لي  
 إدراكاً وهداني الى ما أدركته . ثم انه يتجلى لي في كل لحظة  
 في " مخلوق " جديد أراه فيه باتقان ذلك الصنع وحسن ذلك  
 المصنوع . فكل محبوباتي منه وعنه وبه : الحسية والمعنوية ،  
 وتسهيل سبل الإدراك به ، والمدركات منه ، والله من كل

(١) يريد بالقلق مانسيه نحن « الانفعال النفسي »

لذة عرفاني له ، فلولا تعليمه ماعرفته ، وكيف لا أحب من  
 أتاه ، وبقيائي منه ، وتديري بيده ، ورجوعي إليه ، وكل  
 مستحسن محبوب هو صنعه وحسنه وزينه وعطف النفوس  
 إليه ، فكذلك الكامل القدرة أحسن من المقدور ، والعجيب  
 الصنعة أكمل من المصنوع ، ومعنى الإدراك احلي عرفاناً من  
 المدرك ، ولو اتنا رأينا نقشاً عجيباً لاستغرقنا تعظيم  
 النقاش وتمويل شأنه وظريف حكمته عن حب النقوش ، وهذا  
 مما ترقى إليه الافكار الصافية ، اذا خرق نظرها الحيات  
 ونفذ الى ماوراءها ، فحينئذ تقع محبة الخالق ضرورة ، وعلى  
 قدر روية الصانع في المصنوع يقع الحب له ، فإت قوي  
 أوجب قلقاً وشرقاً ، وإن مال بالعارف الى مقام الهيبة أوجب  
 خوفاً ، وإن انخرف به الى تلح الكرم أوجب رجاء قريباً ،  
 وقد علم كل اناس مشربهم .

## ٢٧- التسليم أولى

تأملت حالاً عجيبة ، وهي ان الله سبحانه وتعالى قد بنى  
 هذه الاجسام متقنة على قانون الحكمة ، فدلّ بذلك المصنوع  
 على كمال قدرته ، ولطيف حكمته . ثم عاد فنقضا فتحيوت  
 العقول بعد اذعانها له بالحكمة في سر ذلك الفصل . فأعلنت  
 أنها ستعاد للمعاد ، وإن هذه البنية لم تخلق إلا لتجوز في مجاز

المعرفة وتجبر في موسم المعاملة ، فسكنت العقول لذلك . ثم رأت أشياء من هذا الجنس أظرف منه ، مثل اختتام شاب ما بلغ بعض المقصود بنيانه ، وأعجب من ذلك أخذ طفل من أكف أبويه يتسللان ولا يظهر سر سلبه . والله الغني عن أخذه ، وهما أشد الخلق فقراً الى بقاءه . وأظرف<sup>(١)</sup> منه إبقاء هرم لا يدري معنى البقاء ، وليس له فيه إلا مجرد أذى . ومن هذا الجنس تقتير الرزق على المؤمن الحكيم ، وتوسعته على الكافر الاحمق ، في نظائر هذه المذكورات يتخير العقل في تعليلها ، فيبقيها مهوياً . فلم أزل أتلمح جملة التكاليف ، فاذا عجزت قوى العقل عن الاطلاع على حكمة ذلك وقد ثبت لها حكمة الفاعل علمت قصورها عن درك جميع المطلوب فأذعنت مقرة بالعجز وبذلك يؤدي مقروض تكليفها ، فلو قيل للعقل : قد ثبت عندك حكمة الخالق بما بني أفيجوز ان ينقذ في حكمته أنه نقض ؟ فقال : إني عرفت بالبرهان أنه حكيم ، وأنا أعجز عن ادراك علل حكمته ، فأسلمت على رضي مقراً بعجز<sup>(٢)</sup>ي .

## ٢٨- في الحب والزواج

تأملت في فوائد النكاح ومعانيه وموضوعه . فرأيت ان الأصل الأكبر في وضعه وجود النسل ، لأن هذا الحيوان

(١) اي اعجب

(٢) هذا هو الحق وقد اخذه كانت الفيلسوف الالماني الاشهر فقهه بمدقرون طوال

لا يزال يتحلل ثم يُخْلَف المتحللَ الغذاءُ ، ثم يتحلل من الاجزاء  
الاصلية مالا يُخْلَفه شيء ، فاذا لم يكن بدٌّ من فناءه وكان المراد  
امتداد أزمان الدنيا جعل النسل خلفاً عن الاصل ، ولما كانت  
صورة النكاح تأباها النفوس الشريفة من كشف العورة وملافة  
مالا يستحسن لنفسه ، جعلت الشهوة تحتَّ ليحصل المقصود .

ثم رأيت هذا المقصود الاصلى يتبعه شيء آخر ، وهو  
استفراغ هذا الماء الذي يؤدي دوام احتوائه ، فان المنى  
ينفصل من الهضم الرابع فهو أصفى جوهر الغذاء وأجوده ، ثم  
يجمع ، فهو احد الذخائر للنفس فانها تدخر لبقائها وقوتها  
الدم ، ثم المنى ، فاذا زاد اجتماع المنى اقلق على قدر اطلاق  
البول للحاقن ، إلا أن اطلاقه من حيث المعنى اكثر من اطلاق  
البول من حيث الصورة ، فتوجب كثرة اجتماعه ، وطول  
احتباسه ، أمراضاً صعبة ، لأنه يترقى من بخاره الى الدماغ  
فيؤدي ، وربما أحدثُ سُمِيَّة ، ومتى كان المزاج سليماً فالطبع  
يطلب بروز المنى اذا اجتمع ، كما يطلب بروز البول ، وقد  
تنحرف بعض الامزجة فيقلل اجتماعه عنده فيندر طلبه لإخراجه .  
وانما نتكلم عن المزاج الصحيح ، فأقول :

قد بينت انه اذا وقع به احتباسه أوجب أمراضاً ووجد  
أفكاراً رديئة ، وجلب العشق والوسوسة الى غير ذلك من

الآفات . وقد نجد صحيح المزاج يخرج ذلك اذا اجتمع وهو بعد متقلقل ، فكانه الآكل الذي لا يشبع ، فبحث عن ذلك فرأيت وقوع الحلل في المنكوح إما لدمامته ، وقبح منظره ، أو لآفة فيه ، أو لأنه غير مطلوب للنفس ، فحينئذ يخرج منه ويبقى بعضه ؛ فاذا أردت معرفة ما يدلك على ذلك فقس مقدار خروج المنى في الحل المسمى ، وفي الحل الذي هو دونه ، كالوطء بين الفخذين بالإضافة الى الوطء في محل النكاح ، وكوطء البكر بالإضافة الى وطء الثيب ، فعمل حينئذ ان تختار المنكوح يستقي فضول المنى ، فيحصل للنفس كمال اللذة ، لموضع كمال بروز الفضول . ثم قد يؤثر هذا في الولد أيضاً ، فإنه اذا كان ( أي الولد ) من شابين قد حسبا انفسهما عن النكاح مديونة كان الولد أقوى منه من غيرهما ، أو من المدمن على النكاح في الغلب ، ولهذا كره نكاح الاقارب لأنه بما يقبض النفس عن انبساطها ، فيتخيل الانسان أنه ينكح بعضه ، ومدح نكاح الغرائب لهذا المعنى ، ومن هذا الفن يحصل كثير من التصود من دفع هذه الفضول المؤذية بمنكوح مستجد وان كان مستقبح الصورة مالا يحصل به في العادة .

ومثال هذا ان الطاعم اذا امتلأ خبزاً ولحماً حيث لم يبق فيه فضل لتناول لقمة ، قدمت إليه الحلوى فيتناول ، فلو



قدم اعجب منها لتناول لأن الجِدَّة لها معنى عجيب .  
 وذلك أن النفس لا تميل الى ما الفت ، وتطلب غير ما عرفت ،  
 ويتخايل لها في الجديد نوع مراد ، فاذا لم تجد مرادها صرفت الى  
 جديد آخر ، فكأنها قد علمت وجود غرض تام بلا كدر ، وهي  
 تتخايله فيما تراه<sup>(١)</sup> . وفي هذا المني دليل مدفون على البعث لأن  
 خَلَقَ مَنْ هَمَّتْه متعلقة بلا متعلق نوع عبث<sup>(٢)</sup> . فافهم هذا ،  
 فاذا رأت النفس عيوب ما خالطت في الدنيا عادت  
 تطلب جديداً .

ولذلك قال الحكماء : المشق العمى عن عيوب المحبوب .  
 فمن تأمل عيوبه سلا ، ولذلك يستحب للمرأة أن لا تبعد عن  
 زوجها بعداً ينسيه إياها ، ولا تقرب منه قرباً يملّه ، وكذلك  
 يستحب له ، لئلا يملها أو يظهر لديه مكنونات عيوبها ، وينبغي له  
 أن لا يطلع منها على عورة ، ويحتج في أن لا يشم منها إلا طيب  
 ريح ، الى غير ذلك من الحُصَال التي تستعملها النساء الحكيمات ،  
 فانهن يعلمن ذلك بفطرهن من غير احتياج (الى تعلم) .

فاما الجاهلات فانهن لا ينتظرن في هذا فيتعجل التفات الأزواج  
 عنهن . فمن أراد نجابة الولد وقضاء الوطر فليتخير المنكوح إن

(١) في هذا اشارة الى نظرية افلاطون في المثل العليا .

(٢) اي ان الانسان كلما نال لذة في الدنيا طمع باخرى فلا يقنعه الا لذة

ليست في الدنيا وهي لذات الجنة .

كان زوجة فلينظر إليها فإذا وقعت في نفسه فليتزوجها ، ولينظر في كيفية وقوعها في نفسه . فان علامة تعلق حبها بالقلب انه لا يكاد يصرف الطرف عنه ، فاذا انصرف الطرف قلق القلب بتقاضى النظرة<sup>(١)</sup> ، فهذا الغاية . ودونه مراتب ، على مقاديرها يكون بلوغ الاغراض ، وإن كان جارية تشتري فلينظر إليها أبلغ من ذلك النظر ، ومن قدر على مناطق المرأة أو مكانها بما يوجب التنبيه ثم يرى ذلك منها فان الحُسن في الفم وفي العينين . وقد نص أحمد على جواز أن يبصر الرجل من المرأة التي يريد نكاحها بما هو عورة ، يشير الى ما يؤيد على الوجه<sup>(٢)</sup> ، ومن أمكنه أن يؤخر العقد أو شراء الجارية لينظر كيف توقان قلبه ، فانه لا يخفى على العاقل توقان النفس لأجل المستجد ، وتوقانها لأجل الحب ، فاذا رأى قلق الحب أقدم . فانه قد أخبرنا محمد بن عبد الباقي البزاز قال أخبرنا حمد بن أحمد ، قال أخبرنا أبو نعيم ، قال حدثنا سليمان بن أحمد ، قال حدثنا عبد الجبار بن أبي عامر ، قال حدثني أبي ، قال حدثني خالد بن سلام ، قال حدثنا عطاء الجراساني قال : مكتوب

---

(١) أي اشتغل بطلب نظرة أخرى .

(٢) ليس في المعروف من ذهب أحمد جواز ذلك .

في التوراة كل تزويج على غير هوى<sup>(١)</sup> حسرة وندامة الى يوم القيامة .

ثم ينبغي للتخير أن يتفرس الأخلاق فانها من الحقى فان للصورة اذا خلعت من المعنى كانت كخضراء الدمن ، فان نجابة الولد مقصودة ، وفراغ النفس من الاهتمام أصل عظيم يوجب اقبال القلب على المهمات . ومن فرغ من المهمات العارضة أقبل على المهمات الأصلية . ولهذا جاء في الحديث : لا يقضي القاضي بين اثنين وهو غضبان . و اذا وضع العشاء وحضرت العشاء فابدؤا بالعشاء . فمن قدر على امرأة صالحة في الصورة والمعنى فليغض عن عيوبها ، ولتجهد هي في مرضيه من غير قرب ميل ، ولا بعدئني ، وتقدم على التصنع له يحصل الغرض منها : الولد وقضاء الوطر ، مع الاحتراز الذي أوصيت به ، تدوم الصحة ويحصل الغناء بها عن غيرها . فان قدر على الاستكثار فأضاف اليها سواها عالماً انه يبلغ الغرض الذي يفرغ قلبه زيادة تفريغ كان أفضل لحاله ، فان خاف من وجود الغيرة ما يشغل القلب الذي قد اهتمنا بجمع همه ، أو خاف وجود مستحسن يشغل قلبه عن ذكر الآخرة ، أو يطلب منه ما يوجب خروجه

---

(١) اي ميل من التلب لا الهوى بمنى المشق ، على ان ذلك لاصل له وليس في التوراة ، ولو كان فيها لما اخذ به لانه مخالف لما عندنا .

عن الورع ، ويدخل فيما أوصيت به انه « يبتعد في المستحسّنات العفاف » ، فليبالغ الواحد لمن في حفظهن وستورهن ، فان وجد ما لا يرضيه عجل الاستبدال فانه سبب السوء ، فان قدر على الاقتصار فان الاقتصار على الواحدة أولى . فان كانت على الغرض فنع ، وإن لم تكن استبدل .

ونكاح المرأة المحبوبة يستفرغ الماء المجتمع ، فيوجب نجابة الولد ونمائه ، وقضاء الوطر بكماله ، ومن خاف وجود الغيرة فعليه بالسرايري فانهم أقل غيرة ، والاستظراف لمن أمكن من استظراف الزوجات ، وقد كان جماعة يمكنهم الجمع وكان النساء يصبرن فكان لداود عليه الصلاة والسلام مئة امرأة ، وسليمان عليه الصلاة والسلام ألف امرأة ، وقد علم حال نبينا ﷺ وأصحابه ، وقد كان لأمير المؤمنين علي رضي الله عنه أربع حرائر ، وسبع عشرة سرية . وتزوج ابنه الحسن رضي الله عنه بنحو من أربعين<sup>(١)</sup> الى غير هذا مما يطول ذكره . فافهم ما أشرت اليه تفز به ان شاء الله تعالى .

---

(١) ما رواه عن داود وسليمان من الاسرائيليات التي لم تصح وما فعله الحسن انكره عليه ابو .

## ٢٩ — كل ذنب له عقوبة

كل شيء خلق الله تعالى في الدنيا فهو أنموذج في الآخرة ، وكل شيء يجري فيها أنموذج ما يجري في الآخرة . فأما المخلوق منها فقال ابن عباس رضي الله عنهما : ليس في الجنة شيء يشبه ما في الدنيا إلا الأسماء . وهذا لأن الله تعالى شوق بنعيم إلى نعيم ، وخوف بعذاب من عذاب ، فأما ما يجري في الدنيا فكل ظالم معاقب في العاجل على ظلمه قبل الآجل وكل مذنب ذنباً ، وهو معنى قوله تعالى : « من يعمل سوءاً يُجْزَ به » .

وربما رأى العاصي سلامة بدنه وماله فظن أن لا عقوبة ، وغفلته عما عوقب به عقوبة ، وقد قال الحكماء : « المعصية بعد المعصية عقاب المعصية ، والحسنة بعد الحسنة ثواب الحسنة » ، وربما كان العقاب العاجل معنوياً كما قال بعض أحبار بني إسرائيل : « يارب كم أعضيك ولا تعاقبني » فقبل له : « كم أعاقبك ولا تدري ، أليس قد حرمتك حلالة مناجاتي ؟ » .

فمن تأمل هذا الجنس من المعاقبة وجده بالمرصاد ، حتى قال وهب بن الورد : وقد سئل أئجد لذة الطاعة من يعصي ؟ فقال : « ولا من هم »<sup>(١)</sup> .

فرب شخص أطلق بصره فحرم اعتبار بصيرته ، أو لسانه

---

(١) يردّ هذا ، ثم يوسف ، وقصة الثلاثة الذين أغلق عليهم الفار ، وحديث السبعة الذين هم في ظل العرش .

فحرم صفاء قلبه ، أو أثر شهية في مطعمه فأظلم مِرته ، وحرم قيام الليل ، وحلاوة المناجاة ، الى غير ذلك . وهذا أمر يعرفه أهل مخائبة النفوس ، وعلى خذه يجد من يتقي الله تعالى من حسن الجزاء على التقوى عاجلا ، كما في حديث أبي أمامة عن النبي ﷺ يقول الله تعالى : « النظر الى المرأة منهم مسوم من سهام الشيطان ، فمن تركه ابتغاء مرضاتي آتيتة إيماناً يجد حلاوته في قلبه<sup>(١)</sup> » ، فهذه نبذة من هذا الجنس تنبه على مغفلها .

فاما المقابلة الصريحة في الظاهر فقل أن تختبئ ، ومن ذلك قول النبي ﷺ : الصبغة<sup>(٢)</sup> تمنع الرزق ، وإن العبد ليعوم الرزق بالذنب بصيبه . وقد روى المفسرون : أن كل شخص من الأسباط جاء باثني عشر ولداً وجاء يوسف بأحد عشر بالهبة<sup>(٣)</sup> . ومثل هذا إذا تأمله ذو بصيرة رأى الجزاء وفهم ، كما قال الفضيل : إني لأعطي الله عز وجل فاعرف ذلك في خلق دابتي وجاريتي ، وعن أبي عثمان النيسابوري<sup>(٤)</sup> أنه انقطع شمع نعله في مضيه الى الجنة فتعوق لاصلاحه ساعة ، ثم قال : إنما انقطع لاني ما اغتسلت

(١) قال الشيخ ناصر الالباني : هذا الحديث ضعيف .

(٢) الصبغة نوزم التمتع . قال الشيخ ناصر : ضعيف .

(٣) يشير الى قصته مع امرأة العزيز . انظر الفصل ١٢٩٥ .  
وتدليقي عليه .

(٤) شيخ الصوفية في نيسابور توفي سنة ٢٩٨ .

غسل الجعة . ومن عجائب الجواز في الدنيا أنه لما امتدت أيدي  
الظلم من أخوة يوسف وشروءه بثمن نجس امتدت أسكفهم بين  
يديه بالطلب ، يقولون : « وتصدق علينا » ، ولما صبر هو يوم  
الحمة ملك المرأة حلالاً ، ولما بثت عليه بدعواها : « فاجزاء  
من أراد بأمك سوءاً » أنطقها الحق بقولها : « أنا راودته » ولو  
أن شخصاً ترك معصية لاجل الله تعالى لرأى ثمرة ذلك ، وكذلك إذا  
فعل طاعة . وفي الحديث : « إذا أملتكم فتاجروا الله بالصدقة »  
أي عاملوه لزيادة الأرباح العاجلة .

ولقد رأيتنا من سامع نفسه بما يجمع منه الشرع ، طلباً للراحة  
العاجلة ، فانقلبت أحواله إلى التنقض العاجل ، وعكست  
عليه المقاصد .

حكى بعض المشايخ : أنه اشترى في زمن شبابه جارية ،  
قال : فلما ملكتها تأت نفسي إليها فما زلت أشأن الفقهاء لعل مخلوقاً  
يؤخس لي . فكلهم قال : لا يجوز النظر إليها بشهوة ، ولا لمسها ،  
ولا جماعها إلا بعد حيضها .

قال : فسألها فأخبرتني أنها استربت وهي حائض . فقلت :  
قرب الأمر .

فسألت الفقهاء فقالوا : لا يعتد بهذه الحيضة حتى نحيض  
في ملكه .

قال : فقلت لنفسي وهي شديدة التوقان لقوة الشهوة ،  
 وتمكن القدرة ، وقرب المصاقبة : ما تقولين ؟  
 فقالت : الايمان بالصبر على الجمر شئت أو أبيت .  
 فصبرت الى أن حان ذلك فأثابني الله تعالى على ذلك الصبر نيل  
 ما هو أعلى منها وأرفع .

### ٣٠ - من دلائل الوحدانية

نظرت في الأدلة على الحق سبحانه وتعالى فوجدتها أكثر من  
 الرمل ، ورأيت من أعجبا ان الانسان قد يخفي ما لا يرضاه  
 الله عز وجل ، فيظهره الله سبحانه عليه ولو بعد حين ، وينطق  
 الألسنة به وان لم يشاهده الناس . وربما أوقع صاحبه في آفة  
 يفضعه بها بين الخلق فيكون جواباً لكل ما أخفى من الذنوب ،  
 وذلك ليعلم الناس أن هنالك من يجازي على الزلل ، ولا ينفع  
 من قدره وقدرته حجاب ولا استتار ، ولا يضاع لديه عمل .  
 وكذلك يخفي الانسان الطاعة فتظهر عليه ويتحدث الناس بها  
 وبأكثر منها ، حتى أنهم لا يعرفون له ذنباً ولا يذكرونه  
 إلا بالחסن ، ليعلم أن هنالك رباً لا يضيع عمل عامل ، وأن  
 قلوب الناس لتعرف حال الشخص وتحبه أو تأباه ، وتذمه أو



تدحه ، وربما لم يتحقق ما بينه وبين الله تعالى فانه يكفيه كل هم ،  
 ويدفع عنه كل شر ، وما أصلح عبد ما بينه وبين الخلق دون الحق ،  
 إلا انعكس مقصوده وعاد حامده ذاماً .

### ٣١ — طبقات الغافلين

تأملت الارض ومن عليها بعين فكري ، فرأيت خرابها أكثر  
 من عمرانها ، ثم نظرت في المعبور منها ، فوجدت الكفار  
 مستولين على أكثره ، ووجدت أهل الاسلام في الارض قليلا  
 بالاضافة الى الكفار ، ثم تأملت المسلمين فرأيت الأكثاب قد  
 شغلت جمهورهم عن الرزاق ، وأعرضت بهم عن العلم الدال عليه .  
 فالسلطان مشغول بالأمر والنهي واللذات العارضة له ، ومياه  
 أغراضه جارية لاسكر<sup>(١)</sup> لها ، ولا يتلقاه أحد بموعظة بل بالمدحة التي  
 تقوي هوى النفس ، وإنما ينبغي أن تقاوم الأمراض باضدادها .  
 كما قال عمر بن المهاجر ، قال لي عمر بن عبد العزيز : إذا رأيتني  
 قد حدثت عن الحق فخذ بشيائي وهزني ، وقل : مالك يا عمر ؟  
 وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : رحم الله من أهدى  
 لنا عيوبنا .

فأخرج الخلق الى النصائح والمواظظ السلطان . وأما جنوده  
 فجمهورهم في سكر الهوى ، وزينة الدنيا ، وقد انضاف الى

(١) السكر : سد المياه وهو من عامي الشام النصح .

ذلك الجبل ، وعدم العلم ، فلا يؤاخذهم ذنب ، ولا ينزعجون من لبس حرير ، أو شرب خمر ، حتى ربما قال بعضهم : ايش يعمل الجندي ، ألبس القطن ؟ ثم أخذهم للأشياء من غير وجهها ، فالظلم معهم كالطبع .

وأبواب البوادي وأهل القرى قد غرهم الجبل فلذلك كان تعليمهم في الأنجاس ، والتهوين لأمر الصلوات ، وربما صلت المرأة مكنن قاعدة .

ثم نظرت في التجار فرأيتهم قد غلب عليهم الحرص ، حتى لا يرون سوى وجوه الكسب كيف كانت ، وصار الربا في معاملاتهم فاشياً ، فلا يبالي أحدهم من أين حصلت له الدنيا ، وهم في باب الزكاة مفرطون ، ولا يستوحشون من تركها إلا من عظم الله .

ثم نظرت في أبواب المعاش ، فوجدت الغش في معاملاتهم عاماً ، والتطيف والبخس ، وهم مع هذا مغمورون بالجهل .

ورأيت عامة من له ولد يشغله ببعض هذه الاشتغال طلباً للكسب قبل أن يعرف ما يجب عليه وما يتأدب به .

ثم نظرت في النساء : فرأيتهن قليلات الدين ، عظيمات الجهل ، ما عندهن من الآخرة خبر إلا من عظم الله .

قلوب : واعجباً في بقي خدمة الله عز وجل ومعرفته ؛  
 فنظرت فإذا العلماء ، والمتعلمون ، والعباد ، والمتزهذون ،  
 فنامت العباد والمتزهدين ، فرأيت جمهورهم يتعبد بغير علم ، ويأمنون  
 الى تعظيمه ، وتقييل يده ، وكثرة أتباعه ، حتى أن أحدهم لو  
 اضطر الى أن يشكركي حاجة من السوق لم يفعل ، لئلا ينكسر  
 جاحه ، ثم ترقى بهم رتبة الناموس الى أن لا يعودوا مريضاً ،  
 ولا يشهدوا جنازة ، إلا أن يكون عظيم القدر عندهم ،  
 ولا يتزاوون ، بل ربما ظن بعضهم على بعض ، فقد حارت  
 النواميس كالأوثان يعبدونها ولا يعطون . وفيهم من يقدم على الفتوى  
 بجهل لئلا يخل بناموس التصدر ، ثم يعيبون العلماء لحوصهم  
 على الدنيا ولا يعطون أن المذموم من الدنيا ما هم فيه ،  
 لا تناول المباحات .

ثم تأملت العلماء والمتعلمين ، فرأيت القليل من المتعلمين ممن  
 عليه أمانة النجاة ، لأن أمانة النجاة طلب العلم للقليل به ،  
 وجمهورهم يطلب ما يصيره شبكة للكسب ، إما ليأخذ قسطاً  
 مكاناً أو ليصير قاضي بلد ، أو قدراً ما يتيسر به عن أبناء  
 جنسه ثم يكفني .

ثم تأملت العلماء فرأيت أكثرهم يتلاعب به الهوى ويستغفقه ،  
 فهو يؤثر ما يصدده العلم عنه ، ويقبل على ما ينهيه ، ولا يكاد يجد

فوق معاملة الله سبحانه ، وإنما همته أن يقول : ألا ان الله لا يخلي  
الارض من قائم له بالحجة ، جامع بين العلم والعمل ، عارف بحقوق  
الله تعالى ، خائف منه . فذلك قطب الدنيا ، ومتى مات  
أخلف الله عوضه ، وربما لم يميت حتى يرى من يصلح للنيابة عنه  
في كل نائبة . ومثل هذا لا تخلو الارض منه ، فهو في مقام النبي  
في الأمة ، وهذا الذي أصفه يكون قائماً بالاصول ، حافظاً  
للحدود ، وربما قل عليه أو قلت معاملته . فأما الكاملون في  
جميع الادوات فيندرج وجودهم ، فيكون في الزمان البعيد منهم  
واحد . ولقد سبوت السلف كلهم فاردت أن استخرج منهم من  
جمع بين العلم حتى صار من المجتهدين ، وبين العمل حتى صار قدوة  
للعابدين ، فلم أر أكثر من ثلاثة : أولهم الحسن البصري ،  
وثانيهم سفيان الثوري ، وثالثهم أحمد بن حنبل<sup>(١)</sup> ، وقد أفردت  
لأخبار كل واحد منهم كتاباً ، وما انكر على من رتبهم  
سعيد بن المسيب ، وان كان في السلف سادات ، إلا أن أكثرهم  
غلب عليه فن ، فنقص من الآخر ، فمنهم من غلب عليه العلم ،

---

(١) لقد جبر المؤلف وأسماء وإلا فإن أبو حنيفة وابن ابن المبارك وابن  
الاوزاعي وابن المثنى من أمثالهم ممن كانوا في العلم مقصد الطالبين ، وكانوا في  
العبادة والورع أئمة المتقين ، ان طالب العلم يستطيع ان يعد منهم عشرات من غير  
(سبر ولا استقصاء) . وانظر شهادته للائمة الاربعة جميعاً بالعبادة في  
الفصل (٤٠) .

وممنهم من غلب عليه العمل ، وكل هؤلاء كان له الحظ الوافر من العلم ، والنصيب الأوفى من المعاملة والمعرفة ، ولا يؤيس من وجود من يحدو حدوهم ، وإن كان الفضل بالسبق لهم . فقد أطلع الله عز وجل الخضر على ما خفي عن موسى عليها السلام . فتحزائن الله بملوءة وعطاؤه لا يقف على شخص . ولقد حكى لي عن ابن عقيل انه كان يقول عن نفسه : أنا نمت في قارب ثم كسر . وهذا غلط . فمن أين له ؟

فكم معجب بنفسه كشف له من غيره ما عاد يحتقر نفسه على ذلك ، وكم من متأخر سبق متقدما ، وقد قيل :  
ان الليالي والايام حاملة      وليس يعلم غير الله ما تلد

### ٣٢ — محاورة النفس

رأيت ميل النفس الى الشهوات زائداً في المقدار حتى انها اذا مالت مالت بالقلب والعقل والذهن ، فلا يكاد ينتفع بشيء من البدن . فصحت بها يوماً وقد مالت بكليتها الى شهوة : ويحك فني لحظة أكلمك كلمات ثم افعلي ما بدا لك .  
قالت : قل أسمع .

قلت : قد تقرر قلة ميلك الى المباحات من الشهوات ، وإن

جل ميلك الى المحرمات ، فانا أكشف لك عن الامرين ، وربما رأيت  
الحاوين مرين .

أما المباحات من الشهوات فمطلقة لك ولكن طريقها صعب ،  
لان المال قد يعجز عنها ، والكسب قد لا يحصل معظمها ، والوقت  
الشريف يذهب بذلك ، ثم شغل القلب بها وقت التحصيل ، وفي  
حالة الحصول ، ويجذب الفوات . ثم ينقصها من النقص ما لا يخفى  
على ميز .

إن كان مطعماً فالشبع يحدث آفات ، وإن كان شخصاً فالملل  
أو الفراق ، أو سوء الخلق . ثم أذا النكاح أكثره إلهاماً للبدن ،  
الى غير ذلك مما يطول شرحه .

وأما المحرمات ، فتشتمل على ما اثرنا اليه من المباحات ، وتزيد  
عليه خوف عقاب الدنيا وفضيحتها ، ووعد الآخرة ، ثم الجزع  
كلما ذكرها التائب ، وفي قوة قهر الهوى لذة تزيد على كل لذة .  
ألا ترى الى كل مغلوب بالهوى كيف يكون ذليلاً ، لأنه قهر ،  
بخلاف غالب الهوى فإنه يكون قوي القلب عزيزاً لأنه قهر ، فالجذر  
الجذر من روية المشتبه بعين الحسن ، كما يرى اللص لذة أخذ المال  
من الخزانة ، ولا يرى بعين فكره القطع ، وليفتح عين البصيرة  
لتأمل العواقب واستحالة الذة نغصه ، وانتلابها عن كونها لذة إما  
للمل أو لغيره من الآفات ، أو لانقطاعها بامتناع الحبيب ، فتكون

المعصية الأولى كلمة تناولها جائع ، فما ودّت كَلْبَ الجوع ،  
بل شَهَت الطعام . وليتذكر الانسان لذة قهر الهوى  
مع تأمل فوائد الصبر عنه ، فمن وفق لذلك كانت سلامته  
قريبة منه .

### ٣٣ — الشواغل عن الله

خطر لي خاطر والمجلس<sup>(١)</sup> قد طاب ، والقلوب قد حضرت ،  
والعيون جارية ، والرؤوس مطرقة ، والنفوس قد ندمت على  
تفريطها ، والعزائم قد نهضت لاصلاح شؤونها ، والسنة اليوم تعمل  
في الباطن على تضييع الحزم وترك الحذر ، فقلت لنفسي : ما بال  
هذه اليقظة لاندوم ، فاني أرى ان النفس واليقظة في المجلس  
متصافيان متصادقان ، فاذا قمنا عن هذه التوبة ، وقعت الغربة ،  
فتأملت ذلك فرأيت ان النفس ما يزال متيقظة ، والقلب ما يزال  
عارفاً ، غير ان القواطع كثيرة ، والفكر الذي ينبغي استعماله  
في معرفة الله سبحانه وتعالى قد كل بما يستعمل في اجتلاب الدنيا ،  
وتحصيل حوائج النفوس ، والقلب منعّس في ذلك ، والبدن  
أمير مستخدم ، بينما الفكر يحول في اجتلاب الطعام والشراب

(١) بني مجلس وعظه . انظر الفصل (١) .

والكسوة ، وينظر في صدد ذلك ، وما يدخره لغده وسنته ،  
اهتم بخروج الحدث وتشاغل بالطهارة ، ثم اهتم بخروج الفضلات  
المؤذية ، ومنها المني ، فاحتاج الى النكاح ، فعلم انه لا يصح  
إلا باكتساب كسب الدنيا ، فتفكر في ذلك وعمل بمقتضاه ، ثم  
جاء الولد فاهتم به وله ، وإذا الفكر عامل في أصول الدنيا  
وفروعها ، فإذا حضر الانسان المجلس فانه لا يحضر جائعاً ،  
ولا حافئاً ، بل يحضر جامعاً لهمة ناسياً ما كان من الدنيا على  
ذكره ، فيخلو الوعظ بالقلب فيذكره بما ألت ، ويجذبه بما  
عرف ، فينض عمال القلب في زوارق عرفانه ، فيحضر  
النفس الى باب المطالبة بالتقريب ، ويؤاخذون الحس بما مضى من  
العيوب ، فتجري عيون الندم ، وتنعقد عزائم الاستدراك .  
ولو أن هذه النفس خلت عن المعهودات التي وصفها ، لتشاغلت  
بخدمة بارها ، ولو وقعت في سورة حبه ، لاستوحشت عن الكل  
شغلاً بقربه . ولهذا اعتمد الزهاد الخلوات ، وتشاغلوا بقطع  
المعوقات ، وعلى قدر مجاهدتهم في ذلك نالوا من الخدمة مرادهم ،  
كما أن الحصاد على مقدار البذر . غير اني تلمعت في هذه الحالة  
دقيقة : وهي أن النفس لو دامت لها اليقظة لوقعت فيما هو شر من فوت  
ما فاتها ، وهو العُجب بحالها ، والاحتقار لجنسها ، وربما ترقّت  
بقوة علمها وعرفانها ، الى دعوى : « لي ، وعندي ، وأستحق » ،



فتركها في حومة ذنوبها تتخبط ، فاذا وقفت على الشاطئ وقامت  
بحق ذلة العبودية أولى لها . هذا حكم الغالب من الخلق ، ولذلك  
شغلوا عن هذا المقام . فمن بذر فصلح له فلا بد له من هفوة يراقبها  
عين الخوف من عقابها رفقا بها ، تصح له عبوديته ، وتسلم له عبادته ،  
والى هذا المعنى أشار الحديث الصحيح : « لو لم تذنبا لذهب الله بكم  
وجاء يقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم » .

### ٣٤ - في المال

تفكرت فرايت أن حفظ المال من التعين ، وما يسيه جهلة  
المتزهدين توكلا من إخراج ما في اليد ليس بالمشروع . فان  
النبي ﷺ قال لكعب بن مالك : « أمسك عليك بعض مالك » ،  
أو كما قال له . وقال لسعد : « لأن تترك وراثتك أغنياء خير  
من أن تتركهم عالة يتكففون الناس » . فإن اعترض جاهل فقال :  
فقد جاء أبو بكر رضي الله عنه بكل ماله . فالجواب : أن أبا بكر  
صاحب معاش وتجارة ، فاذا أخرج الكل أمكنه أن يستدين عليه  
فيتعيش . فمن كان على هذه الصفة لا أذم إخراج ماله ، وإنما  
الذم منطرق الى من يخرج ماله وليس من أبواب المعاش او يكون  
من أولئك إلا أنه ينقطع عن المعاش فيبقى ككلاء على الناس ،  
يستعطيهم ويعتقد أنه على الفتوح ، وقلبه متعلق بالخلق ،

وطمعه ناسب فيهم . ومتى حرك بابهُ نهض قلبه . وقال :  
رزق قد جاء .

وهذا أمر قبيح بمن يقدر على المعاش ، وإن لم يقدر كان  
إخراج ما يملك أقبح ، لانه يتعلق قلبه بما في أيدي الناس ، وربما  
فل لبعضهم ، أو تزين له بالزهد . وأقل أحواله أن يزاحم الفقراء  
والمكافيف والزمنى<sup>(١)</sup> في الزكاة . فعليك بالشرب<sup>(٢)</sup> الاول ،  
فانظر هل فيهم من فعل ما يفعله جملة المتزهدين . وقد أشرت في  
أول هذا الى أنهم كسبوا وخلفوا الاموال ، فرد المشرب الاول  
الذي لم يطرّق فانه الصافي ، واحذر من المشاريع المطروقة بالآراء  
الفاصلة الخارجة في المعنى كالكمين على الشريعة ، مذعنة بلسان حالها  
أن الشرع ناقص يحتاج الى ما يتم به .

واعلم وفقك الله تعالى ان البدن كالمطية ، ولا بد من علف  
المطية ، والاهتمام بها . فاذا أهملت ذلك كان سبباً لوقوفك عن  
السير . وقد رثي سلمان رضي الله عنه يحمل طعاماً على عاتقه فقيل  
له : أتفعل هذا وأنت صاحب رسول الله ﷺ ؟ فقال : ان  
النفس اذا أحرزت قوتها اطمأنت . وقال سفيان الثوري : اذا حصلت  
قوت شهر فتعبد .

(١) أصحاب الامراض المزمنة .

(٢) جمع شارب مثل ركب جمع راكب والمراد السلف .

وقد جاء أقوام ليس عندهم سوى الدعاوى فقالوا : هذا منك في الرأى والثقة به أولى . فإياك وإياهم . وربما ورد مثل هذا عن بعض صدور الزهاد من السلف فلا يعول عليه ، ولا يهولئك خلافتهم . فقد قال أبو بكر المروزي : سمعت أحمد بن حنبل يرغب في النكاح ، فقلت له : قال ابن آدم فما تركني أنتم حتى صاح علي وقال : أذكر لك حال رسول الله ﷺ وأصحابه ، وتأتيني ببنيات الطريق<sup>(١)</sup> .

واعلم وفقك الله ، أنه لو رفض الأسباب شخص يدعي التزهد وقال : لا أكل ولا أشرب ، ولا أقوم من الشمس في الحر ، ولا أستدفئ من البرد ، كان عاصياً بالاجماع . وكذلك لو قال وله عائلة : لا أكتسب ورزقهم على الله تعالى ، فأصاهم أذى كان آثماً . كما قال عليه الصلاة والسلام : « كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت » . واعلم أن الاهتمام بالكسب يجمع الهم ، ويفرغ القلب ، ويقطع الطبع في الخلق ، فإن الطبع له حق يتقاضاه . وقد بين الشرع ذلك فقال : « إن لنفسك عليك حقاً ، وإن لعينك عليك حقاً » . ومثال الطبع مع المرید السالك ، كمثل كلب لا يعرف الطارق ، فكل من وآه يمشي نبح عليه ، فإن ألقى إليه

---

(١) تقدم في الفصل ١٩ وبنيات الطريق ، الازقة المتفرعة عن الجادة العامة والمثال مقتبس من الحديث المشهور .

كسرة سكت عنه . فالمراد من الاهتمام بذلك جمع الهم لا غير غافهم هذه الاصول فان فهمها مهم .

### ٣٥ — الشهوات مصاد

تأملت في شهوات الدنيا فرأيتها مصاد هلاك ، وفخوخ  
تلف ، فمن قوي عقله على طبعه وحكم عليه يستلم ، ومن غلب  
طبعه فيا سرعة هلكته . ولقد رأيت بعض أبناء الدنيا كان يتوق  
الى التسري ، ثم يستعمل الحارات المهيجة للباه ، فما لبث أن  
اغتلت حرارته الغريزية وتلف . ولم أر في شهوات النفس أسرع  
هلاكا من هذه الشهوة ، فانه كلما مال الانسان الى شخص مستحسن  
أوجب ذلك حركة الباه زائداً عن العادة ، وإذا رأى أحسن منه  
زادت الحركة وكثر خروج المني زائداً عن الاول ، فيفنى جوهر  
الحياة أسرع شيء ، وبالعكس من هذا أن تكون المرأة مستقبحة  
فلا يوجب نكاحها خروج الفضلة المؤذية كما ينبغي ، فيقع التأذي  
بالاحتباس وقوة الشوق الى منكوح .

وكذلك المفرط في الاكل فانه يجني على نفسه كثيراً من  
الجنائيات ، والمقصر في مقدار القوت كذلك . فعلت أن أفضل  
الامور أوساطها ، والدنيا مقازة فينبغي أن يكون السابق فيها

العقل ، فمن سَكَمَ زمام راحلته الى طبعه وهواه ، فيا عجلة تلفه . هذا فيما يتعلق بالبدن والدنيا ، ففس عليه أمر الآخرة . فافهم .

### ٣٦ — زهد السلف

بلغني عن بعض زهاد زماننا انه قدم اليه طعام فقال : لا آكل . فقيل له : لم ؟ قال : لان نفسي تشتهي ، وأنا منذ سنين ما بلغت نفسي ما تشتهي .

فقلت : لقد خفيت طريق الصواب عن هذا من وجهين ، وسبب خفائهما عدم العلم .

أما الوجه الاول : فان النبي ﷺ لم يكن على هذا ولا أصحابه ، وقد كان عليه الصلاة والسلام يأكل لحم الدجاج ، ويجب الحلوى والعسل ، ودخل فرقد السبخي على الحسن وهو يأكل الفالودج . فقال : يا فرقد ما تقول في هذا ؟ فقال : لا آكله ولا أحب من أكله . فقال الحسن : لعاب النحل . بلباب البر . مع سمن البقر . هل يعينه مسلم ؟

وجاء رجل الى الحسن فقال : ان لي جاراً لا يأكل الفالودج . فقال : ولم ؟ قال ، يقول لا أؤدي شكره ، فقال : ان جارك جاهل وهل يؤدي شكر الماء البارد ؟

وكان سفيان الثوري يحمل في سفره القالودج ، والحمل المشوي .  
ويقول : ان الدابة اذا احسن اليها عملت .

وما حدث في الزهاد بعدم من أمور هذا الفن مسروقة من  
الرهبانية وأنا خائف عليهم من قوله تعالى : « لا تحرموا طيبات  
ما أحل الله لكم ، « ولا تعتدوا » . ولا يحفظ عن أحد من  
السلف الاول من الصحابة من هذا الفن شيء إلا أن يكون ذلك  
لعارض ، وسبب ما يروى عن ابن عمر رضي الله عنها أنه انتهى  
مثلاً فأثر به فقيراً ، وأعتق جاريته رمينة<sup>(١)</sup> ، وقال : انها أحب  
الخلق اليّ ، فهذا وأمثاله حسن ، لانه إشار بما هو أجود عند  
النفس من غيره ، وأكثر لها من سواء ، فاذا وقع في بعض  
الافوات ، كسرت بذلك الفعل سورة هواها أن تطفى بنيل كل  
ما تريد ، فأما من دام على مخالفتها على الاطلاق ، فانه يُعصي  
قلبا ، ويبلى خواطرها ، ويشتت عزائمها ، فيؤذيها أكثر بما  
ينفعها ، وقد قال ابراهيم بن آدم : إن القلب اذا أكره عبي ،  
وتحت مقالته سر لطيف ، وهو أن الله عز وجل قد وضع طبيعة  
الآدمي على معنى عجيب ، وهو انها تختار الشيء من الشهوات بما  
يصلحها ، فتعلم باختيارها له صلاحه ، وصلاحها به . وقد قال

حكما الطب : ينبغي أن يفسح للنفس فيما تشتهي من المطاعم ، وإن كان فيه نوع ضرر ، لأنها إما تختار ما يلائمها ، فإذا قمعها الزاهد في مثل هذا عاد على بدنه بالضرر ، ولولا جواذب في الباطن من الطبيعة ما بقي البدن ، فإن الشهوة للطعام تبور ، فإذا وقعت الغنية بما يتناول كفت الشهوة ، فالشهوة مريد ورائد ، ونعم الباعث على مصلحة البدن ، غير أنها إذا أفرطت وقع الأذى ، ومتى منعت ما تريد على الإطلاق مع الأمن من فساد العاقبة عاد ذلك بفساد أحوال النفس ، ووهن الجسم ، واختلاف السقم ، الذي تتدأى به الجملة ، مثل أن يمنعها الماء عند اشتداد العطش ، والغذاء عند الجوع ، والجماع عند قوة الشهوة ، والنوم عند غلبته ، حتى أن المغمتم إذا لم يتروح بالشكوى قتله الكمد .

فهذا أصل إذا فهمه هذا الزاهد علم أنه قد خالف طريق الرسول ﷺ وأصحابه ، من حيث النقل ، وخالف الموضوع في الحكمة ، ولا يلزم على هذا قول القائل : فمن أين يصفو المطعم ؟ لأنه إذا لم يصف كان الترك ورعاً ، وإما الكلام في المطعم الذي ليس فيه ما يؤذي في باب الورع ، وكان ماشرحته جواباً للقائل : ما بلغ نفسي شهوة على الإطلاق .

والوجه الثاني : أني أخاف على الزاهد أن تكون شهوته انقلبت إلى الترك فصار يشتهي أن لا يتناول ، وللنفس في هذا مكر

خفي ، ورياء دقيق ، فان سلمت من الرياء للخلق ، كانت الآفة من  
 جهة تعلقها بمثل هذا الفعل ، وادلاها في الباطن به ، فهذه مخاطرة  
 وغلط ، وربما قال بعض الجهال : هذا صدّ عن الخير والزهد .  
 وليس كذلك ، فان الحديث قد صح عن النبي ﷺ أنه قال :  
 « كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد » ، ولا ينبغي أن يغتر بعبادة  
 جريح ، ولا بتقوى ذي الحويصرة ، ولقد دخل المتزهدون في  
 طرق لم يسلكها الرسول ﷺ ، ولا أصحابه ، من إظهار التخشع  
 الزائد في الحد ، والتشوّق في تخشين الملبس ، وأشباه صار العوام  
 يستحسنونها ، وصارت لاقوام كالعاش يجتنون من أرباحها تقيل  
 اليد ، وتوفير التوقير ، وحراسة الناموس ، وأكثرهم في خلوته  
 على غير حالته في جلوته ، وقد كان ابن سيرين يضحك بين الناس  
 قهقهة ، وإذا خلا بالليل فكانه قتل أهل القرية .

فَسأَل الله تعالى علماً نافعاً فهو الاصل ، فني حصل أوجب  
 معرفة المعبود عز وجل ، وحرك الى خدمته بمقتضى ما شرعه  
 وأحبه ، وسلك بصاحبه طريق الاخلاص ، وأصل الاصول  
 العلم ، وأنفع العلوم النظر في سير الرسول ﷺ وأصحابه .  
 « أولئك الذين هدى الله فبهم اهتداه » .



## ٣٧ - جهاد النفس

تأملت جهاد النفس فرأيت أعظم الجهاد ، ورأيت خلقاً من العلماء والزهاد لا يفهمون معناه ، لأن فيهم من منعها حظوظها على الإطلاق ، وذلك غلط من وجهين ، أحدهما : أنه رب مانع لها مشوة ، أعطاها بالمنع أوفي منها ، مثل أن يمنعها مباحاً فيشتهر بمنعه إياها ذلك فيرضي النفس بالمنع لأنها قد استبدلت به المدح ، وأخفى من ذلك أن يرى ( يمنعها إياها ما منعه ) أنه قد فضل سواه ممن لم يمنعها ذلك ، وهذه دفائن تحتاج إلى مناقش<sup>(١)</sup> فهم يخلصها .

والوجه الثاني : أننا قد كلفنا حفظها ومن أسباب حفظها ميلها إلى الأشياء التي تقيها ، فلا بد من إعطائها ما يقيها ، وأكثر ذلك أو كله ما تشتهي ، ونحن كالوكلاء في حفظها . لأنها ليست لنا بل هي وديعة عندنا ، فمنعها حقوقها على الإطلاق خطر ، ثم رب شدّ أوجب استرخاء ، ورب مضيق على نفسه فرّت منه فصعب عليه تلافيا ، وإنما الجهاد لها كجهاد المريض العاقل ، يحملها على مكروها في تناول ما ترجو به العافية ، ويدوّب في المראה

(١) أي ملط دقيق .

قليلا من الحلاوة ، ويتناول من الاغذية مقدار ما يصفه الطبيب .  
ولا تحمله شهوته على موافقة غرضها من مطعم ربما جرّ جوعاً ،  
ومن لقمة ربما حرمت لقبات ، فكذلك المؤمن العاقل لا يترك  
لجامها ، ولا يهمل مقودها ، بل يرخي لها في وقت والطول<sup>(١)</sup>  
بيده ، فمادامت على الجادة لم يضايقها في التضييق عليها ، فاذا  
رآها قد مالت ردها باللطف ، فان وَتَتْ وَأَبَتْ فبالعنف ،  
ومحبسها في مقام المداراة ، كالزوجة التي مبني عقلها على الضعف  
والقلة ، فهي تدارى عند نشوزها بالوعظ ، فان لم تصلح فبالهجر ،  
فان لم تستقم فبالضرب . وليس في سياط التأديب أجود من  
سوط عزم .

هذه مجاهدة من حيث العمل ، فاما من حيث وعظها وتأنيدها،  
فينبغي لمن رآها تسكن الخلق ، وتعرض بالدناءة من الاخلاق أن  
يعرفها تعظيم خالقها لها فيقول : ألسنت التي قال فيك: خلقتك بيدي،  
وأسجدت لك ملائكتي ، وارتضاك للخلافة في أرضه ، وراسلك ،  
واقترض منك<sup>(٢)</sup> واشترى<sup>(٣)</sup> ؟

(١) الطول الزمام قال لبيد : (كالطول المرخي وثنياء في اليد) .

(٢) إشارة الى من يقرض الله قرضاً حسناً .

(٣) ان الله اشترى من المؤمنين - الآية .

فإن رأها تتكبر ، قال لها : هل أنت إلا قطرة من ماء مهين ،  
تقتلك شرقة ، وتؤلمك بقية . وإن رأى تنصيرها عرفها حق  
الموالي علي العبيد ، وإن ونث في العمل ، حدثها بجزيل الأجر .  
وإن مالت الى الهوى ، خوفها عظيم الوزر . ثم يحذر لها عاجل  
العقوبة الحسية ، كقوله تعالى : « قل أرايتم إن أخذ الله سمعكم  
وأبصاركم ، . والمعنوية كقوله تعالى : « سأصرف عن آياتي الذين  
يتكبرون في الأرض بغير الحق ، فهذا جهاد بالقول ، وذلك  
جهاد بالفعل .

### ٣٨ — في الدعاء

رأيت من البلاء أن المؤمن يدعو فلا يجاب ، فيكرر الدعاء  
وتطول المدة ولا يرى أثراً للإجابة ، فينبغي له أن يعلم أن هذا  
من البلاء الذي يحتاج الى الصبر ، وما يعرض للنفس من الوسواس  
في تأخير الجواب مرض يحتاج الى طب ، ولقد عرض لي شيء من  
هذا الجنس ، فانه نزلت بي نازلة ، فدعوت وبالفت ، فلم  
أر الإجابة ، فأخذ إبليس يحول في حلبات كيده ، فتارة  
يقول : الكرم واسع والبخل معدوم ، فما فائدة تأخير  
الجواب ؟

فقلت له : اخسأ بالعين ، فما أحتاج الى تقاضٍ ، ولا أرضاك وكيلا .

ثم عدت الى نفسي فقلت : إياك ومساكنة وسوسته ، فانه لو لم يكن في تأخير الاجابة إلا أن يبلوك المقدور في محاربة العدو لكفى في الحكمة .

قالت : فلسني عن تأخير الاجابة في مثل هذه النازلة .

فقلت : قد ثبت بالبرهان أن الله عز وجل مالك ، والمالك انصرف بالمنع والعطاء ، فلا وجه للاعتراض عليه .

والثاني : انه قد ثبتت حكمته بالأدلة القاطعة ، فرجما رأيت الشيء مصلحة والحكمة لا تقتضيه ، وقد يخفى في الحكمة فيما يفعله الطيب ، من أشياء تؤذي في الظاهر يقصد بها المصلحة ، فلعل هذا من ذاك .

والثالث : انه قد يكون التأخير مصلحة ، والاستعجال مضره ، وقد قال النبي ﷺ : « لا يزال العبد يخير ما لم يستعجل ، يقول : دعوت فلم يستجب لي » .

والرابع . انه قد يكون امتناع الاجابة لآفة فيك فرجما يكون في مأكولك شبهة ، أو قلبك وقت الدعاء في غفلة ، أو تراد عقوبتك في منع حاجتك لذنب ماصدقت في التوبة منه ،

فابحسني عن بعض هذه الأسباب لملك تعقي بالمقصود ، كما روي عن أبي يزيد رضي الله عنه : انه نزل بعض الأعاجم في داره ، فجاء فرآه ، فوقف بباب الدار ، وأمر بعض أصحابه فدخل ، فقلع طيناً جديداً قد طيته ، فقام الاعجمي وخرج ، فسئل أبو يزيد عن ذلك فقال : هذا الطين من وجه فيه شبة ، فلما زالت الشبة زال صاحبها . وعن ابراهيم الحواص رحمة الله عليه : انه خرج لانكار منكر ، فتبعه كلب له فمنعه أن يمضي ، فعاد ودخل المسجد ، وصلى ثم خرج ، فبصص الكلب له فمضى وأنكر فزال المنكر ، فسئل عن تلك الحال فقال : كان عندي منكر ، فمنعني الكلب ، فلما عدت ثبت من ذلك ، فكان ما رأيتم .

والخامس : انه ينبغي أن يقع البحث عن مقصودك بهذا المطلوب ، فربما كان في حصوله زيادة إثم ، أو تأخير عن مرتبة خير ، فكان المنع أصلح ، وقد روي عن بعض السلف انه كان يسأل الله الغزو ، فهتف به هاتف : إنك إن غزوت أسرت ، وإن أسرت تنصرت .

والسادس : انه ربما كان فقد ما فقدته سبباً للوقوف على الباب والسج<sup>(١)</sup> وحصوله سبباً للاشتغال به عن المسؤول ، وهذا الظاهر

---

(١) الوجه مصدر لجأ وهو على وزن منع يمنع منما .

بدليل انه لولا هذه النازلة ما رأيناك على باب اللجج ، فالحق عز وجل علم من الخلق استغاثهم بالبر عنه ، فلذعهم في خلال النعم بعوارض تدفعهم الى بابه ، يستغيثون به ، فهذا من النعم في طي البلاء ، وإنما البلاء المحض ، ما يشغلك عنه ، فأما ما يقيمك بين يديه ، فبه جمالك . وقد حكى عن يحيى البكاء انه رأى ربه عز وجل في المنام ، فقال : يارب كم أدعوك ولا تجيبني . فقال : يا يحيى إني أحب أن أسمع صوتك .

وإذا تدبرت هذه الاشياء تشاغل بما هو أنفع لك ، من حصول ما فاتك من دفع خلل ، أو اعتذار من زلل ، أو وقوف على الباب الى رب الارباب .

### ٣٩ — تهوين المصيبة

من نزلت به بلية ، فاراد تحقيقها ، فليتصورها أكثر مما هي تن ، وليتخيل ثوابها وليتوهم نزول أعظم منها ، يوى الربح في الاقتصار عليها ، وليتمتع بسرعة زوالها ، فانه لولا كرب الشدة ، ما رحبت ساعة الراحة ، ولعلم أن مدة مقامها عنده ، كمدة مقام الضيف فليتفقد حوائجه في كل لحظة ، فيا سرعة انقضاء مقامه ، وبالأذمة مدايحه وبشره في المحافل ، ووصف المضيف بالكرم . فكذاك الشدة ، ينبغي أن تراعى الساعات ، ويتفقد فيها أحوال

النفس ، ويتلمح الجوارح ، مخافة أن يبدو من اللسان كلمة ، أو من القلب تسخط ، فكأن قد لاح فجر الأجر ، فانجاب ليل البلاء ، ومدح الساري بقطع الدجى ، فما طلعت شمس الجزاء ، إلا وقد وصل منزل السلامة .

## ٤٠ — في الخوف

لما رأيت رأي نفسي في العلم حسناً ، فهي تقدمه على كل شيء ، وتفضل ساعة التشاغل به على ساعات النوافل ، وتقول ، أقوى دليل لي على فضله على النوافل ، اني رأيت كثيراً من شغلهم نوافل الصلاة والصوم عن نوافل العلم ، عاد ذلك عليهم بالقدح في الاصول ، فرأيتها في هذا على الجادة السهلة والرأي الصحيح ، إلا اني رأيتها واقفة مع صورة التشاغل بالعلم ، فصحت بها : فما الذي أفادك العلم ؟ أين الخوف ؟ أين القلق ؟ أين الحذر ؟ أو ما سمعت بأخبار أخيار الأبحار في تعبدهم واجتهادهم ؟ أما كان الرسول ﷺ سيد الكل ، ثم انه قام حتى ورمت قدماءه ؟ أما كان أبو بكر رضي الله عنه شجي النسيج ، كثير البكاء ؟ أما كان في خد عمر رضي الله عنه خطاط من آثار الدموع ؟ أما كان عثمان رضي الله عنه يختم القرآن في ركعة ؟ (١)

---

(١) لا أدري من أين جاء المؤلف بهذا ؟

أما كان علي رضي الله عنه يبكي بالليل في محرابه حتى تخضل لحته بالدموع ، ويقول : يا دنيا غري غيري ؟ أما كان الحسن البصري على قوة القلب ؟ أما كان سعيد بن المسيب ملازماً للمسجد فلم تفقه صلاة في جماعة أربعين سنة ؟ أما صام الأسود بن يزيد<sup>(١)</sup> حتى اخضر واصفر ؟ أما قالت بنت الربيع بن خيثم<sup>(٢)</sup> له : مالي أرى الناس ينامون وأنت لا تنام ؟ فقال : إن أباك يخاف البيات ؟ أما كان أبو مسلم الحولاني<sup>(٣)</sup> يعلق سوطاً في المسجد يؤدب نفسه إذا فتر ؟ أما صام يزيد الرقاشي<sup>(٤)</sup> أربعين سنة ، وكان يقول : والمفاه سبقي العابدون ، وقطع بي ؟ أما صام منصور بن المعتمر<sup>(٥)</sup> أربعين سنة ؟ أما كان سفيان الثوري يبكي الدم من الخوف<sup>(٦)</sup> ؟ أما كان

(١) الأسود بن يزيد بن قيس النخعي من التابعين ، وقد نشأ من قبيلة النخع جلة من الاعلام أشهرهم ابراهيم ، وقد أخذ عن الأسود ، ومنهم علقمة وشريك القاضي ، توفي الأسود سنة ٧٥ .

(٢) تابعي متعبد أخذ عنه الشعبي و ابراهيم النخعي ، توفي سنة ٦٤ .

(٣) أبو مسلم الحولاني البجلي الزاهد ، هاجر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يدركه ، نزل الشام ، توفي سنة ٦٢ .

(٤) يزيد بن ابان الرقاشي المحدث البصري الزاهد ضعفه ابن معين .

(٥) السلمي الكوفي أحد الاعلام ، من تلاميذ ابراهيم ( واذا أطلق اسم

ابراهيم فهو النخعي ) ثقة متعبد توفي سنة ١٣٢ .

(٦) المؤلف نفسه في هذا الكتاب وفي (منهاج القاصدين) وفي (تلبس إبليس)

يكثر اللوم على مثل هذا ، ويدعو الى اتباع السنة ، والقصد في العبادة .



ابراهيم بن آدم<sup>(١)</sup> يبول الدم من الحرف ؟ أما تعلمين أخبار الأئمة  
الاربعة في زهدهم وتعبدهم ، أبو حنيفة ، ومالك ، والشافعي ،  
وأحمد ؟ فاحذري من الاخلاص الى صورة العلم ، مع ترك العمل  
به ، فانها حالة الكسالى الزمنى :

وخذ لك منك على مهلة      ومقبل عيشك لم يدبر  
وخف هجمة لا تقبل العنا      ووطوي الورود على المصدر  
ومثل لنفسك أي الرعي      لن يضرك في حلبة المحسر

### ٤١ - العلم والعبادة

ما يزيد العلم عندي فضلا ، أن قوما تشاغلوا بالتعبد عن العلم .  
خوفوا عن الوصول الى حقائق الطلب ، فروي عن بعض القدماء  
أنه قال لرجل : « يا أبا الوليد ، ان كنت أبا الوليد ، يتورع  
أن يكنيه ولا ولد له . ولو أوغل هذا في العلم لعلم أن النبي  
ﷺ كنى صهيباً أبا يحيى ، وكنى طفلاً فقال : يا أبا عمير ،  
ما فعل الصغير<sup>(٢)</sup> . وقال بعض المترهدين : قيل لي يوماً ، كل  
من هذا اللبن . فقلت : هذا يضربي . ثم وقفت بعد مدة عند  
الكعبة فقلت : اللهم انك تعلم اني ما شركت بك طريقة عين ،

(١) الزاهد المشهور المتوفى سنة ١٦١ .

(٢) هو طائر . اسمه النفر والتفير على التصغير

فهتف بي هاتف : ولا يوم الدين ؟ وهذا لوصح جاز أن يكون  
تأديباً له ، لئلا يقف مع الاسباب ناسياً للسبب ، والا فالرسول  
ﷺ قد قال : مازالت أكلة خير تعاودني حتى قطعت  
أبهري (١) . وقال : مانفعني مال كمال أبي بكر .

ومن المتزهدين أقوام يرون التوكل قطع الاسباب كلها ،  
وهذا جهل بالعلم . فان النبي ﷺ : دخل الغار ، وشاور  
الطبيب ، ولبس الدرع ، وحفر الخندق ، ودخل مكة في  
جوار المطعم بن عدي وكان كافراً ، وقال لسعد : لأن تدع  
ورثتك أغنياء خير لك من أن تدعهم عالة يتكففون الناس ،  
فالوقوف مع الاسباب مع نسيان المسبب غلط ، وكل هذه الظلمات  
انما تقطع بمصباح العلم ، ولقد ضل من مشى في ظلمة الجهل أو  
في زقاق الهوى .

## ٤٢ - الملائكة والشر

مازال أتعجب ممن يرى تفضيل الملائكة على الانبياء  
والاولياء . فان كان التفضيل بالصور ، فصورة الآدمي أعجب  
من ذوي أجنحة ، وان تركت صورة الآدمي لاجل اوساخها  
المنوطة بها فالصورة ليست الآدمي ، انما هي قالب . ثم قد

---

(١) الشريان الابر

استحسن منها ما يستقبح في العبادة ، مثل خلوف فم الصائم ،  
 ودم الشهداء ، والنوم في الصلاة ، فبقيت صورة معبورة ،  
 وصار الحكم للمعنى . أكلهم مرتبة يحجم<sup>(١)</sup> ، أو فضيلة يباهي بهم  
 وكيف دار الامر فقد سجدوا لنا . وهو صريح في تفضيلنا  
 عليهم ، فان كانت الفضيلة بالعلم فقد علمت القصة ، يوم « لا علم لنا »  
 « يا آدم انبئهم » . وان فضلت الملائكة ببجوهرية ذواتهم  
 فجوهرية ارواحنا من ذلك الجنس ، وعلينا اثقال أعباء الجسم ،  
 بالله لولا احتياج الراكب الى الناقة فهو يتوقف لطلب علفها  
 ويرفق في السير بها لطرق أرض متى قبل العشر<sup>(٢)</sup> . واعجبا  
 انفضل الملائكة بكثرة التعبد فما كنتم صعاد<sup>(٣)</sup> ، أو يتعجب  
 من الماء اذا جرى ، أو من منحدر يسرع ؟ انما العجب من  
 مصاعد ؟ بلى قد يتصور منهم الخلاف ، ودعوى الالهية .  
 لقد رتبهم على ذلك الصخور ، وشق الارض لذلك توعّدوا :  
 « ومن يقل منهم اني آله من دونه فذلك نجزيه جهنم » ،  
 لكنهم يعلمون عقوبة الحق فيحذرونه . فأما بعدنا عن المعرفة  
 الحقيقية وضعف يقيننا بالناهي ، وغلبة شهوتنا مع الغفلة ، يحتاج

(١) كذا في الاصل (٢) اي قبل عشر ذي الحجة

(٣) لم اجد « صعاد » بمعنى « صعود » وهي في بعض النسخ « صاد » ويستقيم  
 بها المعنى ، ولكن يأتي بعدها « مصاعد » فلا تخلو الجملة في الحالين من اضطراب  
 لعله من تحريفات النساخ .

الى جهاد أعظم من جهادم ، تالله لو ابتلي احد المقربين بما ابتلينا به ، لم يقدر على التماسك ، يصبح احدنا وخطاب الشرع يقول له : اكسب لعائلتك ، واحذر في كسبك . وقد تمكن منه ما ليس من فعله ، كحب الاهل ، وعلوق الولد بنياط القلب ، واحتياج بدنه الى مالا بد منه ، فتارة يقال للخليل عليه السلام : اذبح ولدك بيدك ، واقطع ثمرة فؤادك بكفك ثم قم الى المنجنيق لترمى في النار . وتارة يقال لموسى عليه السلام : صم شهراً ليلاً ونهاراً ، ثم يقال للفضبان : اكظم ، والبصير : اغضض ، ولذي المقول : اصمت ، ولستلذ النوم : تمجد ، ولمن مات حبيب : اصبر ، ولمن أصيب في بدنه : اشكر ، وللواقف في الجهاد بين اثنين : لا يحل ان تفر . ثم اعلم أن الموت يأتي بأصعب المرات فينزع الروح عن البدن ، فاذا نزل فاثبت ، واعلم أنك بمزق في القبر فلا تتسخط لأنه مما يجري به القدر وان وقع بك مرض فلا تشك الى الخلق ، فهل للملائكة من هذه الاشياء شيء ؟ وهل ثم لإعبادة ساذجة ليس فيها مقاومة طبع ، ولا رد هوى ، وهل هي إلا عبادة صورية بين ركوع وسجود وتسبيح ، فأين عبادتهم المعنوية من عبادتنا ؟ ثم اكثرهم في خدمتنا بين كتبة علينا ، ودافعين عنا ، ومسخرين لارسال الريح والمطر ، واكبر وظائفهم الاستغفار لنا ، فكيف

بفضلون علينا بلا علة ظاهرة ، أما حُكَّتْ على محك التجارب  
ومنها هاروت وماروت ، فخرجوا أقيع من بهرج<sup>(١)</sup> ، ولاتظن  
أني أعتقد في تعبد الملائكة نوع تقصير ، لأنهم شديدو  
الاشفاق والخوف ، لعلمهم بعظمة الخالق ، لكن طمأنينة من  
لم يخطئ ، تقوي نفسه ، وانزعاج الغائص في الزلل يرقى روحه  
إلى التراقي ، فاعرفوا اخواني شرف أقداركم وصونوا جواهركم  
عن تدنيسها بلوم الذنوب ، فأنتم معرض الفضل على الملائكة  
فاحذروا أن تحطكم الذنوب إلى حضيض البهائم ، ولا حول  
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

### ٤٣ - النجاة في التسليم

رأيت كثيراً من الخلق وعالمًا من العلماء ، لا ينتمون  
عن البحث عن أصول الأشياء التي أمروا بعلم جلها ، ومن غير  
بحث عن حقائقها ، كالروح مثلاً ؛ فأنه تعالى سترها بقوله :  
« قل الروح من أمر ربي » فلم يقنعوا . وأخذوا يبحثون

---

(١) هاروت وماروت عند كثير من المفسرين لم يكونا من الملائكة ، يؤيد هذا  
قراءة « الملكين » بكسر اللام . وما أدري كيف يصفهم المؤلف بمثل هذا والله يصفهم  
بأنهم عباد مكرمون ؟ وهذه أمور صعبة لا مجال للعقل فيها ولم يرد فيها نص صريح .  
والسكوت عن الكلام فيها أولى .

عن ماهيتها ولايقعون بشيء ، ولايثبت لأحد منهم برهان على مايدعيه ، وكذلك العقل . فانه موجود بلا شك ، كما أن الروح موجودة بلا شك ، كلاهما يعرف بآثاره لاجقيقة ذاته فان قال قائل : فما السر في كتم هذه الاشياء ؟ قلت : لان النفس ماتزال تترقى من حالة الى حالة فلو اطلعت على هذه الاشياء لتوفت الى خالقها ، فكان ستر مادونه زيادة في تعظيمه ، لانه اذا كان بعض مخلوقاته يعلم جملة فهو أجل وأعلى ، ولو قال قائل : ما الصواعق ؟ وما البرق ؟ وما الزلازل ؟ قلنا : شيء مزعج وبكفي . والسر في ستر هذا أنه لو كشفت حقائقه خف مقدار تعظيمه ، ومن تلعب هذا الفصل علم أنه فصل عزيز فاذا ثبت هذا في المخلوقات ، فالخالق أجل وأعلى .

فينبغي أن يوقف في اثباته على دليل وجوده ، ثم يستدل على جواز بعثه رسله ، ثم تتلقى أوصافه من كتبه ورسله ، ولايزاد على ذلك . ولقد بحث خلق كثير عن صفاته بآرائهم فماد وبال ذلك عليهم ، واذا قلنا ، انه موجود ، وعلمنا من كلامه أنه سميع ، بصير ، حي ، قادر ، كفانا هذا في صفاته ، ولاغوض في شيء آخر . وكذلك نقول : متكلم والقرآن كلامه ، ولا نتكلف ما فوق ذلك ، ولم يقل السلف تلاوة وملتو ، وقراءة ومقرؤه ، ولا قالوا استوى على العرش

بذاته ، ولا قالوا ينزل بذاته (١) ، بل أطلقوا ماورد من غير زيادة . وهذه كلمات كالتال فقس عليها جميع الصفات ، تفز سلباً من تعطيل ، متخلصاً من تشبيه .

### ٤٤ - غفلة الخلق

رأيت أكثر الخلق في وجودهم كالعدوميين ، فمنهم من لا يعرف الخالق ، ومنهم من يشبهه على مقتضى حسه ، ومنهم من لا يفهم المقصود من التكليف . فترى المتوسمين بالزهد يدأبون في القيام والقعود ، ويتركون الشهوات ، وينسون ما قد أنسوا به من شهوة الشهرة ، وتقيل الإبادي . ولو كلم أحدهم فقال : « ألمثلي يقال هذا ؟ ومن فلان الفاسق ؟ » فهو لاء لا يفهمون المقصود . وكذلك كثير من العلماء ، في احتقارهم غيرهم ، والتكبر في نفوسهم ، فتعجبت كيف يصلح هؤلاء لمجاورة الحق ، وسكنى الجنة ؟ فرأيت ان الفائدة في وجودهم في الدنيا ، تجانس الفائدة في دخولهم الجنة ، فانهم في الدنيا بين معتبر به ، يعرف عارف الله سبحانه نعمة الله عليه ، بما كشف له مما غطي عن ذلك ، ويتم النظام بالاقتداء . تصور اولئك ، فان العارف لا يتسع وقته لمخالطة من يقف

---

(١) هذا هو الحق ، ومن اراد اتباع السلف آمن بما جاء من عند الله على مراد الله لقول ، وأول ما لا يقبله الرئى الا مؤولاً .

مع الصورة ، فالزاهد كراعي الهم . والعالم ككاذب الصيدان ،  
والعارف ملقن الحكمة ، ولولا نفاط (١) الملك وحارسه ،  
ووقاد أتونه ، ماتم عيشه ، فمن تمام عيش العارف استعمال  
أولئك بحسبهم ، فاذا وصلوا اليه حرر مانعهم ، وفهم من  
لا يصل اليه ، فيكون وجود أولئك كزيادة ( لا ) في الكلام  
هي حشو ، وهي مؤكدة ، فان قال قائل : فب هذا  
يصح في الدنيا ، فكيف في الجنة ؟ والجواب . ان الانس  
بالجيران مطلوب ، ورؤية القاصر من تمام لذة الكامل ، ولكل  
شرب . ومن تأمل ما اشترت اليه كفاه رمز لفظي عن  
تطويل الشرح (٢)

### ٤٥ - معرفة الله

لما تلمعت تدبير الصانع في شوق رزقي بتسخير السحاب ،  
وانزال المطر برفق ، والبذر تحت الارض كالموتى ، قد عفن  
ينتظر نفخة من صور الحياة ، فاذا به اهتز خضراً ، وانقطع  
عنه الماء ، مديد الطلب يستعطي ، وأمال رأسه خاضعاً ،  
ولبس حلل التغير ، فهو محتاج الى ما أنا محتاج اليه من  
حرارة الشمس ، وبرودة الماء ، ولطف النسيم ، وتربية الارض

(١) اي الموكل بالنفط

(٢) تأملت فرائد ان هذا الرمز لم يكف وكان خيراً لو عمد الى تطويل الشرح



فسبحان من أراني فيها يوتيبي به ، كيف تربيته في الاصل  
 فيا أيتها النفس التي قد اطلعت على بعض حكمه ، قبيح  
 بك والله الاقبال على غيره ، ثم العجب كيف تقبلين على فقير  
 منك ، يناديني لسان حاله : « بي مثل ما بك ، يا حمام ! »  
 فارجمي الى الاصل الاول ، واطلبي من المسبب ، وياطوبي  
 لك أن عرفتبه ، فان عرفانه ملك الدنيا والآخرة .

### ٤٦ - تحذير الاخوات

كنت في بداية الصبوة . قد اهتمت ملوك طريق الزهاد  
 بادامة الصوم والصلاة ، وحببت اليّ الخلوة . فكنت أجد قلباً  
 طيباً . وكانت عين بصيرتي قوية الحدة تتأسف على لحظة  
 تمضي في غير طاعة ، وتبادر الوقت في اغتنام الطاعات ، ولي  
 نوع انس وحنونة مناجاة . فأنتمى الامر الى أن صار بعض  
 ولاية الامور يستحسن كلامي ، فأمالني اليه فقال الطبع .  
 ففقدت تلك الخلاوة ، ثم استألني آخر ، فكنت اتقي مخالطته  
 ومطامحه ، لحرف الشهوات ، وكانت حالي قريية ، ثم جاء  
 التأويل فانبسطت فيها يباح ، فعدم ما كنت أجد ، وصارت  
 المخالطة توجب ظلمة في القلب الى ان عدم النور كله ، فكان  
 حنيني ال ماضع مني بوجب انزعاج أهل المجلس ، فيتوبون  
 ويصلحون . واخرج مفلساً فيها بيني وبين حالي . وكثر

ضجيجي من مرضي ، وعجزت عن طب نفسي ، فلجأت الى  
قبور الصالحين <sup>(١)</sup> ، وتوسلت في صلاحي فاجتذبتني لطف مولاي  
بي الى الخلوة على كراهة مني ، ورد قلبي علي بعد نفوره مني ،  
وأراني عيب ما كنت اؤثره ، فافقت من مرض غفلي !  
وقلت في مناجاة خلوتي : سيدي كيف اقدر على شكرك ؟  
وبأي لسان انطق بمدحك ؟ اذ لم تؤاخذني على غفلي ،  
ونبهتني من رقدتي ، واصلحت حالي على كره من طبعي ،  
فما اربحني فيها سلب مني اذ كانت ثمرته اللجأ اليك ، وما أوفر  
جمعي اذ ثمرته اقبالي على الخلوة بك ، وما اغناني اذ أفقرتني  
اليك ، وما آنسني اذ أوحشتني من خلقك ، آه على زمان  
خاع في غير خدمتك ! أسفا لوقت مضى في غير طاعتك !  
قد كنت اذا انتهيت وقت الفجر لا يؤلني نومي طول الليل ،  
واذا انسأخ عني النهار لا يوجعني ضياع ذلك اليوم ، وماءمت  
ان عدم الاحساس لقوة المرض . فالآن قد هبت نسائم  
العافية ، فاحسست بالالم فا استدلت على الصحة . فياعظم  
الانعام ثم لي العافية ، آه من ~~مكر~~ لم يعلم قدر عربدته  
الا في وقت الافاقة ؟ لقد قتت ما يصعب رتقه . فوا اسفا  
على بضاعة ضاعت ، وعلى ملائح تعب في موج الشمال مضاعداً

---

(١) أي زيارتها الزبارة المشروعة والاعتبار بها .

مدة ثم غلبه النوم فرد الى مكانه الاول .

يامن بقرأ تحذيري من التخليط . فاني وان كنت خنت نفسي بالفعل ، نصبح لاخواني بالقول ، احذروا اخواني من الترخيص فيها لايؤمن فساد ، فان الشيطان يزين المباح في أول مرتبة . ثم يجر الى الجناح . فتلمحوا المال ، وافهموا الحال ، وربما أراكم الغاية الصالحة ، وكان في الطريق اليها نوع مخالفة ، فيكفي الاعتبار في تلك الحال بآيسكم : وهل أدلك على شجرة الخلد وملك لايبلى ، ؟ انما تأمل آدم الغاية وهي الخلد . ولكنه غلط في الطريق .

وهذا أعجب مصايد إبليس يصيد بها العلماء ، يتأولون لعواقب المصالح ، فيستعجلون ضرر المفسد . مثاله أن يقول للعالم ادخل على هذا الظالم فاشفع في مظلوم ، فيستعجل الدخول وؤية المنكرات ، ويتزلزل دينه . وربما وقع في شرك صار به أظلم من ذلك الظالم ، فمن لم يثق بدينه فليحذر من المصائد ، فانها خفية . وأسلم ما للعبان العزلة ، خصوصاً في زمان قد مات فيه المعروف ، وعاش المنكر ، ولم يبق لاهل العلم وقع عند الولاة ، فمن داخلهم دخل معهم فيها لايجوز ، ولم يقدر على جذبهم بما هم فيه .

ثم من تأمل العلماء الذين يعملون لهم في الولايات يرأى منسلخين من نفع العلم قد حاوروا كالشرط . فليس الا العزلة

عن الخلق ، والاعراض عن كل تأويل فاسد في المخالطة ،  
ولأن أنفع نفسي وحدي ، خير لي من أن أنفع غيري  
وانضرر ، فالحذر الحذر من خوادع التأويلات ، وفواسد  
الفتاوى ، والصبر الصبر على ما توجهه العزلة <sup>(١)</sup> فإنه ان انفردت بمولاك  
فتح لك باب معرفته . فهان كل صعب ، وطاب كل مر ،  
وتيسر كل عسر ، وحصلت كل مطلوب ، والله الموفق بفضل  
ولا حول ولا قوة إلا به .

### ٤٧ - في الورع

تأمل على نفسي تأويلاً في مباح اتال به شيئاً من الدنيا  
إلا أنه في باب الورع كدر ، فرأيت أولاً قد احتلب درّ  
الدين فذهبت حلاوة المعاملة لله تعالى ، ثم عاد فقلص خرع  
حلي له فوقع الفقد للعالمين ، فقلت لنفسي : مامثلك إلا كمثل  
وال ظالم جمع من غير حله ، فصور ، فأخذ منه الذي جمع  
والأزم مالم يجمع . فالحذر الحذر من فساد التأويل ، فإن  
الله تعالى لا يخادع ، ولا ينال ما عنده بمعصيته .

---

(١) الحق في امر العزلة ما جاء في الاحياء وما ذكره المؤلف في الكتاب الذي  
اختصره فيه وهو « منهاج القاصدين » وقد تكون العزلة مطلوبة لناس دون ناس  
وفي زمان دون زمان وانظر الفصل « ٢٤ » و « ٤٨ » و « ٨٢ » و « ٩١ »  
من هذا الكتاب

## ٤٨ - من حديث النفس

رأيت نفسي كلما صفا فكرها ، أو اتعظت بدارج ، أو زارت قبور الصالحين ، تتحرك همتها في طلب العزلة ، والاقبال على معاملة الله تعالى . فقلت لها يوماً ، وقد كلمتني في ذلك : حدثيني مامقصودك ؟ وما نهاية مطلوبك ؟ أتراك تريدني مني أن أسكن قفراً لا أنيس به فتفتوتي صلاة الجماعة . ويضيع مني ما قد علمته لفقد من أعلمه ، وإن آكل الجشِبَ <sup>(١)</sup> الذي لم أتعوده ، فيقع نضوى طلحا <sup>(٢)</sup> في يومين . وإن ألبس الحشن الذي لأطيقه . فلا أدري من كرب محولي أين أنا ؟ وإن أتشاغل عن طلب ذرية تتعبد بعدي مع بقاء القدرة على الطلب بالله ! مانفعني العلم الذي بذلت فيه عمري إن وافقتك ؟ .

وأنا أعرفك غلط ماوقع لك بالعلم . اعلمي أن البدن مطية ، والمطية إذا لم يرفق بها لم تصل براكبها إلى المنزل ، وليس مرادي بالرفق الاكثار من الشهوات ، وإنما اعني اخذ البُلغة الصالحة للبدن ، فحينئذ يصفو الفكر ، ويصح العقل ، ويقوى الذهن ألا ترى إلى تأثير المعوقات عن صفاء الذهن في قوله عليه

(١) أي الخلط من الطعام

(٢) طلع البعير فهو طلع أي أعيا وتعب والنضو المزول .

الصلاة والسلام : د لا يقضي القاضي بين اثنين وهو غضبان ، ،  
وقاس العلماء على ذلك الجوع وما يجري مجراه من كونه حاقناً  
او حاقباً (١) . وهل الطبع الاككب يشغل الأكل ، فاذا  
رمى له ما يشتغل به طاب له الأكل . فاما الانفراد والعزلة  
فمن الشر لاعن الخير ، ولو كان فيها لك وقع خير لنقل عن  
رسول الله ﷺ وعن اصحابه رضي الله عنهم . هيات لقد  
عرفت ان اقواماً دام بهم الثقل واليبس الى ان تغير فكرهم  
وقوي الخلط السوداوي عليهم ، فاستوحشوا من الناس .

ومهم من اجتمعت له من المآكل الرديّة اخلاط سحجة ،  
فبقي اليوم واليومين والثلاثة لا يأكل وهو يظن ذلك من  
امداد اللطف ، واذا به من سوء الهضم . وفيهم من ترقى  
به الخلط الى رؤية الاشباح فيظنهم الملائكة ، فالله الله في العلم  
والله الله في العقل ، فان نور العقل لا ينبغي ان يتعرض باطفائه ،  
والعلم لا يجوز الميل الى تنقيصه ، فاذا حفظاً حفظاً وظائف الزمان  
ودفعاً ما يؤذي ، وجلباً ما يصلح ، وصارت القوانين مستقيمة  
في المطعم والمشرّب والمخالطة .

فقلت لي النفس : فوظف لي وظيفة واحسبني مريضاً قد  
كثبت له شرية . فقلت لها قد دلتك على العلم وهو طيب

---

(١) الحاقن بالبول والحاقب بالغائط .

ملازم ، يصف كل لحظة لكل داء يعرض ، دواء يلائم .  
وفي الجملة ينبغي لك ملازمة تقوى الله عز وجل في المنطق  
والنظر ، وجميع الجوارح ، وتحقق الحلال في المطعم ، وابداع  
كل لحظة ما يصلح لها من الخير ، ومناهضة الزمان في الافضل  
ومجانبة ما يؤذي الى ما يؤذي من نقص ربح أو وقوع خسران  
ولانعملي عملا إلا بعد تقديم النية ، وتأهبي لمزعج الموت فكأن  
قد <sup>(١)</sup> ؟ وما عندك من مجيئه في أي وقت يكون ، ولا تعرضي  
لمصالح البدن ، بل وفريها عليه وناوليه اياها على قانون الصواب  
لاعلى مقتضى الهوى ، فان اصلاح البدن سبب لاصلاح الدين .  
ودعي الرعونة التي يدل عليها الجهل لا العلم ، من قول النفس  
فلان يأكل الخل والبقل ، وفلان لا ينام الليل ، فاحملي  
ماتطيقين <sup>(٢)</sup> . وما قد علمت قوة البدن عليه فان البيمة إذا  
أقبلت الى نحر او ساقية فضربت لتقفز لم تفعل حتى تزن نفسها  
فان علمت فيها قوة الطفر <sup>(٣)</sup> طفرت ، وان علمت أنها لا تطيق  
لم تفعل ولو قتلت . وليس كل الابدان تتساوى في الاطاقة  
ولقد حمل اقوام من المجاهدات في بداياتهم اشياء أوجبت

---

(١) اي فكأنه قد جاء

(٢) هذا هو الحق لا ما جر اليه القلم في الفصل « ٤٠ »

(٣) اي الوئب .

امراضاً قطعتمهم عن خير ، وتسخطت قلوبهم بوقوعها ، فعليك بالعلم فإنه شفاء من كل داء والله الموفق .

### ٤٩ - الرد على المشبهة

عجبت من اقوام يدعون العلم ، ويميلون الى التشبيه بحملهم الاحاديث على ظواهرها ، فلو أنهم أمرّوها كما جاءت سلموا . لأن من أمرّ ماجاء من غير اعتراض ولا تعرض ، فما قال شيئاً لاله ولا عليه ، ولكن اقواما قصرت غلوهم ، فرأت أن حمل الكلام على غير ظاهره نوع تعطيل ، ولو فهموا سعة اللغة لم يظنوا هذا . وما هم الا بمثابة قول الحجاج لكتابه وقد مدحته الحنساء فقالت :

إذا هبط الحجاج ارضاً مريضة      تتبع أقصى دائها فشفاهـا  
شفاهـا من الداء العضال الذي بها      غلام إذا هز القناة شفاهـا  
فلما أتمت القصيدة قال لكتابه : اقطع لسانها . فجاء ذاك الكاتب المغفل بالموسى . فقالت له : ويلك انما قال اجزل لها العطاء . ثم ذهبت الى الحجاج فقالت : كاد والله يقطع مقولي . فكَذلك الظاهرية الذين لم يسلموا بالتسليم ، فانه من قرأ الآيات والاحاديث ولم يزد لم الله . وهذه طريقة السلف . فأما من قال : الحديث يقتضي كذا ، ويحمل على كذا ، مثل أن



يقول استوى على العرش بذاته ، وينزل الى السماء الدنيا بذاته فهذه زيادة فهمها قائلها من الحس لامن النقل ، ولقد عجت لرجل أندلسي يقال له ابن عبد البر صنف كتاب التمهيد فذكر فيه حديث النزول الى السماء الدنيا فقال : هذا يدل على أن الله تعالى على العرش لانه لولا ذلك لما كان لقوله ينزل معنى وهذا كلام جاهل بمعرفة الله عز وجل ، لأن هذا استسلف من حسه مايعرفه من نزول الاجسام فقام صفة الحق عليه .  
فأين هؤلاء ، واتباع الاثر ، ولقد أكلوا بأقبح مايتكلم به المتأولون ، ثم عابوا المتكلمين .

واعلم أيها الطالب للرشد . انه قد سبق اليها من العقل والنقل أصلان راسخان . عليهما مر الاحاديث كلها<sup>(١)</sup> ، أما النقل فقوله سبحانه وتعالى : « ليس كمثله شيء » . ومن فهم هذا لم يحمل وصفا له على ما يوجب الحس . وأما العقل فانه قد علم مباينة الصانع للمصنوعات ، واستدل على حدوثها بتغيرها ، ودخول الانفعال عليها ، فثبت له قدم الصانع ، واعجبا كل العجب من راد لم يفهم ؟ أليس في الحديث الصحيح أن الموت يذبح بين الجنة والنار ، أو ليس العقل اذا استغنى في هذا صرف الامر عن حقيقته لما ثبت عند من يفهم ماهية الموت فقال : الموت عرض يوجب بطلان الحياة . فكيف يمات الموت ؟

---

(١) لا تثبت العقيدة الا بالدليل القطعي : بالآية او الحديث المتواتر تواتراً حقيقياً ، ان كان هذا الدليل لا يحتل التأويل .

فاذا قيل له : فما تصنع بالحديث ؟ قال : هذا ضرب مثلاً باقامة صورة ليعلم بتلك الصورة الحسية فوات ذلك المعنى . قلنا له : فقد روي في الصحيح « تأتي البقرة وآل عمران كأنها غمامتان ، فقال : الكلام لا يكون غمامة ، ولا يتشبه بها ، قلنا له : أفتعطل النقل ، قال : لا ، ولكن يأتي ثوابها ، قلنا : فما الدليل الضارف لك عن هذه الحقائق . فقال : علمي : بان الكلام لا يتشبه بالاجسام ، والموت لا يذبح ذبج الانعام ، ولقد علمت سعة لغة العرب . ما ضاقت اعطانكم من سماع مثل هذا ، فقال العلماء : صدقت . هكذا نقول في تفسير مجيء البقرة ، وفي ذبج الموت ، فقال : واعجبنا لكم صرفتم عن الموت والكلام ما لا يليق بها ، حفظاً لما علمتم من حقايقها فكيف لم تصرفوا عن الآله القديم ما يوجب التشبيه له بحقيقته <sup>(١)</sup> ، بما قد دل الدليل على تنزيهه عنه ، فما زال يجادل الخصوم بهذه الادلة ، ويقول : لا أقطع حتى أقطع ، فما قطع حتى قُطِع .

---

(١) كقوله تعالى « وجاء ربك » وقوله « انا نسينام » و« الله يستهزي بهم » فان العربي الذي نزل القرآن بلفظه لا يفهم الا مؤولا صروفا عن ظاهره . ومنها « يد الله فوق ايديهم » وآية الاستواء على العرش فان قيل ان الله اثبت لنفسه يدين بقوله « بل يدها مسوطاتان » قلنا : وفي القرآن : ( بين يدي رحمة ) و ( بين يدي عذاب شديد ) فهل للرحمة والمذاب يدان ؟ لا وانما هو تمثيل يفهم العربي ، هذا مع العلم ان اتباع السلف في السكوت عن الخوض في هذا كله وتقويض امره الى الله احسن .

## ٥٠ - السر في حذف آية الرجم من القرآن لفظاً

تفكرت في السر الذي أوجب حذف آية الرجم (١) من القرآن لفظاً . مع ثبوت حكمها إجماعاً ، فوجدت لذلك معنيين . أحدهما : لطف الله تعالى بعباده في أنه لا يواجههم بأعظم المشاق ، بل ذكر الجلد وسر الرجم ، ومن هذا المعنى قال بعض العلماء : ان الله تعالى قال في المكروهات « كتب عليكم الصيام » . على لفظ لم يسم فاعله ، وان كان قد علم أنه هو الكاتب ، فلما جاء الى ما يوجب الراحة قال « كتب على نفسه الرخصة » والوجه الثاني : أنه يبين بذلك فضل الامة في بذلها النفوس فنوعاً ببعض الادلة فان الاتفاق لما وقع على ذلك الحكم كان دليلاً . الا أنه ليس كالدليل المتفق لاجله ، ومن هذا الجنس شروع الخليل عليه الصلاة والسلام ، في ذبح ولده بنام ، وان كان الوحي في اليقظة أكد .

## ٥١ - الاسباب التي تنافي التوكل

عرضت لي حالة لجأت فيها بقلبي الى الله تعالى وحده ، علماً بأنه لا يقدر على جلب نقمي ودفع ضري سواء ، ثم تمت أتعرض بالاسباب . فأنكر عليّ يقيني . وقال : هذا قدح في

(١) نسخ آية بلفظها كما يروى في آية الرجم لم يثبت بدليل يقيد العلم .

التوكل ، فقلت : ليس كذلك . فان الله تعالى وضع من  
الحِكم ، وكان معنى حالي ان ما وضعت لا يفيد وان وجوده  
كالعدم<sup>(١)</sup> . وما زالت الاسباب في الشرع<sup>(٢)</sup> كقوله تعالى : « وإذا  
كنت فيهم فأقم لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا  
أسلحتهم » . وقال تعالى : « فذروه في سنبله » وقد ظاهر  
النبي ﷺ بين درعين ، وشاور طيبين ، ولما خرج الى الطائف  
لم يقدر على دخول مكة حتى بعث الى المطعم بن عدي فقال : أدخل  
في جوارك ، وقد كان يمكنه أن يدخل متوكلاً بلا سبب . فاذا  
جعل الشرع الامور منوطة بالاسباب ، كان إعراضي عن الاسباب  
دفعاً للحكمة ، ولهذا أرى أن التداوي مندوب اليه ، وقد ذهب  
حاحب مذهبي<sup>(٣)</sup> الى أن ترك التداوي أفضل ، ومنعني الدليل من  
اتباعه في هذا ، فان الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قال : ما أنزل  
الله داء إلا وأنزل له دواء فتداؤوا . ومرتبة هذه اللفظة الأمر ،  
والامر إما أن يكون واجباً ، أو ندباً ولم يسبقه حظر فيقال ،  
هو أمر إباحة ، وكانت عائشة رضي الله عنها تقول : تعلمت الطب  
من كثرة أمراض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما ينعت له .

(١) يوجز المؤلف أحياناً حتى يغيب المعنى ، وهو يريد ان يقول هنا ان الحكم  
والاسباب من خلق الله ، فان كان الاخذ بها لا يفيد كان وجودها كعدمها .

(٢) أي مازالت موجودة معترفاً بها (٣) يعني به الامام احمد بن حنبل .

وقال عليه الصلاة والسلام لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه : « كل من هذا فانه أوفق لك من هذا ، ومن ذهب الى أن تركه أفضل احتج بقوله عليه الصلاة والسلام : « يدخل الجنة سبعون ألفاً بلا حساب » ثم وصفهم فقال : « لا يكتون ، ولا يسترقون ، ولا يتطيرون ، وعلى ربهم يتوكلون » وهذا لا ينافي التداوي ، لانه قد كان أقوام يكتون لثلا يمرضوا ويسترقون لثلا تصيبهم نكبة ، وقد كوى عليه الصلاة والسلام سعد بن زرارة ، ورخص في الرقية في الحديث الصحيح ، فعلمنا ان المراد ما أشرنا اليه .

وإذا عرفت الحاجة الى اسهال الطبع ، رأيت أن أكل البلوط بما يمنع منه علمي ، وشرب ماء النمر هندي أوفق ، وهذا طب ، فإذا لم أشرب ما يوافقني ، ثم قلت : اللهم عافني ، قالت لي الحكمة : أما سمعت : « اعقلها وتوكل ؟ » اشرب وقل عافني ، ولا تكن كمن بين زرعه وبين النهر كف من تراب ، تكاسل أن يرفعه بيده ، ثم قام يصلي صلاة الاستسقاء ، وما هذه الحالة إلا كحال من سافر على التجريد<sup>(١)</sup> ، وإنما سافر على التجريد لانه يجرب بربه عز وجل

---

(١) أي بلا زاد ولا رفقة ، وهذا السفر معصية لانه مخالف للسنة والمدار في الطاعات كلها على الاتباع واقتناء أثر الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولا خير فيما خالف السنة . انظر ( الفصل ١٤٠ ) .

هل يرزقه أو لا ، وقد تقدم الأمر إليه : « وتزودوا » فقال : لا أتزود . فهذا هالك قبل أن يهلكه ، ولو جاء وقت صلاة وليس معه ماء لم على تفريطه ، وقيل له : هلا استصعبت الماء قبل المغازة ، فاحذر الحذر من أفعال أقوام دققوا فسرّ قوا عن الأوضاع الدينية ، وظنوا أن كمال الدين بالخروج عن الطباع ، والمخالفة للأوضاع ، ولولا قوة العلم والرسوخ فيه ، لما قدرت على شرح هذا ولا عرفته . فانهم ما أشرت إليه ، فهو أنفع لك من كراريس تسعها ، ولكن مع أهل المعاني لا مع أهل الحشر .

## ٥٢ — النظافة

تلمحت على خلق كثير من الناس إهمال أبدانهم ، فمنهم من لا ينظف فمه بالخلال بعد الأكل ، ومنهم من لا ينقي يديه في غسلها من الزهم ، ومنهم من لا يكاد يستاك ، وفيهم من لا يكتحل ، وفيهم من لا يراعي الإبط إلى غير ذلك . فيعود هذا الإهمال بالخلل في الدين والدنيا ، أما الدين فإنه قد أمر المؤمن بالتنظف والاعتسال للجمعة لأجل اجتماعه بالناس ، ونهي عن دخول المسجد إذا أكل الثوم ، وأمر الشرع بتنقية البراجم<sup>(١)</sup> ، وقص الأظفار . والسلوك والاستعداد<sup>(٢)</sup> ، وغير ذلك من الآداب ، فإذا أهمل ذلك ترك

(١) مفاصل الأصابع (٢) يريد التطهر والتطيب .

مسنون الشرع . وربما تعدى بعض ذلك الى فساد العبادة ، مثل أن يمل أظفاره فيجمع تحته الوسخ المانع للماء في الوضوء أن يصل ، وأما الدنيا فاني رأيت جماعة من المسلمين أنفسهم ، يتقدمون الى السرار<sup>(١)</sup> والغفلة التي أوجبت اهمالهم أنفسهم ، أوجبت جهلهم بالأذى الحادث عنهم . فاذا أخذوا في مناجاة السر ، لم يمكن أن أصدف عنهم ، لأنهم يقصدون السر ، فألقى الشدائد من ربيع أفواههم ، ولعل أكثرهم من وقت انتباههم ما أمر أصبعه على أسنانه ، ثم يوجب مثل هذا نقور المرأة ، وقد لا تستحسن ذكر ذلك للرجل ، فيشعر ذلك التفاتها عنه .

وقد كان ابن عباس رضي الله عنها يقول : اني لأحب أن أتزين للمرأة ، كما أحب أن تتزين لي ، وفي الناس من يقول : هذا تصنع وليس بشيء ، فان الله تعالى زيننا لما خلقنا ، لان العين حظاً في النظر ، ومن تأمل أهداب العين والحاجبين ، وحسن ترتيب الحلقة ، علم أن الله تعالى زين الآدمي ، وقد كانت النبي ﷺ أنظف الناس وأطيب الناس . وفي الحديث عنه ﷺ برفع يديه ، حتى تبين عفرة إبطيه ، وكانت ساقه ربما انكشفت فكانها "بجارة"<sup>(٢)</sup> ، وكان لا يفارقه السواك ، وكان يكره أن يشم منه ربيع

(١) أي يدنو منك ليكلمك سراً فيؤذيك بريحه .

(٢) جارة النحلة باطن جذعها ، وهو يؤكل اليوم غصاً في العراق .

ليست طيبة . وفي حديث أنس الصحيح : ما مثانه الله ببيضاء<sup>(١)</sup> .  
وقد قالت الحكماء : من نظف ثوبه قل همه ، ومن طاب رجه  
زاد عقله ، وقال عليه الصلاة والسلام لأصحابه : « ما لكم  
تدخلون عليّ<sup>(٢)</sup> قلحاً<sup>(٣)</sup> . استاكوا » وقد فضلت الصلاة بالسواك ،  
على الصلاة بغير سواك ، فالمتنظف ينعم نفسه ، ويرفع منها عتدها ،  
وقد قالت الحكماء : من طال ظفره قصرت يده . ثم إنه يقرب  
من قلوب الخلق ، ونجبه النفوس ، لتنظافته وطيبه ، وقد كان  
النبي ﷺ يحب الطيب ، ثم إنه يؤنس الزوجة بتلك الحال ، فإن  
النساء شقائق الرجال ، فكما أنه يكره الشيء منها فكذلك هي  
تكرهه ، وربما صبر هو على ما يكره وهي لا تصبر ، وقد رأيت  
جماعة يزعمون أنهم زهاد ، وهم من أقذر الناس ، وذلك أنهم  
ما قوتهم العلم ، وأما ما يحكى عن داود الطائي : أنه قيل له  
لو صرحت لحبكتك ، فقال : إني عنها مشغول ، فهذا قول معتذر  
عن العمل بالسنة ، والاختبار عن غيبته عن نفسه بشدة خوفه من  
الآخرة ، ولو كان مقيماً لذلك لم يتركه ، فلا يحتج بحال المغلوبين ،  
ومن تأمل خصائص الرسول ﷺ رأى كاملاً في العلم والعمل ، فبه  
يكون الاقتداء وهو الحجة على الخلق .

(١) أي انه لم يشب . والحديث في مسلم .

(٢) القلعة صفة الاسنان .



## ٥٣ — خطأ المبالغة في اتقاء الحر والبرد

تأملت مبالغة أرباب الدنيا في اتقاء الحر والبرد . فرأيته  
تعكس المقصود في باب الحكمة . وإنما تحصل مجرد لذة ولا خير  
في لذة تعقب الماء . فأما الحر فأنهم يشربون الماء المتلوج ، وذلك  
على غاية في الضرر ، وأهل الطب يقولون : انه يحدث أمراضاً  
صعبة يظهر أثرها في وقت الشيخوخة . ويصنعون الخيش<sup>(١)</sup>  
المضاعفة ، وفي البرد يصنعون اللبود المانعة للبرد ، وهذا من حيث  
الحكمة يضاف ما وضعه الله تعالى . فانه جعل الحر لتحلل الأخلاط ،  
والبرد لجودها ، فيجعلون هم جميع السنة ربيعاً ، فتعكس الحكمة  
التي وضع الحر والبرد لها ، ويرجع الأذى على الأبدان ، ولا يظن  
سامع هذا أني أمره بملاقة الحر والبرد وإنما أقول له : لا يفرط في  
التوقي ، ويعرض في الحر لما يحلل بعض الأخلاط ، الى حد  
لا يؤثر في القوة ، وفي البرد بأن يصيبك منه الأمر القريب  
لا المؤذي ، فان الحر والبرد لمصالح البدن . وقد كانت بعض  
الامراء يصون نفسه من الحر والبرد أصلاً فمات عاجلاً ، وقد ذكرت  
قصته في كتاب لقط المنافع في علم الطب .

(١) عادة عراقية باقية الى الآن هي وضع الخيش على التوافذ ورشه بالماء  
باستمرار لترطيب الجو في حرارة الصيف .

## ٥٤ — الصبر على القضاء

ليس في التكليف أصعب من الصبر على القضاء ، ولا فيه أفضل  
 من الرضى به ، فأما الصبر فهو فرض ، وأما الرضا فهو فضل ،  
 وإنما أصعب الصبر لأن القدر يجري في الاغلب بمكروه النفس ،  
 وليس بمكروه النفس يقف على المرض والاذى في البدن ، بل هو  
 يتنوع ، حتى يتحير العقل في جريان القدر ، فمن ذلك : أنك إذا  
 رأيت مغبوراً بالدنيا قد سألت له أوديتها حتى لا يدري ما يصنع  
 بالمال ، فهو يصوغه أو ياتي يستعملها ، ومعلوم أن البلور والعقيق  
 والشبّة ، قد يكون أحسن منها صورة ، غير أن قلة مبالاته  
 بالشرعية جعلت عنده وجود النهي كعدمه ، ويلبس الحرير ،  
 ويظلم الناس ، والدنيا منصبة عليه ، ثم يرى خلقاً من أهل الدين ،  
 وطلاب العلم ، مغبورين بالفقر والبلاء ، مقهورين تحت ولاية  
 ذلك الظالم ، فحينئذ يجد الشيطان طريقاً للوسواس ، ويتقدي  
 بالقدح في حكمة القدر ، فيحتاج المؤمن الى الصبر على ما يلقي من  
 الضر في الدنيا ، وعلى جدال إبليس في ذلك ، وكذلك في  
 تسليط الكفار على المسلمين والفساق على أهل الدين . وأبلغ من  
 هذا إبلام الحيوان ، وتعذيب الاطفال ، ففي مثل هذه المراتب  
 يتمحض الايمان ، وما يقوي الصبر على الحالتين النقل والعقل : أما  
 النقل فالقرآن والسنة .

أما القرآن فننقسم الى قسمين : أحدهما بيان سبب إعطاء  
 الكافر والعاصي ، فمن ذلك قوله تعالى : « إنا غلي لهم ليزدادوا  
 لغاً » ، « ولولا أن يكون الناس أمة واحدة ، لجعلنا لمن  
 يكفر بالرحمن ليوثهم سفكاً من فضة » ، « وإذا أردنا أن  
 نهلك قرية أمرنا مترفياً ففسقوا فيها » . وفي القرآن من  
 هذا كثير .

والقسم الثاني : ابتلاء المؤمن بما يلقي بكفوله تعالى : « أم حسبكم  
 أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم » ،  
 « أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم  
 مستهم البأساء والضراء وزلزلوا » ، « أم حسبكم أن تتركوا ولما  
 يعلم الله الذين جاهدوا منكم » . وفي القرآن من هذا كثير .

وأما السنة فتنقسم الى قول وحال . أما الحال : فانه عليه السلام  
 كان يتقلب على رمال حصير تؤثر في جنبه ، فبكى عمر رضي الله عنه .  
 وقال : كسرى وقيصر في الحرير والديباج ، فقال له عليه السلام :  
 « أفى منك أنت يا عمر ؟ ألا ترضى أن تكون لنا الآخرة ولهم  
 الدنيا ؟ » ، وأما القول فكفوله عليه الصلاة والسلام :  
 « لو أن الدنيا تساوي عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها  
 شربة ماء » .

وأما العقل : فانه يقوي عساكر الصبر بجنوده ، منها أن يقول :

قد ثبتت عندي الادلة القاطعة على حكمة المقدّر ، فلا أترك الاصل  
الثابت لما يظنه الجاهل خلا .

ومنها أن يقول : ما قد استهولته أيها الناظر من بسط يد  
العاصي هي قبض في المعنى ، وما قد أثر عندك من قبض يد الطائع  
بسط في المعنى ، لان ذلك البسط يوجب عقابا طويلا ، وهذا  
القبض يؤثر انبساطاً في الاجر جزيلا ، فزمام الرجلين  
يتقضي عن قريب ، والمراحل تطوى ، والركبان في الخيث .

ومنها أن يقول : قد ثبت أن المؤمن بالله كالاجير ، وأن  
زمن التكليف كيباض نهار ، ولا ينبغي للمستعمل في الطين أن  
يلبس نظيف الثياب ، بل ينبغي أن يصابر ساعات العمل ، فاذا  
فرغ تنظف ولبس أجود ثيابه . فمن ترفه وقت العمل ندم وقت  
تفريق الاجرة ، وعوقب على التواني فيما كلف ، فهذه التبدد تقوي  
أزراً الصبر ، وأزيدها بسطاً فأقول : أترى إذا أريد اتخاذ  
شهداء ، فكيف لا يخلق أقوام يبسطون أيديهم لقتل المؤمنين ،  
أفيجوز أن يفتك بعمر إلا مثل أبي لؤلؤة ؟ وبعليّ إلا مثل  
ابن ملجم ؟ أفيصح أن يقتل يحيى بن زكريا إلا جبار كافر ؟ ولو  
أن عين الفهم زال عنها غشاء العشا لرات المسبب لا الاسباب ،  
والمقدّر لا الاقدار ، فصبرت على بلاته ، إيتاراً لما يريد ، ومن

ههنا ينشأ الرضى ، كما قيل لبعض أهل البلاء : ادع الله بالعافية ، فقال : أحبُّه إليّ أحبّه الى الله عز وجل .

ان كان رضاكم في سهرى فسلام الله على وسى

## ٥٥ — درجات الرضى بالقضاء

لما أنهيت كتابة الفصل المتقدم ، هتف بي هاتف من باطني : «عني من شرح الصبر على الاقدار ، فاني قد اكتفيت بالتوفج ما شرحت ، وصف حال الرضا فاني أجد نسباً من ذكره فيه رَوْح للروح ، فقلت : أيها الهاتف اسمع الجواب ، وافهم الصواب . إن الرضى من جملة ثمرات المعرفة ، فاذا عرفته رضىت بقضائه ، وقد يجري في ضمن القضاء مرارات ، يجد بعض طعمها الراضى ، أما العارف فتقل عنده المرارة لقوة حلاوة المعرفة ، فاذا ترقى بالمعرفة الى المحبة ، صارت مرارة الاقدار ، حلاوة كما قال القائل :

عذابه فيك عذب	وبُعدك فيك قرب
وأنت عندي كروحي	بل أنت منها أحب
حسبي من الحب أني	لما تحب أحب

وقال بعض المحبين في هذا المعنى :

ويقبح من سواك الفعل عندي فتفعله فيحسن منك ذاكا

فصاح بي الهاتف : خدثني بماذا أَرْضِي ؟ قدر الي أَرْضِي في  
أقداره بالمرض والفقير ، أفأَرْضِي بالكسل عن خدمته ، والبعد  
عن أهل جنته ؟ فين لي ما الذي يدخل تحت الرضا ، بما لا يدخل ،  
فقلت له : نعم ما سألت ، فاسمع الفرق مجامع من ألقى السمع  
وهو شهيد ، أرض بما كان منه ، فأما الكسل والتخلف فذاك  
منسوب اليك ، فلا ترض به من فعلك ، وكن مستوفياً حقه  
عليك ، مناقشاً نفسك فيما يقربك منه ، غير راض منها بالتوافي  
في المجاهدة ، فأما ما يصدر من أفضيته المجردة التي لا كسب لك  
فيها ، فكن راضياً بها ، كما قالت رابعة راحة الله عليها ، وقد ذكر  
عندها رجل من العباد يلتقط من مزبلة فيأكل ، فقيل : هلا سأل  
الله تعالى أن يجعل رزقه من غير هذا ؟ فقالت : ان الراضي  
لا يتغير ومن ذاق طعم المعرفة ، وجد فيه طعم المحبة ، فوقع  
الرضا عنده ضرورة<sup>(١)</sup> ، فينبغي الاجتهاد في طلب المعرفة بالأدلة ،  
ثم العمل بمقتضى المعرفة بالجهد في الخدمة ، لعل ذلك يورث المحبة ،  
فقد قال سبحانه وتعالى ( أي في الحديث القدسي ) : « لا يزال  
العبد يتقرب إليّ بالنوافل حتى أحبه » ، فإذا أحببته كنت سمعه

---

(١) هذا اذا بذل الجهد في اتخاذ الاسباب للوصول الى أطيب من هذا المظم  
وصلك كل طريق حلال يوصل اليه ، وسأل الله خيراً منه ، ثم لم يجد غيره ، أمه  
من غير سمي ولا عمل فلا .

الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، . فذلك الغنى  
الأكبر ، ووافقناه .

## ٥٦ - حاجة طالب العلم الى المعاش

رأيت جمهور العلماء يشغلهم طلبهم للعلم في زمن الصبا عن  
المعاش ، فيحتاجون الى ما لا بد منه ، فلا يصلهم من بيت المال  
شيء ، ولا من صلات الاخوان ما يكفي ، فيحتاجون الى  
التعرض بالاذلال ، فلم أر في ذلك من الحكمة إلا سبيين ،  
أحدهما : قمع إعجابهم بهذا الاذلال ، والثاني : نفع اولئك  
بنواهم ، ثم أمعنت الفكر فتلمعت نكتة لطيفة ، وهو أن النفس  
الايية إذا رأت حال الدنيا كذلك لم تساكنها بالقلب ، وثبتت  
عنها بالعزم ، ورأت اقرب الاشياء شيئاً بها مزية عليها الكلاب ،  
أو غائطاً يؤتى لضرورة ، فاذا نزل الموت بالرحلة عن  
مثل هذه الدار ، لم يكن للقلب بها متعلق متمكن  
فتون حينئذ .

## ٥٧ - وجوب التلطف بالبدن والرد على المتزهدين

ما زال جماعة من المتزهدين يزرون على كثير من العلماء إذا  
انبطوا في مباحات ، والذي يحملهم على هذا الجهل ، فلو

كان عندهم فضل علم ما عابوهم ، وهذا لان الطباع لا تتساوى ،  
فرب شخص يصلح على خشونة العيش ، وآخر لا يصلح على ذلك ،  
ولا يجوز لأحد أن يحمل غيره على ما يطيقه هو ، إن لنا ضابطاً  
هو الشرع ، فيه الرخصة وفيه العزيمة ، فلا ينبغي أن يلام من  
حصر نفسه في ذلك الضابط ، ورب رخصة كانت أفضل من عزائم ،  
لتأثير نفعها ، ولو علم المتزهدون أن العلم يوجب المعرفة بالله تعالى ،  
فتنبت القلوب من خوفه ، وتنحل الأجسام للحذر منه فوجب  
التلطف بالأجسام حفظاً لقوة الراحة ، ولأن آلة العلم والحفظ ،  
القلب والفكر ، فإذا رففت الآلة جاد العمل ، وهذا أمر  
لا يعلم إلا بالعلم ، فلجعل المتزهدين بالعلم أنكروا ما لم يعلموا ،  
وظنوا أن المراد إتعاب الأبدان ، وانضاء الرواحل ، وما علموا أن  
الخوف المضي يحتاج الى راحة مقاومة ، كما قال القائل : روحوا  
القلوب تعي الذكر .

## ٥٨ — علم الورق وعلم الخرق

ليس في الوجود شيء أشرف من العلم ، كيف لا وهو الدليل ،  
فاذا عدم وقع الضلال ، وإن من خفي مكائد الشيطان أن يزين في  
نفس الانسان التعبد ليشغله عن أفضل التعبد وهو العلم ، حتى إنه  
زين لجماعة من القدماء أنهم دفنوا كتبهم ورموها في البحر ، وهذا



قد ورد عن جماعة ، وأحسن ظني بهم أن أقول : كان فيها شيء من رأيهم وكلامهم فما أحبوا انتشاره ، وإلا فني كان فيها علم مفيد صحيح لا يخاف عواقبه ، كان رميا إضاعة للمال لا ليجل ، وقد دنت حيلة إبليس إلى جماعة من المتصوفة حتى منعوا من حمل الحابر تلامذتهم ، حتى قال جعفر الحلدي : لو تركني الصوفية جشك بأمناد الدنيا . كتبت مجلساً عن أبي العباس الدوري فلقيني بعض الصوفية فقال : دع علم الورق ، وعليك بعلم الحرق . ورأيت محبرة مع بعض الصوفية ، فقال له صوفي : استر عورتك .

وقد أنشدوا للشبلي :

إذا طالبوني بعلم الورق      بوزت عليهم بعلم الحرق  
وهذا من خفي حيل إبليس ، ولقد صدق عليهم إبليس ظنه ، وإنما فعل وزبته عندهم لسبيين ، أحدهما : أنه أرادهم يشون في الظلمة ، والثاني : أن تصفح العلم كل يوم يزيد في العالم ، ويكشف له ما كان خفي عنه ، ويقوي إيمانه ومعرفة ، ويريد عيب كثير من مسالكه ، إذا تصفح منهاج الرسول ﷺ والصحاب ، فأراد إبليس سد تلك الطرق بأخفى حيلة ، فأظهر أن المقصود العمل لا العلم لنفسه ، وخفي على المهدوع أن العلم عمل وأي عمل ،

فاحذر من هذه الحديعة الخفية ، فان العلم هو الاصل الأعظم ،  
والنور الاكبر ، وربما كان تقليب الاوراق أفضل من الصوم  
والصلاة والحج والغزو ، وكم من معرض عن العلم يخوض في  
عذاب من الهوى في تعبده ، ويضيع كثيراً من الفرض  
بالنفل ، ويشغل بما يزعمه الافضل عن الواجب ، ولو كانت  
عنده شعلة من نور العلم لاهتدى ، فتأمل ما ذكرت لك ترشد  
إن شاء الله تعالى .

## ٥٩ — وجوب تعليل النفس لتصبر على ما حُمِلت

مرّ بي حمالان تحت جذع ثقل وهما يتجاوبان بانشاد التنغم ،  
وكلمات الاستراحة ، فأحدهما يصغي الى ما يقوله الآخر ، ثم يعيده  
أو يجيبه بمثله ، والآخر همته مثل ذلك ، فرأيت انها لو لم يفعلا  
هذا زادت المشقة عليهما ، وثقل الامر ، وكلما فعلا هذا هان  
الامر ، فتأملت السبب في ذلك ، فاذا به تعليق فكر كل واحد  
منهما بما يقوله الآخر ، وطربه به ، واحالة فكره في الجواب  
بمثل ذلك ، فنهبط الطريق ، وينسى ثقل المحمول ، فأخذت  
من هذا اشارة عجيبة ، ورأيت الانسان قد حمل من التكليف أموراً  
صعبة ، ومن أثقل ما حمل مداراة نفسه ، وتكليفها الصبر عما  
تحب ، وعلى ما تكره . فرأيت الصواب قطع طريق الصبر

بالتسليّة والتلطّف للنفس ، كما قال الشاعر :

فان تشكت فعلها المجرة من ضوء الصباح وعدّها بالرواح ضحي  
ومن هذا ما يحكى أن بشراً خافى رحمة الله عليه سار ومعه  
رجل في طريق فعطش صاحبه فقال له : أنشرب من هذه البئر ؟  
فقال بشر : اصبر الى البئر الاخرى ، فلما وصلا اليها ، قال له :  
البئر الاخرى . فما زال يعلاه . ثم التفت اليه فقال له : هكذا  
تنقطع الدنيا .

ومن فهم هذا الاصل علل النفس وتلطّف بها ووعدّها الجليل  
لتصبر على ما قد حملت ، كما كان بعض السلف يقول لنفسه :  
والله ما أريد بمنعك من هذا الذي تحيين إلا الاشتاق عليك .

وقال أبو يزيد رحمة الله عليه : ما زلت أسوق نفسي الى الله  
تعالى وهي تبكي ، حتى سقتها وهي تضعك ، واعلم أن مداراة النفس  
والتلطّف بها لازم ، وبذلك ينقطع الطريق فهذا رمز الى الاشارة.  
وشرحه يطول .

## ٦٠ — المنكرات في مجالس الصوفية والوعاظ

تأملت أشياء تجري في مجالس الوعظ يعتقدها العوام وجهال  
العلماء قربة وهي منكر وبُعد ، وذلك أن المقرئ يطرب

ومخرج الاغانى الى الغناء ، والواعظ ينشد بتطريب أشعار المجنون  
 ولى ، فيصق هذا ، ويحرق ثوبه هذا ، ويعتقد أن ذلك  
 حربة ومعلوم أن هذه الاغانى كالموسيقى ، يوجب طرباً للنفوس ،  
 فالتعرض بما يوجب الفساد غلط عظيم . وينبغي الاحتساب على  
 الواعظ في هذا (١) ، وكذلك المقايرون منهم ، فانهم يهيجون الاحزان  
 ليكثر بكاء النساء ، فيعطون على ذلك الاجرة ، ولو أنهم أمروا  
 بالصبر لم ترد النسوة ذلك ، وهذه أضرار للشرع ، قال ابن  
 عقيل : حضرتا عزاء رجل قد مات له ولد ، فقرأ المرقى :  
 يا أسنى على يوسف ، فقلت له : هذه نباحة بالقرآن .

وفي الواعظ من يتكلم على طريق الموعظة والمحبة ، فترى  
 الحائك والسوقى الذى لا يعرف فرائض تلك الصلاة يمزق أثوابه  
 دعوى لمحبة الله تعالى ، والصافى حالاً منهم وهو أصلحهم يتخايل  
 بوجهه شغواً هو الخالق ، فيبكيه شوقه إليه لما يسع من عظمت  
 ورحمته وجماله ، وليس ما يتخايلونه المعبود ، لأن المعبود لا يقع  
 في خيال ، وبعد هذا فالتعظيم مع العوام صعب ، ولا يتكادون  
 ينتفعون به الحق ، إلا أن الواعظ مأمور بان لا يتعدى الخواب ،  
 ولا يتعرض لا يقدم ، بل يجذبهم الى ما يصلح بالطف وجه ،  
 وهذا يحتاج الى صناعة ، فارت من العوام من يعطيه حسن  
 اللفظ ، ومنهم من يعجبه الاشارة ، ومنهم من ينقاد ببسيت من

(١) أي ينبغي للمحسب ان يتعمق منه . وقد بطلت الآن وظيفة الخنثى ،  
 وانظر الكلام عنها في كتاب ( الاحكام السلطانية ) .

الشعر ، وأخرج الناس الى البلاغة الواعظ ليجمع مطالبهم ، لكنه ينبغي أن ينظر في اللازم الواجب ، وأن يعطيهم من المباح في اللفظ ، قدر الملح في الطعام ، ثم يحثهم الى الغرائم ، ويعرفهم للطريق الحق .

وقد حضر أحمد بن حنبل فسمع كلام الحارث المحاسبي فبكى . ثم قال : لا يعجبني الحضور . وإنما بكى لان الحال أوجبت البكاء ، وقد كان جماعة من السلف يرون تخطيط القصص<sup>(١)</sup> فيهنون عن الحضور عندهم ، وهذا على الاطلاق لا يحسن اليوم ، لانه كان للناس في ذلك الزمان متشاغلين بالعلم ، فرأوا حضور القصص صاداً لهم ، واليوم أكثر الاعراض عن العلم ، فانقطع ما للعلمي مجلس الوعظ ، يرده عن ذنب ، ويحركه الى توبة ، وإنما الحلل في القاص . فليبق الله عز وجل .

## ٦١ - الرد على المتأولين

من أضر الاشياء على العوام كلام المتأولين والفتنة للصفات والاضافات ، فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالغوا في الاثبات ليتقرر في أنفس العوام وجود الخالق ، فإن النفوس تأنس بالاثبات

(١) القصص في الاصطلاح القديم الوعاظ . وقد غلط من لا فهم له ولا علم عنده فحسبهم مثل أهل القصص من أدباء العرب - من ذلك ما كتب شفيق جبريد في كتابه الذي درس فيه الاغانى لأبي الفرج وهو كتاب فيه دعوى عريضة وجعل بين .

فإذا سمع العامي ما يوجب النفي طرد عن قلبه الاثبات ، فكان  
 أعظم ضرر عليه ، وكان هذا المنزلة من العلماء على زعمه ، مقاوماً  
 لاثبات الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالحجج ، وشارعاً في إبطال  
 ما يفتون به ، وبيان هذا أن الله تعالى أخبر باستوائه على العرش ،  
 فأثبت النفوس الى اثبات الاله ووجوده ، قال تعالى : « ويبقى  
 وجه ربك » ، وقال تعالى : « بل يدها مبسوطتان » ، وقال : « غضب  
 الله عليهم » و « رضي الله عنهم » . وأخبر أنه ينزل الى السماء  
 الدنيا وقال : « قلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن » ، وقال  
 كتب التوراة بيده ، وكتب كتاباً فهو عنده فوق العرش ، الى  
 غير ذلك مما يطول ذكره . فإذا امتلأ العامي والصبي من الاثبات ،  
 وكاد يأنس من الاوصاف بما يفهمه الحسن قيل له : « ليس كمثل  
 شيء » ، فمضى من قلبه ما نقشه الخيال ، وتبقى ألفاظ الاثبات  
 متمكنة ، ولهذا أقر الشرع على مثل هذا ، فسمع منشداً يقول :  
 وفوق العرش رب العالمينا ، فضحك وقال له آخر : أو يضحك  
 ربنا ؟ فقال نعم ، وقال : لأنه على عرشه هكذا ، كل هذا يقرر  
 الاثبات في النفوس ، وأكثر الخلق لا يعرفون الاثبات إلا على  
 ما يعلون من الشاهد ، فيقنع منهم بذلك الى أن يفهموا التنزيه ،  
 فأما إذا ابتدأ بالعامي الفارغ من فهم الاثبات . فقلنا : ليس في  
 السماء ، ولا على العرش ، ولا يوصف بيد ، وكلامه حفة قائمة

بذاته ، وليس عندنا منه شيء ، ولا يتصور نزوله ، امتعى من قلبه  
تعظيم المصحف ، ولم يتحقق في مره اثبات إله .

وهذه جناية عظيمة على الانبياء ، توجب نقض ماتعبوا في بيانه ،  
ولا يجوز لعالم أن يأتي الى عقيدة عامي قد أنس بالاثبات فيموشها ،  
فانه يفسده ويصعب صلاحه ، فأما العالم فثا قد أمناه ، لانه لا يخفى  
عليه استحالة تجدد صفة الله تعالى ، وأنه لا يجوز أن يكون استوى  
كما يعلم ، ولا يجوز أن يكون محولا ، ولا أن يوصف بملاصقة  
ومس ، ولا أن ينتقل ، ولا يخفى عليه أن المراد بتقليب القلوب بين  
أصبعين الاعلام بالتحكم في القلوب ، فان ما يدبره الانسان بين أصبعين  
هو متحكم فيه الى الغاية .

ولا يحتاج الى تأويل من قال الاصبع الاثر الحسن ، فالقلوب  
بين أثرين من آثار الربوبية ، وهما : الاقامة والازاعة . ولا الى  
تأويل من قال : يده نعمناه ، لانه اذا فهم أن المقصود الاثبات .  
وقد حدثنا بما نعقل ، وضربت لنا الامثال بما نعلم ، وقد ثبت عندنا  
بالاصل المقطوع به أنه لا يجوز عليه ما يعرفه الحس ، علمنا المقصود  
بذكر ذلك .

وأصلح ما نقول للعوام : أمرؤا هذه الاشياء كما جاءت ،  
ولا تتعرضوا لتأويلها ، وكل ذلك يتصده به حفظ الاثبات ، وهذا  
الذي قصده السلف . وكان أحمد يمنع من أن يقال : لفظي بالقرآن

مخلوق أو غير مخلوق ، كل ذلك ليحصل على الاتباع ، وتبقى ألفاظ  
الاثبات على حالها ، وأجبل الناس من جاء الى ما قصد النبي ﷺ  
تعظيمه ، فأضعف في النفوس قوى التعظيم ، قال النبي ﷺ :  
لا تسافروا بالقرآن الى أرض العدو ، يشير الى المصنف . ومنع  
الشافعي أن يحمله المحدث بعلاقته تعظيماً له ، فاذا جاء متحدث  
فقال : الكلام صفة قائمة بذات المتكلم ، فمعنى قوله هذا ان  
ما هنا شيء يحتم ، فهذا قد ضاؤ بما أتى به مقصود الشرع ، وينبغي  
أن يفهم أوضاع الشرع ومقاصد الانبياء عليهم الصلاة والسلام ، وقد  
منعوا من كشف ما قد قنع الشرع ، فنهى رسول الله ﷺ عن  
الكلام في القدر ، ونهى عن الاختلاف ، لان هذه الاشياء تخرج  
الى ما يؤذي ، فان الباحث عن القدر اذا بلغ فيه الى أن يقول :  
قضى وعاقب تزلزل إيمانه بالعدل ، وإن قال : لم يقدر ولم يقض  
تزلزل إيمانه بالقدر والملك ، فكان الاولى ترك الحوض في  
هذه الاشياء ، ولعل قائل يقول : هذا منع لنا عن الاطلاع على  
الحقائق ، وأمر بالوقوف مع التقليد .

فأقول : لا . إنما أعلمك أن المراد منك الايمان بالجلل ، وما  
أمرت بالتقدير ، مع أن قوى فهمك تعجز عن ادراك الحقائق ،  
فان الخليل عليه الصلاة والسلام قال : أرني كيف نحى ، فأراه  
مبتأ حبي ، ولم يره كيف أحياء . لان قواه تعجز عن ادراك



ذلك . وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم الذي بُعث ليبيّن للناس ما نزل إليهم ، يفتح من الناس بنفسه الأقرار واعتقاد الجليل .

وكذلك كانت الصحابة ، فيما نقل عنهم أنهم تسكروا في تلاوة ومتلو ، وقراءة ومقروء ، ولا أنهم قالوا لستوى بمعنى استولى وينزل بمعنى يرحم ، بل قنعوا بآيات الجمل التي تثبت التعظيم عند النفوس ، وكفوا كمال الخيال بقوله : « ليس كقله شيء » . ثم هذا منكر ونكير ، إنما يسألان عن الأصول المحيطة فيقولان : من ربك ؟ وما دينك ؟ ومن نبيك ؟ ومن فهم هذا الفصل سلم من تشبيه المجسة ، وتعطيل المعطلة ، ووقف على جادة السلف الأول ، والله الموفق .

## ٦٢ - فوائد السمع والبصر

قرأت هذه الآية : « قل أرأيتم إن أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من إله غير الله يأتيكم به ، فلاح لي منها إشارة كدت أطيئ منها ، وذلك أنه إن كان عني بالآية نفس السمع والبصر فإن السمع آلة لأدراك المسروع ، والبصر آلة لأدراك المبهرات ، فهما يعرضان ذلك على القلب ، فيتدبر ويعتبر ، فإذا عرضت المخلوقات على السمع والبصر ، أوصلا إلى القلب أخبارها

من أنها تدل على الخالق ، وتحمل على طاعة الصانع ، وتحذّر من  
بطشه عند مخالفته ، وإن عني معنى السمع والبصر ، فذلك يكون  
بذهولها عن حقائق ما أدركا ، متغلا بالهوى ، فيعاقب الانسان  
بسلب معاني تلك الآلات ، فيرى وكأنه ما رأى ، ويسمع وكأنه  
ما سمع ، والقلب ذاهل عما يتأدى به ، لا يدري ما يراد به ،  
لا يؤثر عنده أنه يبلى ، ولا تنفعه موعظة تجلى ، ولا يدري أين  
هو ، ولا المراد منه ، ولا الى أين يحمل ، وإنما يلاحظ  
بالطبع مصالح عاجلته ولا يتفكر في خسران آجلته ،  
لا يعتبر يرفيقه ، ولا يتمتع بصديقه ، ولا يتروّد لطريقه كما  
قال الشاعر :

الناس في غفلة والموت يوقظهم      وما يفيقون حتى ينقد العمر  
يشعرون أهالهم يجمعهم      وينظرون الى ما فيه قد قبروا  
ويرجعون الى أحلام غفلتهم      كأنهم ما رأوا شيئاً ولا نظروا  
وهذه حلة أكثر الناس ، فتعود بالله من سلب فوائد الآلات ،  
فإنها أقبح الحالات .

### ٦٣ — في العشق

نظرت فيما تكلم به الحكماء في العشق وأسبابه وأدويته وصنفت  
في ذلك كتاباً سمّيته بـ (ذم الهوى) ، وذكرت فيه عن الحكماء أنهم

قالوا : سبب العشق حركة نفس فارغة ، وأنهم اختلفوا ، فقال قوم منهم : لا يعرض العشق إلا لظراف الناس . وقال آخرون : بل لاهل الغفلة منهم عن تأمل الحقائق .

إلا أنه خطر لي بعد ذلك معنى عجيب أشرحه هنا : وهو أنه لا يتمكن العشق إلا مع واقف جامد ، فاما أرباب صعود المهمل فانها كلما تخيلت ما توجه به المحبة فلاحت عيوبه لها ، إما بالفكر فيه أو بالمخالطة له ، تسكت وتعلقت بمطلوب آخر ، فلا يقف على درجة العشق الموجب للتمسك بتلك الصورة ، العامي عن عيوبها ، إلا جامد واقف ، وأما أرباب الانفة من النقائص ، فانهم أبدأ في التوقي ، لا يصدم صادم ، فاذا علقت الطباع بحبة شخص لم يبلغوا مرتبة العشق المستأنز ، بل ربما مالوا ميلاً شديداً ، اما في البداية لقلة التفكير أو لقلة المخالطة والاطلاع على العيوب ، واما لتشتت بعض الحلال المدوحة بالنفوس من جهة مناسبة وقعت بين الشخصين ، كاظريف مع الظريف ، والظن مع الفطن ، فيوجب ذلك المحبة ، فاما العشق فلا . فهم أبدأ في السير ، فلا يوقف وابل الطبع يتبع حادي الفهم ، فان للطبع متعلقاً لا يجده في الدنيا ، لانه يروم ما لا يصح وجوده من الكمال في الاشخاص ، فاذا تلمح عيوبها نفر ، وأما متعلق القلوب من محبة الخلق البارئ ، فهو مانع لها من الوقوف مع سواء ، وان كانت محبته لا تجانس

حجة المخلقين ، غير أن أرباب المعرفة والسياسة ، قد شغلهم عنه عن حب  
غيره ، وصارت الطباع مستغرقة لقوة معرفة القلوب ومحبتها كما  
قالت رابعة :

أحب حبيباً لا أعاب محبه وأحببتم من في هواه عيوب

ولقد روي عن بعض فقهاء الزهاد أنه مر بإمرأة فأعجبته ،  
فيخطبها إلى أبيها ، فزوجه وجاء به إلى المنزل ولبسه غير خلقانه ،  
فلما جن الليل صاح الفقير : ثيابي ثيلني ، فقدت ما كنت أجده .  
فهذه عثرة في طريق هذا الفقير دلته على أنه منحرف عن الجادة ،  
ولمّا تعمري هذه الحالات أرباب المعرفة بالله عز وجل وأهل الانفة  
من الرذائل . وقد قال ابن مسعود : إذا أعجبت أحداً امرأة  
فليذكر مناتها .

ومثال هذه الحال أن العقل يغيب عند استعلاء تناول المشهي  
من الطعام ، عن التفكير في تقليبه في الفم وبلعه ، ويذهل عند  
الجماع عن ملاقة القاذورات لقوة غلبة الشهوة ، وينسى عند بلع  
الرضاب استعلائه عن الغذاء ، وفي نقطة تلك الأحوال مصالح ،  
إلا أن أرباب اليقظة يعترجم من غير طلب لها في غالب أحوالهم ،  
فينقص عنهم لذيذ العيش ، ويوجب الانفة من رذالة الهوى ،  
وعلى قدر النظر في العواقب يخف العشق عن قلب العاشق ، وعلى

قدر جمود الذهن يقوى للقلق ، قال المتنبي (١) :

لو فكر العاشق في منتهى حسن الذي يسببه لم يسبه  
ومجموع ما أردت شرحه ، أن طباع المتيقظين ترقى فلا تنف  
مع شخص مستحسن ، وسبب ترقيا التفكير في نقص ذلك الشخص  
وعيوبه ، أو في طلب ما هو أهم منه ، وقلوب العارفين ترقى  
إلى معروفها ، فيعتبر في معبر الاعتبار ، فاما أهل الغفلة  
فمغمودون في الحالتين ، وغفلتهم عن المقامين ، يوجب أسرهم  
وقسرهم وحيوتهم .

## ٦٤ - بين الخوف والرجاء

عرض لي أمر يحتاج إلى سؤال الله عز وجل ودعائه ، فدعوت  
وسألت ، فأخذ بعض أهل الخير يدعو معي ، قرأت نوعاً من  
أثر الإجابة ، فقالت لي نفسي : هذا سؤال ذلك العبد  
لا بسؤالك ، فقلت لها : أما أنا فإني أعرف من نفسي من الذنوب  
والتقصير ما يوجب منع الجواب ، غير أنه يجوز أن يكون أنا  
الذي أجيب ، لأن هذا الداعي الصالح سليم بما أظنه من نفسي ،  
إذ معي انكسار تقصيري ومعها الفرح بمعاملته ، وربما كان

(١) من قصيدته التي يترجم بها عن الدولة بعبثه .

الاعتراف بالتقصير أنجح في الحوائج ، على أنني أنا وهو نطلب من  
 الفضل لا بأمالنا ، فإذا وقفت أنا على قدم الانكسار معترفاً بذنوبي ،  
 وقلت : أعطوني بفضلكم ، فإني في سؤالي شيء أمت به ، وربما  
 تلح ذاك حسن عمله وكان صادراً له ، فلا تكسريني أيتها النفس  
 فيكفني كسر علمي بي لي ، ومعني من العلم الموجب للأدب ،  
 والاعتراف بالتقصير ، وشدة الفقر الى ما سألت ، وبقيني بفضل  
 المطلوب عنه ، ما ليس مع ذلك العابد ، فبارك الله في عبادته ، وربما  
 كان اعترافي بتقصيري أوفى .

## ٦٥ - اختلاف الأنعام

قرأت من غرائب العلم ، وعجائب الحكم ، على بعض من  
 يدعي العلم ، فرأيت يتلوى من سماع ذلك ، ولا يطلع على غوره ،  
 ولا يشرب الى ما يأتي ، فصدفت عن إسماعه شيئاً آخر وقلت :  
 إنما يصلح مثل هذا الذي لب يتلقاه تلقى العطشان الماء ، ثم أخذت  
 من هذا إشارة هي أن لو كان هذا يفهم ما جرى ، ومدّحني لحسن  
 ما صنعت لعظم قدره عندي ، ولأريته محاسن مجموعاتي وكلامي ،  
 ولكنه لما لم أره أهلاً صرفتها عنه ، وصدفت بنظري اليه ، وكانت  
 الإشارة أن الله عز وجل قد صنف هذه المخلوقات فأحسن التركيب ،  
 وأحكم الترتيب ، ثم عرضها على الالباب ، فأني لب أوغل في

النظر مدح على قدر فهمه فاحبه المصنف ، وكذلك أنزل القرآن  
 يحتوي على عجائب الحكم ، فمن قنشه بيد الفهم ، وحادثه في  
 خلوة الفكر ، استجلب رضى المتكلم به وحظى الزلفى لديه ،  
 ومن كان ذهنه مستغرق الفهم بالحسيات ، صرف عن ذلك المقام ،  
 قال الله عز وجل : « سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض  
 بغير الحق » .

## ٦٦ - زيادة عمر المؤمن خير

دعوت يوماً فقلت اللهم بلغني آمالي من العلم والعمل ، وأطل  
 عمري لابلغ ما أحب من ذلك ، فعارضني وسواس من  
 ابليس ، فقال : ثم ماذا ؟ أليس الموت ؟ فما الذي ينفع  
 طول الحياة ؟

فقلت له : يا أبله . لو فهمت ما نحت سؤالي علمت أنه ليس  
 بعبت ، أليس في كل يوم يزيد علمي ومعرفتي ، فتكثر ثمار غرمي  
 يوم حصادي ؟ أليس في أنني مت منذ عشرين سنة ، لا والله ؟  
 لاني ما كنت أعرف الله تعالى عشر معرفتي به اليوم وكل ذلك ثمرة  
 الحياة التي فيها اجتنبت أدلة الوجدانية ، وارتقيت عن حضيض التقليد  
 الى يفاع البصيرة ، واطلعت على علوم زاد بها قدري ،

وَتَجَوَّهَرَتْ بِهَا نَفْسِي ، ثُمَّ زَادَ غُرْمِي لِأَخْرَجِي ، وَقَوَّيْتُ  
تَجَارِقِي فِي انْقِاذِ الْمُبَاضِعِينَ مِنَ الْمُتَعَلِّمِينَ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِسَيِّدِ  
الْمُرْسَلِينَ : « وَقُلْ رَبِّي زِدْنِي عِلْمًا » . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ  
حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ :  
« لَا يُزِيدُ الْمُؤْمِنَ عَمْرًا إِلَّا خَيْرًا » . وَفِي حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنْ مِنْ  
السَّعَادَةِ أَنْ يَطُولَ عَمْرُ الْعَبْدِ وَيَرْزُقَهُ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ الْإِنَابَةُ » .  
فَيَا لَيْتَنِي قَدَّرْتَ عَلَيَّ عَمْرَ نُوحٍ ، فَإِنَّ الْعِلْمَ كَثِيرٌ ، وَكَلِمَاتُهَا حَصْلٌ مِنْهُ  
حَاصِلٌ رَفَعٌ وَنَفْعٌ .



## ٦٧ - العارفون واتخاذ الأسباب

قلوب العارفين يغار عليها من الاسباب وان كانت لا تساكنها لانها لما انفردت لمعرفة انفرادها بتولي أمورهما ، فاذا عرضت بالاسباب محي أثر الاسباب : « ويوم حين إذ أعجبتمكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا » . وتأمل في حال يعقوب وحذره على يوسف عليهما السلام . حتى قال : أخاف أن يأكله الذئب . فقالوا : « أكله الذئب » فلما جاء أوان الفرج ، خرج يهوذا بالقيص فسبقته الريح « إني لأجد ربح يوسف » وكذلك قول يوسف عليه السلام للساقى : « اذكرني عند ربك » فعوقب بان لبث سبع سنين ، وإن كان يوسف عليه السلام يعلم أنه لا خلاص إلا باذن الله ، وأن التعرض بالاسباب مشروع ، غير أن الغيرة أثرت في العقوبة ، ومن هذا قصة مريم عليها السلام « وكفلها زكريا » فقار المسبب من مساكنة الاسباب : « كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا » ومن هذا القليل ما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أبى الله أن يرزق عبده المؤمن إلا من حيث لا يحتسب » .

والاسباب طريق ، ولا بد من سلوكها ، والعارف لا يساكنها  
غير أنه<sup>(١)</sup> يحل له أمرها ما لا يحل لغيره من أنها لا تساكن ، وربما  
عرفت أن مال اليها وإن كان ميله لا يقبله ، غير أنه أقل المفوات  
يوجب الادب . . . . .<sup>(٢)</sup> لأطوفن الليلة على مئة امرأة ،  
تلد كل واحدة منهن غلاما . ولم يقل إن شاء الله ، فما حملت  
إلا واحدة جاءت بشق غلام ، ولقد طرقتني حالة أوجبت النشبت  
ببعض الاسباب ، إلا أنه كان من ضرورة ذلك لقاء بعض الظلمة ،  
ومداراته بكلمة ، فبينما أنا أفكر في تلك الحال دخل عليّ قاريء  
فاستفتح ، فتفاءلت بما يقرأ فقرأ : « ولا تركنوا إلى الذين ظلموا  
فتمسك النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون » .  
فبهت من إجابتي على خاطري ، وقلت لنفسي : اسمعي فإني طلبت  
النصر في هذه المداراة فأعلمني القرآن أنني إذا ركنت إلى ظالم فاتني  
ما ركنت لاجله من النصر ، فيا طوبى لمن عرف المسبب وتعلق به ،  
فإنها الغاية القصوى ، فنسأل الله أن يرزقنا .

## ٦٨ - درجات قوة الايمان

المؤمن لا يبالغ في الذنوب وإنما يقوى الهوى وتتوقد نيران

(١) ما يلي من الكلام مضطرب ولعل تحريفاً عراه من النسخ أو شيئاً سقط

منه ولم نهند لوجه اصلاحه .

(٢) بياض في الأصل .

الشهوة فيعندر وله مداد ، لا يعزم المؤمن على مواقفته ، ولا على العود بعد فراغه ، ولا يستقصي في الانتقام ان غضب ، وينوي التوبة قبل الزل ، وتأمل إخوة يوسف عليهم السلام ، فانهم عزموا على التوبة قبل إبعاد يوسف فقالوا : « اقتلوا يوسف » ثم زاد ذلك تعظيماً فقالوا : « أو اطرحوه أرضاً » . ثم عزموا على الإثابة فقالوا : « وتكونوا من بعده قوماً صالحين » . فلما خرجوا به الى الصحراء هموا بقتله بمقتضى ما في القلوب من الحسد ، فقال كبيرهم : « لا تقتلوا يوسف وألقوه في غيابة الجب » ولم يرد أن يموت بل يلتقطه بعض السيارة ، فأجابوا الى ذلك ، والسبب في هذه الاحوال أن الايمان على حسب قوته ، فتارة يردّها عند الهم ، وتارة يضعف فيردّها عند العزم ، وتارة عند بعض الفعل ، فاذا غلبت الغفلة ، وواقع الذنب ، فتر الطبع ، فنهض الايمان ، فينقّص بالندم أضعاف ما التذ .

## ٦٩ - إذا عظم العالم نفسه خفيت عليه أخطاؤه

أفضل الاشياء التزيد من العلم ، فانه من اقتصر على ما يعلمه فظنه كافياً استبد برأيه ، وصار تعظييه لنفسه مانعاً له من الاستفادة ، والمذاكرة تبين له خطأه ، وربما كان معظماً في النفوس فلم يتجاسر على الرد عليه ، ولو أنه أظهر الاستفادة

لأهديت إليه مساويه فماد عنها ، ولقد حكى ابن عقيل عن  
 أبي المعالي الجويني أنه قال : ان الله تعالى يعلم جل الاشياء ولا يعلم  
 التفاصيل<sup>(١)</sup> ، ولا أدري أي شبهة وقعت في وجه هذا المسكين حتى  
 قال هذا ، وكذلك أبو حامد حين قال : الغزول التنقل ،  
 والاستواء بماسة . وكيف أصف هذا باللقه والزهد وهو لا يدري  
 ما يجوز على الله بما لا يجوز<sup>(٢)</sup> ، ولو أنه ترك تعظيم نفسه لرد صبيان  
 الكتاب رأيه عليه ، فبان له صدقهم . ومن هذا الفن أبو  
 بكر بن مقسم : فانه عمل كتاب الاحتجاج للقراء ، فأق في  
 بفوائد ، إلا أنه أفسد علمه بأجازته أن يقرأ بما لم يقرأ به ،  
 ثم تفاهم ذلك منه حتى أجاز ما يفسد المعنى ، مثل قوله تعالى :  
 « فلما استياسوا منه خلصوا » . فقال : يصلح أن يقال هنا نَجِباً  
 أي خلصوا كراماً براء من السرقة ، وهذا سوء فهم للقصة ،  
 فان الذي نسب الى السرقة فظهرت معه ما خلص ، فما الذي ينفع  
 خلاصهم ، وإنما سبقت القصة ليبين أنهم انفردوا وتشاوروا فيما  
 يصنعون ، وكيف يرجعون الى أبيهم وقد احتبس آخرهم ، فأى  
 وجه للنجاة ها هنا ، ومن تأمل كتابه رأى فيه من هذا الجنس  
 ما يزيد على الاحصاء أكثر من هذا الفن القبيح ، ولو

---

(١) أعوذ بالله ، انه لا يمكن أن يقولها ، وهذه كته وهذه مباحته ،  
 (تبيينوا على أن تصيبوا قوماً) .

(٢) متى قال هذا ؟ وأين ؟ وإذا لم يوصف الغزالي باللقه والزهد فن لعري  
 يوصف بها بعده ؟

أنه أصفى الى علماء وقته ، وترك تعظيم نفسه لبان له الصواب ،  
غير أن اقتصار الرجل على علمه إذا مازجه نوع رؤية للنفس حبس من  
إدراك الصواب ، نعوذ بالله من ذلك .

## ٧٠ - إذا عملت خيراً فأحمد الله

تأملت قوله عز وجل : « يمتنون عليك أن أسلموا ، قل لا تمنوا  
عليّ إسلامكم ، بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان » . فرأيت  
فيه معنى عجيباً ، وهو أنهم لما وهبت لهم العقول فتدبروا بها  
عيب الأصنام ، وعلموا أنها لا تصلح للعبادة ، فوجهوا العبادة  
الى من فطر الأشياء ، كانت هذه المعرفة ثمرة العقل الموهوب لهم  
الذي به باينوا البهائم ، فاذا آمنوا بفعلهم الذي ندب اليه العقل  
الموهوب ، فقد جهلوا قدر الموهوب ، وغفلوا عن وهب ،  
وأبي شيء لهم في الثمرة والشجرة ليست ملكاً لهم <sup>(١)</sup> ، فعلى هذا  
كل متعبد ومجتهد في علم وعمل إنما رأى بنور اليقظة ، وقوة الفهم  
والعقل ، صواباً ، فوقع على المطلوب . فينبغي أن يوجه الشكر  
الى من بعث له في ظلام الطبع اللبس . ومن هذا الفن حديث  
الثلاثة الذين دخلوا الغار ، فانحطت عليهم صخرة فسدت باب الغار ،

---

(١) أي انه مادام العقل نفسه من خلق الله ، وهو ملك له ، فليس لصاحب  
العقل شيء يدعيه لنفسه ويفتخر به .

فقالوا : تعالوا تتوصل بصالح أعمالنا ، فقال كل منهم : فعلت  
 كذا وكذا ، وهؤلاء ان كانوا لاحظوا نعمة الواهب للعصبة عن  
 الخطأ فتوسلوا بانعامه عليهم الذي أوجب تخصيصهم بتلك النعمة عن  
 أبناء جنسهم ، فبه توسلوا اليه ، وان كانوا لاحظوا أفعالهم  
 فلمحوا جزاءها ظناً منهم أنهم هم الذين فعلوا فهم أهل غيبة لاحضور ،  
 ويكون جواب مسألتهم لقطع منهم الدائمة . ومثل هذا رؤية  
 المتقي تقواه حتى انه يرى انه أفضل من كثير من الخلق ، وربما  
 احتقر أهل المعاصي وشمخ عليهم ، وهذه غفلة عن طريق السلوك ،  
 ربما اخرجت ، ولا أقول لك خالط الفساق احتقاراً لنفسك ،  
 بل اغضب عليهم في الباطن وأعرض عنهم في الظاهر وتلمح جريات  
 الأندار عليهم في الباطن فأكثرهم لا يعرف من عصي ، وجهودهم  
 لا يقصد العصيان ، بل يريد موافقة هواه ، وعزيز عليه أنت  
 بعصي ، وفيهم من غلب عليه تلمح العفو والحلم فاحتقر ما يأتي لقوة  
 يقينه بالعفو ، وهذه كلها ليست بأعذار لهم ، ولكن تلمحه أنت  
 يا صاحب التقوى ، واعلم أن الحجة عليك اوفى من الحجة عليهم ،  
 لأنك تعرف من تعصي ، وتعلم ما تأتي ، بل انظر الى  
 قلبك القلوب بين اصبعين فربما دارت الدائرة فصرت المنقطع ،  
 ووصل المقطوع ، فالعجب بمن يُدَلّ بخير عمله ، وينسى من  
 أنعم ووفق .

## ٧١ - الرد على المبتدعة والمشبهة

اعلم ان شرعنا مضبوط الاصول ، محروس القواعد ، لا خلل فيه ولا دخل ، وكذلك كل الشرائع ، إنما الآفة من المبتدعين في الدين أو الجاهل ، مثل ما أثر عن النصاري حين رأوا إحياء الموقى على يد عيسى عليه السلام ، فتأملوا الفعل الخارق للعادة الذي لا يصلح للبشر ، فنسبوا الفاعل الى الآلهية ، ولو تأملوا ذاته لعلموا أنها مركبة على النقائص والحاجات ، وهذا القدر يكفي في عدم صلاح السبته ، فيعلم حينئذ أن ما جرى على يديه فعل غيره ، وقد يؤثر ذلك في الفروع ، مثل ما روي انه فرض على النصاري صوم شهر فزادوا عشرين يوماً ، ثم جعلوه في فصل من السنة بأراهم . ومن هذا الجنس تخييط اليهود في الاصول والفروع ، وقد قارب الضلال في أمتنا هذه المسالك ، وان كان موهم قد حفظ من الشرك والشك والخلاف الظاهر الشنيع ، لأنهم أعقل الأمم وأفهمها ، غير أن الشيطان قارب بهم ولم يطمع في إغراقهم ، وإن كان قد أغرق بعضهم في بحار الضلال . فمن ذلك أن الرسول ﷺ جاء بكتاب عزيز من الله عز وجل قيل في حقيقته : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » ، وبين ما عساه بشكل مما يحتاج الى بيانه بسنته كما قيل له : « لتبين للناس

ما نزل اليهم ، فقال بعد البيان : تركتكم على بيضاء نقية ، فجاء أقوام فلم يقنعوا بتبيينه ، ولم يرضوا بطريقة أصحابه ، فبحثوا ثم اتفلسوا ، فمنهم من تعرض لما تعب الشرع في إثباته في القلوب فجاء منها ، فان القرآن والحديث يشبتان الإله عز وجل بأوصاف تقرر وجوده في النفوس ، كقوله تعالى : « ثم استوى على العرش » وقوله تعالى « بل يده مبسوطتان » وقوله تعالى « ولتصنع على عيني » ، وقول النبي صلى الله عليه وسلم : ينزل الله الى السماء الدنيا ويسط يده لمسيء الليل<sup>(١)</sup> والنهار ، ويضعك ويفضب ، وكل هذه الأشياء وإن كان ظاهرها يوجب تخايل التشبيه ، فالمراد منها إثبات موجود ، فلما علم الشرع ما يطرق القلوب من التوهمات عند سماعها قطع ذلك بقوله : « ليس كمثله شيء » . ثم ان هؤلاء القوم عادوا الى القرآن الذي هو المعجز الأكبر . وقد قصد الشرع تقرير وجوده فقال : « إنا أنزلناه » « نزل به الروح الأمين » « فذرني ومن يكذب بهذا الحديث » « وهذا كتاب أنزلناه » . واثبت في القلوب بقوله تعالى : « في صدور الذين أوتوا العلم » وفي المصاحف بقوله تعالى : « في لوح محفوظ » وقول الرسول صلى الله عليه وسلم : لا تسافروا



بالقرآن الى أرض العدو ، فقال قوم من هؤلاء : « مخلوق » فأسقطوا  
 حرمة من النفوس ، وقالوا : لم ينزل ولا يتصور نزوله ، وكيف  
 تنفصل الصفة عن الموصوف ، وليس في المصحف إلا جبر وورق ،  
 فعادوا على ما تعب الشارع في إثباته بالحق ، كما قالوا : إن الله  
 عز وجل ليس في السماء ، ولا يقال استوى على العرش ، ولا ينزل  
 الى السماء الدنيا ، بل ذاك رحمته ، فمحوا من القلوب ما أريد  
 إثباته فيها ، وليس هذا مراد الشارع . وجاء آخرون فلم يقفوا  
 على ما حده الشرع ، بل حملوا فيه بآرائهم فقالوا : الله على العرش ،  
 ولم يقتنعوا بقوله : « ثم استوى على العرش » ، ودفن لهم أقوام  
 من سلفهم دفائن ، ووضعت لهم الملاحظة أحاديث ، فلم يعلموا  
 ما يجوز عليه مما لا يجوز ، فأثبتوا بها صفاته . وجمهور الصحيح  
 منها آت على توسع العرب فأخذوه هم على الظاهر ، فكانوا في  
 ضرب المثل كجحا ، فان أمه قالت له : احفظ الباب ، فقلعه  
 ومشى به ، فأخذ ما في الدار ، فلامته أمه فقال : إنما قلت احفظ  
 الباب ، وما قلت احفظ الدار ، ولما تخابلوا صورة عظمة على  
 العرش ، أخذوا يتأولون ما ينافي وجودها على العرش ، مثل  
 قوله : « ومن أفاني يمشي أثبته هرولة » . فقالوا : ليس المراد  
 به دنو الباب ، وإنما المراد قرب المنزل والحظ ، وقالوا في  
 قوله تعالى : « إلا أن يأتيهم الله في ظلل » ، هو محمول على

ظاهرها في مجيء الذات ، فهم يحملونه عاماً ويحرمونه عاماً ،  
 ويسمون الاضافات الى الله تعالى صفات ، فانه قد أضاف اليه النفع  
 والروح . وأثبتوا خلقه باليد ، فلو قالوا خلقه لم يمكن انكار  
 هذا بل قالوا هي صفة تولى بها خلق آدم دون غيره ، فاي مزية  
 كانت تكون لآدم ؟ فشغلهم النظر في فضيلة آدم ، عن النظر الى  
 ما هو يليق بالحق بما لا يليق به ، فانه لا يجوز عليه المس ، ولا  
 العمل بالآلات ، وإنما آدم أضافه اليه . فقالوا : نطلق على الله  
 تعالى اسم الصورة لقوله : «خلق آدم على صورته» وفهموا هذا  
 الحديث وهو قوله عليه السلام : إذا ضرب أحدكم فليجنب الوجه ،  
 ولا يقل قبّح الله وجهك ولا وجهاً أشبه وجهك ، فان الله خلق  
 آدم على صورته . فلو كان المراد به الله عز وجل لكان وجهه الله  
 سبحانه يشبه وجهه هذا المتخاصم لان الحديث كذا جاء ، ولا وجهاً  
 أشبه وجهك ، ورووا حديث خولة بنت حكيم : «وان آخروطنة  
 وطئها الله بوج» وما علموا النقل ولا السير وقول الرسول صلى الله  
 عليه وسلم : «اللهم اشدد وطأنك على مضر» ، وان المراد به آخر  
 وقعة قاتل فيها المسلمون بوج ، وهي غزاة حنين . فقالوا :  
 نحمل الخبر على ظاهره وان الله وطئ ذلك المكان ، ولا شك ان  
 عندهم أن الله تعالى كان في الارض ثم صعد الى السماء ، وكذلك  
 قالوا في قوله : « ان الله لا يمل حتى تملوا » ، قالوا : يجوز

أن الله يوصف بالملل فجهلوا اللغة وما علموا أنه لو كانت حتى ههنا  
 للغاية لم تكن بمدح . لأنه إذا مل حين غل فأبي مدح . وإنما هو  
 كقول الشاعر :

جلبت في هذيل مخرق لاقل الشر حتى يملوا  
 والمعنى لا يمل وإن ملوا ، وقالوا في قوله عليه الصلاة والسلام :  
 الرحم شجنة من الرحمن تتعلق بحقوي الرحمن . فقالوا : الحقو ،  
 حقة ذات وذكروا أحاديث لو رويت في نقض الوضوء ما قبلت  
 وهو مذهبهم الملاحدة ، كما يروى عن عبد الله بن عمرو . قال :  
 خلق الله الملائكة من نور الذراعين والصدر . فقالوا : نثبت هذا  
 على ظاهره . ثم أرضوا العوام بقولهم ولا نثبت جوارح ،  
 فكأنهم يقولون فلان قائم وما هو قائم ، فاختلف قولهم هل يطلق  
 على الله عز وجل أنه جالس أو قائم كقوله تعالى : « قائماً بالقسط »  
 وهؤلاء أخس فهماً من جحاً لأن قوله قائماً بالقسط لا يراد به القيام  
 وإنما هو كما يقال الأمير قائم بالعدل . وإنما ذكرت بعض أقوالهم  
 لتلايسكن إلى شيء منها فالخذرو من هؤلاء عبادة . وإنما الطريق  
 طريق السلف على أنني أقول لك قد قال أحمد بن حنبل رحمه الله  
 عليه : من ضيق علم الرجل أن يقلد في دينه الرجال ، فلا ينبغي  
 أن تسمع من معظم في النفوس شيئاً في الأصول فتقلده فيه ، ولو  
 سمعت عن أحد ما لا يوافق الأصول الصحيحة فقل هذا من الراوي

لانه قد ثبت عن ذلك الامام انه يقول بشيء من رأيه . فلو قدرنا صحته عنه فانه لا يقد في الاصول ، ولا أبو بكر ولا عمر رضي الله عنهما ، فهذا أصل يجب البناء عليه فلا يمولئك ذكر معظم في النفوس ، وكان المقصود من شرح هذا أن ديننا سليم ، وإنما أدخل أقوام فيه ما تأذينا به ، ولقد أدخل المتزهدون في الدين ما ينفر الناس ، حتى أنهم يرون أفعالهم فيستبعدون الطريق ، وأكثر أدلة هذه الطريق القصاص ، فان العامي اذا دخل الى مجلسهم وهو لا يحسن الرضوء كلوه بدقائق الجنيد ، واسارات الشبلي ، فرأى ذلك العامي أن الطريق الواضح لزوم زاوية وترك الكسب للعائلة ومناجاة الحق في خلوة على زعمه ، مع كونه لا يعرف أركان الصلاة ولا أدبه العلم ، ولا قوّم أخلاقه مخالطة العلماء ، فلا يستفيد من خلوته إلا كما يستفيد الحمار من الاصطبل . فان امتد عليه الزمان في ثقله زاد يسه فرجا خايلت له الما ليخوليا أشباحاً يظنهم الملائكة ثم يطأطأ رأسه ، ويمد يده للتقيل ، فكم قد رأينا من أكتار ترك الزرع وقعد في زاوية فصار الى هذه الحالة فاستراح من تعب ، فلو قيل له عد مريضاً . قال : مالي عادة . فلمن الله عادة تخالف الشريعة ، فيرى العامي بما بورده القصاص طريق الشرع هذه لا التي عليها الفقهاء ، فيقومون في الضلال .

ومن المتهدين من لا يبالي عمل بالشرع أم لا، ثم تتفاوت جهالهم،  
فمنهم من سلك مذهب الاباحة ويقول: «الشيخ لا يعارض»، وينهك  
في المعاصي .

ومنهم من يحفظ ناموسه فيفتي بغير علم ، لئلا يقال : الشيخ  
لا يدري . ولقد حدثني الشيخ أبو حكيم رحمة الله عليه : أن  
الشريف الدحاني وكان يقصد فيزار ويتبرك به حضر عنده يوماً  
فسئل أبو حكيم : هل تحمل المطلقة ثلاثاً اذا ولدت ذكراً ؟ قال :  
فقلت لا والله . فقال لي الشريف : اسكت فوالله لقد أفتيت الناس  
بأنها تحمل من هنا الى البصرة .

وحكى لي الشيخ أبو حكيم أن جد آذاد الحداد وكان يتوهم  
بالعلم جاءت اليه امرأة فزوجها من رجل ولم يسأل عن انقضاء  
العدة ، فاعترضها الحاكم وفرق بينها وبين الزوج ، وأنكر علي  
المزوج ، فلقبته المرأة ، فقالت : يا سيدي أنا امرأة لا أعلم  
فكيف زوجتني ؟ فقال : دعي حديثهم ما أنت إلا طاهرة  
مطهرة .

وحدثني بعض الفقهاء عن رجل من العباد أنه كان  
يسجد للسهو ستين ، ويقول : والله ما سهوت ولكن أفعله  
احترازاً ، فقال له الفقيه : قد بطلت صلاتك كلها لأنك زدت  
معبوداً غير مشروع .

ثم من الدّخل الذي دَخَلَ في ديننا طريق المتصوفة ، فانهم  
 سلكوا طرقاً أكثرها ينافي الشريعة . وأهل الدين منهم يتقنون  
 ويتخففون ، وهذا ليس بشرع حتى أن رجلاً كان قريباً من زماني  
 يقال له كثير دخل الى جامع المنصور وقال : عاهدت الله عهداً  
 ونقضته ، فقد ألزمت نفسي أن لا تأكل أربعين يوماً ، فحدثني من  
 رآه أنه بقي عشرة أيام ثم في العشر الرابع أشرف على الموت ، قال :  
 فما انقضت حتى تفرغ ، فصب في حلقه ماء فسمعنا له نشيئاً كنفشيش  
 المقلاة ثم مات بعد أيام .

فانظروا الى هذا المسكين وما فعله به جهله .

ومنهم من فسح لنفسه في كل ما يجب من التمتع والذات  
 واقتنع من التصوف بالقبيص والفوطه والعمامة اللطيفة ، ولم  
 ينظر من أين يأكل ولا من أين يشرب ، وخالط الأمراء  
 من أرباب الدنيا ولُبّاس الحرير ، وشَرَّاب الخمر ، حفظاً  
 لماله وجاهه .

ومنهم أقوام عملوا سنناً لهم تلقوها من كلمات أكثرها  
 لا يثبت .

ومنهم من أكب على مماع الغناء والرقص واللعب ثم انقسموا  
 فمنهم من يدعي العشق فيه ، ومنهم من يقول بالحلول ، ومنهم

بسمع على وجه الهوى واللعب . وكلا الطريقتين يفسد العوام  
الفساد العام .

وهذا الشرح بطول ، وقد صفت كتباً ترى فيها البسط الحسن  
ان شاء الله تعالى . منها (تلييس إبليس) ، والمقصود أن تعلم أن  
الشرع تام كامل فان رزقت فهماً له فأنت تتبع الرسول ﷺ  
وأصحابه ، وتترك بنيات الطريق ولا تتلد في دينك الرجال ،  
فان فعلت فانك لا تحتاج الى وصية أخرى ، واحذر جمود  
الثقل ، وانبساط المتكلمين ، وجوع المتزهدين ، وشره أهل  
الهوى ، ووقوف العلماء على صورة العلم من غير عمل ، وعمل  
المتعبدين بغير علم ، ومن أیده الله تعالى باطفه ورزقه الفهم ،  
وأخرجه عن ربة التقليد ، وجعله أمة وحده في زمانه ، لا يبالي  
بمن عبث ولا يلتفت الى من لام ، قد سلم زمامه الى دليله في  
واضح السبيل ، عصمنا الله وإياكم من تقليد المعظمين ، وأهملنا  
اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ، فانه درة الوجود ، ومقصود  
الكون<sup>(١)</sup> صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه وأتباعه ورزقنا  
اتباعه مع أتباعه .

---

(١) ما معنى (مقصود الكون) ؟ ان الكون بمعنى الخلق ، والله بين  
انه انما خلق الجن والانس لعبادته ، وليس في الثقل ولا في العقل ان مقصود  
الكون محمد صلى الله عليه وسلم .

## ٧٢ — التقوى أصل السلامة

اعلم أن الزمان لا يثبت على حال كما قال عز وجل : « وتلك الأيام نداولها بين الناس » ، فتارة فقر وتارة غنى ، وتارة عز وتارة ذل ، وتارة بفرح الموالي وتارة يشمت الأعداء ، فالسعيد من لازم أصلاً واحداً على كل حال ، وهو تقوى الله عز وجل ، فإنه ان استغنى زانته ، وان افتقر فتحت له أبواب الصبر ، وان عوفي تمت النعمة عليه ، وان ابتلي حملته ، ولا يضره ان نزل به الزمان أو صعد ، أو أعراه أو أشبعه أو أوجاعه ، لأن جميع تلك الأشياء تزول وتتغير ، والتقوى أصل السلامة حارس لابنام ، يأخذ باليد عند المنة ، ويواقف على الحدود ، والمنكر من غرته لذة حصلت مع عدم التقوى فإنها ستحول وتخليه خامراً ، ولازم التقوى في كل حال فإنك لا ترى في الضيق إلا السعة ، وفي المرض إلا العافية ، هذا نقدها العاجل والآجل معلوم .

## ٧٣ — قوة الإيمان

تأملت أمراً عجيباً ، وأصلاً ظريفاً ، وهو انهيار الابتلاء على المؤمن ، وعرض صور الاذات عليه مع قدرته على نيلها ، وخصوصاً ما كان في غير كلفة من تحصيله كمحبوب موافق في خلوة



حصينة . فقلت : سبحان الله ههنا يبين اثر الايمان لا في صلاة  
 ركعتين ، والله ماصعد يوسف عليه السلام ولا سعد الا في مثل  
 ذلك المقام ، فبالله عليكم يا اخواني تأملوا حاله لو كان وافق  
 هواه من كان يكون . وقيسوا بين تلك الحالة وحالة آدم  
 عليه السلام ، ثم زنوا بميزان العقل عقي تلك الخطيئة ، وغرة  
 هذا الصبر . واجعلوا فهم الحال عدة لكم عند كل مشتهى ،  
 وان اللذات لتعرض على المؤمن فتى لقيها في صف حربه وقد  
 تأخر عنه عسكر التدبر للعواقب هزم ، وكأني أرى الواقع في  
 بعض اشراكها ولسان الحال يقول له : قف مكانك ، أنت  
 وما اخترت لنفسك ، فغاية أمره الندم والبكاء فان أمن  
 اخراجه من تلك الهوة لم يخرج إلا موهونا بالحدوش ، وكم  
 من شخص زلت قدمه فما ارتفعت بعدها . ومن تأمل ذل  
 اخوة يوسف عليهم السلام يوم : « وتصدق علينا » عرف شؤم  
 الزلل ، ومن تدبر أحوالهم قاس ما بينهم وبين أخيم من  
 الفروق ، وان كانت توبتهم قبلت ، لانه ليس من رقع وخط  
 لمن توبه صحيح ، ورب عظم هيب لم يجبر ، فان جبر فعلى  
 وهى . فتيقظوا اخواني لعرض المشتبهات على النفوس ،  
 واستوثقوا من لجم الحيل ، وانتبهوا للغم إذا تراكم بالصعود  
 الى تلة فربما مد الوادي فراح بالركب .

## ٧٤ - تأخر إجابة الدعاء

تأملت حالة عجيبة وهي أن المؤمن تنزل به النازلة فيدعو ويبالغ فلا يرى أثراً للإجابة ، فإذا قارب اليأس نظر حينئذ إلى قلبه فإن كان راضياً بالأقدار غير قنوط من فضل الله عز وجل فالغالب تعجيل الإجابة حينئذ لأن هناك يصلح الإيمان ويهزم الشيطان<sup>(١)</sup> ، وهناك تبين مقادير الرجال ، وقد أشير إلى هذا في قوله تعالى : « حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه : متى نصر الله ؟ » . وكذلك جرى ليعقوب عليه السلام فإنه لما فقد ولداً وطال الأمر عليه لم ييأس من الفرج فأخذ ولده الآخر ولم ينقطع أمله من فضل ربه « أن يأتيني بهم جميعاً » . وكذلك قال زكريا عليه السلام « ولم أكن بدعائك رب شقياً » قايماً أن تستطيل مدة الإجابة . وكن ناظراً إلى أنه المالك ، وإلى أنه الحكيم في التدبير ، والعالم بالمصالح ، وإلى أنه يريد اختبارك ليلو أسرارك ، وإلى أنه يريد أن يرى تضرعك ، وإلى أنه يريد أن يأجرك بصبرك ، إلى غير ذلك . وإلى أنه يبتليك بالتأخير لتحارب وسوسة إبليس ، وكل واحدة من هذه الأشياء تقوي

---

(١) على هامش النسخة الخطية : لعله وتبعد وسوسة الشيطان .

الظن في فضله ، وتوجب الشكر له إذ أهلك بالبلاء للالتفات  
الى سؤاله ، والفقر المضطر الى اللجوء اليه غنى كله .

### ٧٥ - اللذة والمنفعة

لما كان بدن الآدمي لا يقوم إلا باجتلاب المصالح ودفع  
المؤذي ، ركب فيه الهوى ليكون سبباً لجلب النافع ، والغضب  
ليكون سبباً لدفع المؤذي ، ولولا الهوى في المطعم ، ماتناول  
الطعام فلم يقيم بدنه ، فجعل له اليه ميل وتوق . فاذا حصل له  
قدومه ما يقيم بدنه زال التوق ، وكذلك في المشرب والملبس  
والمنكح . وفائدة المنكح من وجهين . احدهما : إبقاء الجنس  
وهو معظم المقصودين . والثاني : دفع الفضلة المحتقنة المؤذي  
احتقانها ، ولولا تركيب الهوى المائل بصاحبه الى النكاح ما طلبه  
احد ، ففات النسل وآذى المحتقن . فاما العارفون فانهم فهموا  
المقصود ، وأما الجاهلون فانهم مالوا مع الشهوة والهوى ولم  
يفهموا مقصود وضعها فضاع زمانهم فيما لا طائل فيه ، وفاتهم  
ما خلقوا لأجله وأخرجهم هوائهم الى فساد المال وذهاب العرض  
والدين ، ثم أدام الى التلف . ولم قد رأينا من متنعم ببالغ  
في شراء الجوارى ليحرك طبعه بالمستجد فما كان بأسرع من أن  
وهنت قواه الاصلية فتعجل تلفه . وكذلك رأينا من زاد غضبه  
فخرج عن الحد ففتك بنفسه وبمن يحبه . فمن علم ان هذه

الاشياء إنما خلقت اعانة للبدن على قطع مراحل الدنيا ، ولم  
تخلق لنفس الالتذاذ وإنما جعلت اللذة فيها كالحيلة في إيصال  
النفع بها ، إذ لو كان المقصود التمتع بها لما جعلت الحيوانات  
البيسية أوفى حظاً من الآدمي منها ، فطوبى لمن فهم حق ائق  
الوضع ، ولم يئل به الهوى عن فهم حكم المخلوقات .

### ٧٦ - المعاصي

من تأمل عواقب المعاصي وآما قبيحة ، ولقد تفكرت في  
أقوام أعرفهم يقرّون بالزنا وغيره ، فأرى من تعثرم في الدنيا  
مع جلادتهم ما لا يقف عند حد ، وكأنهم قد البسوا ظلمة ،  
فالقلوب تنفر عنهم . فإن اتسع عليهم شيء فأكثره من مال  
الغير<sup>(١)</sup> ، وإن ضاق بهم أمر أخذوا يتسخطون على القدر ، هذا  
وقد شغلوا بهذه الاوساخ عن ذكر الآخرة ، ثم عكست  
فتفكرت في أقوام صابروا الهوى ، وتركوا ما لا يحل . فمنهم  
من قد أينعت له ثمرات الدنيا من قوت مستلذ ، ومهاد  
مستطاب ، وعيش لذيد ، وجاء عريض ، فإن ضاق بهم أمر  
وسعه الصبر ، وطيبه الرضا ، ففهمت بالحال معنى قوله تعالى :  
« انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين » .

---

(١) غير لا تعرف ولا يقال فيها « الغير » لأنها ابلغ الالفاظ في التنكير ، وربما  
الحق « كل » و « بعض » فع انه يقال « الكل » و « البعض »

## ٧٧ - الأنس بالله

ينبغي للعاقل أن يلزم باب مولاه على كل حال ، وإنه يتعلق بذيل فضله أن عصي وإن أطاع ، وليكن له انس في خلوقه به ، فإن وقعت وحشة فليجهد في رفع الوحش ، كما قال الشاعر :

أستوحش أنت بما جنيت فاحسن إذا شئت واستأنس  
فإن رأى نفسه مائلا إلى الدنيا طلبها منه ، أو إلى الآخرة  
سأله التوفيق للعمل لها ، فإن خاف ضرر ما يرومه من الدنيا  
سأل الله إصلاح قلبه ، وطب مرضه ، فإنه إذا صلح لم يطلب  
ما يؤذيه . ومن كان هكذا كان في العيش الرغد غير أن من  
ضرورة هذه الحال ملازمة التقوى ، فإنه لا يصلح الانس إلا  
بها ، وقد كان أرباب التقوى يتشاغلون عن كل شيء إلا عن  
التلذذ والسؤال ، وفي الخبر ، أن قتيبة بن مسلم لما صاف<sup>(١)</sup> الترك  
هاله أمرهم فقال : أين محمد بن واسع ؟ ف قيل هو في أقصى  
المينة جانح على سيرة قومه يرمي بإصبعه نحو السماء ، فقال  
قتيبة : تلك الإصبع الفاردة ، أحب إلي من مائة ألف سيف  
شهير ، وسنان طرير . فلما فتح عليهم قال له : ما كنت تصنع ؟  
قال : آخذ لك بجميع الطرق .

---

(١) أي لما وقف حيالهم في الحرب .

## ٧٨ - كتمان الامور

ينبغي لمن تظاهرت نعم الله عز وجل عليه ان يظهر منها مايبين أثرها ، ولايكشف جملتها ، وهذا من أعظم لذات الدنيا التي يأمر الحزم بتركها ، فان العين حق . واني تفقدت النعم فرأيت إظهارها حلواً عند النفس إلا أنها ان أظهرت لو ديد لم يؤمن تشعث باطنه بالغيظ ، وان أظهرت لعدو فالظاهر إصابته بالعين لموضع الحسد ، إلا أنني رأيت بُعد الحسود كاللازم ، فانه في حال البلاء يتشفى ، وفي حال النعم يصيب بالعين ولعمري إن النعم عليه يشتهي غيظ حسوده ، ولكنه لا يؤمن أن يخاطر بنعمته ، فان الغالب اصابة الحاسد لها بالعين ، فلا يساوي الالتذاذ باظهار ماغيظ به مافسدت عينه باصابتها ، وكتمان الامور في كل حال فعل الحازم ، فانه ان كشف مقدار سنة استهزموه ان كان كبيراً ، واحتقروه ان كان صغيراً ، وان كشف مايعتقده ناصبه الاخذاء بالعداوة ، وان كشف قدر ماله استهقروه ان كان قليلاً ، وحسدوه ان كان كثيراً ، وفي هذه الثلاثة يقول الشاعر :

احفظ لسانك لاتبع بثلاثة      سن ومال ما استطعت ومذهب  
فعلى الثلاثة تبلى بثلاثة      بموه ومخرق ومكذب

وقس على ما ذكرت مالم اذكره ، ولا تكن من المذاييع  
 الغر الذين لا يحملون أسرارهم حتى يفشوها إلى من لا يصلح ،  
 ورب كلمة جرى بها اللسان ، هلك بها الانسان .

### ٧٩ - عبرة العثرة

رأيت كل من يعثر بشيء أو يزلق في مطر يلتفت إلى  
 ما عثر به ، فينظر إليه ، طبعاً موضوعاً في الخلق ، إما ليحذر  
 منه إن جاز عليه مرة أخرى من مثله ، أو لينظر مع احترازه  
 وفيه كيف فاته التحرز من مثل هذا ، فاختد من ذلك  
 إشارة وقلت : يا من عثر مراراً هلاً أبصرت ما الذي عثرك  
 فاحتوت من مثله ، أو قبعت لنفسك مع حزمها تلك الواقعة ،  
 فإن الغالب من يلتفت أن معنى التفاته : كيف عثر مثلي مع  
 احترازه بمثل ما أرى ؟ فالعجب لك كيف عثرت بمثل الذنب  
 الفلاني والذنب الفلاني ؟ كيف غرك زخرف تعلم بعقلك باطنه ،  
 وترى بعين فكرك مآله ؟ كيف آثرت فانياً على باق ؟ كيف  
 بعث بوكس<sup>(١)</sup> ؟ كيف اخترت لذة رقدة على انتباه معاملة ؟  
 آه لك لقد استريت بما بعث أحمال ندم لا يُقِلُّها ظهر<sup>(٢)</sup> ، وتنكيس  
 رأس أمسى بعيد الرفع ، ودموع حزن على قبج فعل الممدده  
 انقطاع ، واقع الكل أن يقال لك : بماذا ؟ ومن أجل ماذا ؟

---

(١) اي ببين (٢) لي لا تخمها دابة .

وهذا على ماذا ؟ يا من قلب الغرور عليه الصنبة ، ووزن له والميزان راكب <sup>(١)</sup> .

## ٨٠ - اتباع القرآن والسنة

تأملت قوله تعالى : « فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى » قال المفسرون : هداي رسول الله ﷺ وكتابي . فوجدته على الحقيقة أن كل من تبع القرآن والسنة وعمل بما فيها ، فقد سلم من الضلال بلا شك . وارتفع في حقه شأن الآخرة بلا شك ، اذا مات على ذلك . وكذلك شأن الدنيا فلا يشقى أصلاً . ويبين هذا قوله تعالى : « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً » . فان رأيت في شدة فله من اليقين بالجزاء ما يصير الصاب <sup>(٢)</sup> عنده عسلاً ، والا غلب طيب العيش في كل حال ، والغالب أنه لا ينزل به شدة الا اذا انخرق عن جادة التقوى . فاما الملازم لطريق التقوى فلا آفة تطرقه ، ولا بلية تنزل به ، هذا هو الاغلب . فان ندر من تطرقه البلاء مع التقوى فذاك في الاغلب لتقدم ذنب يجازي عليه ، فان قدرنا عدم الذنب ، فذاك لادخال ذهب صبره كبير البلاء حتى يخرج تبرأً أحمر فهو يرى عذوبة العذاب ، لانه يشاهد المبلى في البلاء الآلم . قال الشبلي : أحبك الناس لنعمائك ، وانا أحبك لبلائك .

(١) الصنبة ما يوزن به ، والميزان راكب ، اي متعلق لا يتحرك ولا يزن .

(٢) الصاب : المر كالمقيم والصبر .



## ٨١ - لذة المعصية ساعة

لا ينال لذة المعاصي الا سكران الغفلة ، فاما المؤمن فانه لا يلتذ لأنه عند التذاذة يقف بازائه علم التحريم ، وحذر العقوبة فان قويت معرفته رأى بعين علمه قرب الناهي ، فيتنقص عيشه في حال التذاذة ، فان غلب سكر الهوى كان القلب متنفساً بهذه المراقبات ، وان كان الطبع في شهوته وما هي الا لحظة ، ثم خذ من غريم ندم ملازم ، وبكاء متواصل ، واسف على ما كان مع طول الزمان ، حتى أنه لو ثيقن العفو وقف بازائه حذار العتاب ، فأف للذنوب ما أقبح آثارها ، وما أسوأ أخبارها ، ولا كانت شهوة لا تنال الا بمقدار قوة الغفلة .

## ٨٢ - حق البدن

بكرت يوماً اطلب الخلوة الى جامع الرصافة . فجعلت اجول وحدي وأفكر في ذلك المكان ومن كان به من العلماء والصالحين ، ورأيت أقواماً قد جاؤوا فيه فسألت أحدهم : منذ كم أنت هاهنا ؟ فأوماً الى قريب من أربعين سنة ، فأرأيت في بيت كثير الدرن والوسخ وجعلت أفكر في حبسه لنفسه عن النكاح هذه المدة . فأخذت النفس نحسن ذلك ، وتقدم

للدنيا والاعتزاز بها ، فأقبل العلم ينكر على النفس ، ونهض  
 الفهم لحقائق الامور ، وموضوع الشرع يقوي ما قال العلم فيجعل  
 من ذلك أن قلت للنفس : اعلمي أن هؤلاء على ضربين : منهم  
 من يجاهد نفسه في الصبر على هذه الاحوال فتقوته فضائل المخالطة  
 لاهل العلم والعمل وطلب الولد ، ونفع الخلق ، وانتفاع نفسه  
 بمجالسة اهل الفهم ، فيحدث له من نفسه حالة تشابه فيم الوحش ، فيؤثر  
 الانفراد لنفس الانفراد وربما حبس الطبع ، وساء الخلق ، وربما حدث من  
 حبس مائه المحقق سبيبة افسدت بدنه وعقله ، وربما أورثته الخلو وسوسة ،  
 وربما ظن أنه من الاولياء واستغنى بما يعرفه ، وربما خيل له الشيطان  
 أشياء من الحبالات وهو بعدها كرامات ، وربما ظن أن  
 الذي هو فيه الغاية ولا يدري أنه الى الكراهة اقرب ، فان  
 رسول الله ﷺ : نهى أن يبيت الرجل وحده ، وهؤلاء كل  
 منهم يبيت وحده ، ونهى عن التبتل وهذا تبتل ، ونهى عن  
 الرهبانية وهذا من خفي خدع ابليس التي يوقع بها في ورطات  
 الضلال بالطف وجه وأخفاء .

والضرب الثاني : مشايخ قد فتوا فانقطعوا ضرورة ، اذ  
 ليس لاحد منهم مآري فهم في مقام الزماني ، وإن كان الضرب  
 الاول قطعوا حبل نفوسهم في العلم والعمل والكسب وتعلقت

مهمهم بفتوح<sup>(١)</sup> يطرق عليهم الباب ، فرضوا بالعمى بعد البصر ، وبالزمن<sup>(٢)</sup> بعد الاطلاق .

فقلت لي النفس : لا أرضى هذا الذي تقول ، فانك انما تميل الى ايثار نكاح المستحسنات والمطاعم والمشتريات ، فاذا لم تكن من أهل التعبد فلا تطعن فيهم .

فقلت لها : ان فهمت حدثتك ، وان كنت تقلدين صور الاحوال فلا فهم لك .

أما المستحسنات فان المقصود من النكاح اشياء منها طلب الولد ، ومنها شفاء النفس باخراج الفضلة المؤذية<sup>(٣)</sup> ، وكال خروجها لا يكون الا بوجود المستحسن . واعتبر هذا بالوطء دون الفرج فانه يخرج من الفضلات ما لا يخرج بالوطء في الفرج وبتمام خروج تلك الفضلة تفرغ النفس عن شواغلها ، فتدري أين هي ، كما نأمر القاضي بالاكل قبل الحكم ، وننهاه عن الحكم وهو غضبان أو ساقن . وبكمال بلوغ هذا الغرض يكون كمال الولد لتمام النطفة التي تخلق منها ، ثم للنفس حظ فهو يستوفيه استيفاء النفاقة حظها من العلف في السفر ، وذلك يعين على سيرها .

(١) أي بشيء يفتح به عليهم : عطية أو هدية

(٢) أي الزمنة : المرض الزمن القمد (٣) تقدم هذا المعنى مراراً

واما المطاعم فالجاهل من يطلبها لذاتها أو لنفس لذاتها .  
 وإذا المراد إصلاح عدم الناقصة بل جمعهما ، ونيل مرادها من  
 غرضها الصارف لها عن الفكر في هواها .

وإذا تأملت حال الشرب الاول رأيت من هذا عجباً ،  
 فان النبي ﷺ اختار لنفسه عائشة رضي الله عنها وكانت  
 مستحسنة ، ورأى زينب فاستحسنها فتزوجها ، وكذلك اختار  
 صفيه (١) وكان اذا وصفت له امرأة بمثل بخطبها (٢) .

وكان لعلي رضي الله عنه اربع حرائر . وسبع عشرة سرية  
 مات عنهن ، وقبل هذه الامة فقد كان لداود عليه السلام مائة  
 امرأة وسليمان عليه السلام الف امرأة . فمن ادعى خللا في  
 هذه الطرق ، أو أن هؤلاء آثروا هواهم ، وانفقوا بضائع  
 العمر في هذه الاغراض وغيرها أفضل ، فقد ادعى على الكاملين  
 النقصان وإنما هو الناقص فيه لاهم ؟

وقد كان صفيان الثوري اذا سافر ففي سفرته حمل مشوي  
 وقالودج ، وكان حسن المطعم ، وكان يقول إن الدابة اذا لم

(١) كلا ، ولكن اختيار عائشة لمكالة أبي بكر ، وزينب امتثالاً للامر ،  
 وصفة لصلحة سياسية . ولو كان قصده الجمال ما كانت زوجاته الباقيات كلهن  
 كبيرات ثيبات ، ولما رضي وهو في ثرخ الشباب ، وهو قبل النبوة بخديجة وهي  
 اكبر منه ولم يحجم معها غيرها على ان ابتغاء الجمال في الزواج مطلوب شرعا وهو  
 من السنة ، وهو ادعى للالفة والاحسان . (٢) متى كان ذلك ؟

تحسن اليها لم تعمل ، وهذه الفنون التي أشربت اليها ان قصدت  
 للحاجة اليها ، أو لقضاء وطر النفس منها ، أو لبلوغ الاغراض  
 الدينية والدينية منها ، فكله قصد صحيح لا يعكر عليه حاله .  
 ومن يقوم ويقعد في ركعات لا يفهم معناها ، وفي تسيبحات  
 أكثر الفاظها ردية <sup>(١)</sup> ، كلا ليس الا العلم الذي هو أفضل  
 للصفات ، وأشرف العبادات ، وهو الأمر بالمصالح ، والناطق  
 بالنصائح ، ثم منفعة العلم معروفة ، وزهد الزاهد لا يتعدي عتبة  
 بابيه ، وقد قال ﷺ : « لأن يهدي الله بك رجلاً خير لك  
 مما طلعت عليه الشمس . »

ثم اعتبر فضل الرسل على الانبياء عليهم الصلاة والسلام ،  
 والجوارح <sup>(٢)</sup> على التي لا تصيد ، والطين الذي يعمل منه ما ينفع  
 به على الطين في المقلع ، وغاية العلماء تصرفهم بالعلم في المباح ،  
 وأكثر المتزهدين جهة يستعبدون تقبيل اليد لأجل تركهم  
 ما أبيح ، فكيف فوت العزلة علماً يصلح به أهل الدين . وكما  
 أوقعت في بلية هلك بها الدين ، وأما عزلة العالم عن الشر  
 فحسب <sup>(٣)</sup> ، والله الموفق .

(١) لم يرد في المخطوط ولا المطبوع خبر المبتدأ ، وتكديره ظاهر

(٢) أي الطيور التي كانوا يدربونها ويصطادون بها كالباري والصقر ،

انظر كتاب (البيزرة) . وكتاب (حياة الحيوان الدميري) .

(٣) انظر الفصل « ٤٦ »

## ٨٣ - لا تغتر بحلم الله

ينبغي لكل ذي لب وفطنة أن يحذر عواقب المعاصي .  
 فإنه ليس بين الآدمي وبين الله تعالى قرابة ولا رحم ، وإنما  
 هو قائم بالقسط ، حاكم بالعدل ، وإن كان حلمه يسع  
 الذنوب ، إلا أنه إذا شاء عفا فعفا عن كل كفيف من  
 الذنوب ، وإذا شاء أخذ بالسير ، فاحذر الحذر . ولقد رأيت  
 أقواماً من الترفين كانوا يتقلبون في الظلم والمعاصي باطنة  
 وظاهرة ، فتعبوا من حيث لم يحتسبوا ، فقلعت أصولهم ،  
 ونقص ما بنوا من قواعد أحكموها لذرائعهم ، وما كان ذلك  
 إلا أنهم أهملوا جانب الحق عز وجل ، وظنوا أن ما يفعلونه  
 من خير يقاوم ما يجري من شر ، فمات سفينة ظنونهم ،  
 فدخلها من ماء الكيد ما أغرقهم .

ورأيت أقواماً من المنتسبين إلى العلم أهملوا نظر الحق  
 عز وجل إليهم في الخلوات ، فحسبوا محاسن ذكركم في الجلوات  
 فكانوا موجودين كالمدومين ، لا حلاوة لرويتهم ، ولا قلب  
 يحسن إلى لقائهم .

فأفاه الله في مراقبة الحق عز وجل ، فإن ميزان عدله  
 تبين فيه الذرة ، وجزاؤه مرصده للمخطيء ولو بعد حين ،

وربما ظن أنه العفو وإنما هو إهمال ، وللذنوب عواقب سيئة ،  
 قاله الله . الخلوات الخلوات . البواطن البواطن . النيات  
 النيات . فإن عليكم من الله عيناً ناظرة ، وإياكم والاعتذار  
 بحله وكرمه ، فكم قد استدرج .

وكونوا على مراقبة الخطايا مجتهدين في محوها ، وما شيء  
 ينفع كالترضع مع الحمية عن الخطايا فلعنته !

وهذا فصل اذا تأمله المعامل لله تعالى نفعه ، ولقد قال  
 بعض المراقبين لله تعالى : قدوت على لذة وليست بكبيرة ،  
 فنازعني نفسي إليها اعتماداً على صغرها ، وعظم فضل الله تعالى  
 وكرمه . فقلت لنفسي : ان غلبت هذه فأنت أنت ، واذا  
 أثبتت هذه فمن أنت ؟ وذكرتها حالة أقوام كانوا يفسحون  
 لأنفسهم في مسامحة كيف انطوت أذكارهم ، وتمكنت عقوبة  
 الأعراض منهم ، فارعوت ورجعت عما همت به والله الموفق .

## ٨٤ - لاتستصغر الذنوب

كثير من الناس يتسامحون في أمور يظنونها قريبة ، وهي  
 تقدر في الاصول ، كاستعارة طلاب العلم جزءاً لا يردونه ،  
 وقصد الدخول على من يأكل ليؤكل معه ، والتسامح بعرض  
 العدو التذاذاً بذلك ، واستصغاراً لمثل هذا الذنب ، وإطلاق

البصر استهانة بتلك الخطيئة ، وفتوى من لا يعلم لثلا يقال هو جاهل ، ونحو ذلك بما يظن صغيراً وهو عظيم ، وأهون ما يصنع ذلك بصاحبه ان يحطه من مرتبة التمييز بين الناس ، ومن مقام رفعة القدر عند الحق ، وربما قيل له بلسان الحال : يا من اؤمن على امر يسير فغان ، قال بعض السلف : تساحت بلقمة فتناولتها فأنا اليوم اربعين سنة الى خلف ، فإله الله ! اسمعوا من قد جرتب ، كونوا على مراقبة ، وانظروا في العواقب ، واعرفوا عظمة الناهي ، واحذروا من نفخة تحتقر ، وشررة تستصغر فربما أحرقت بلداً .

وهذا الذي أشرت إليه يسير يدل على كثير ، وأنموذج يعرف باقي المحقرات من الذنوب ، والعلم والمراقبة يعرفانك ما أخلفت بذكره ، ويعلمانك ان تلمحت بعين البصيرة أثر شؤم فعله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

## ٨٥ - وجوب التوبة

رأيت من نفسي عجباً تسأل الله عز وجل حاجاتها ، وتنسى جناباتها ، فقلت : يا نفس السوء أو مثلك ينطق ؟ فان نطق فينبغي ان يكون السؤال المعفو فحسب .  
فقلت : فمن أطلب مراداتي ؟



قلت : ما امنعك من طلب المراد ، انما اقول حقيقي التوبة  
وانطقي ، كما تقول في القاصي بضمه اذا اضطر الى الميتة  
لا يجوز له ان يأكل ، فإن قيل لنا : أفيست ؟  
قلنا لا بل يتوب ويأكل ؟

فانه الله من جراءة على طلب الاغراض مع نسيان ما تقدم  
من الذنوب التي توجب تكبير الرأس ، ولئن تشاغل  
بإصلاح ماضٍ والتقدم عليه جاءتك مراداتك ، كما دوى :  
« من كان شغله ذكرى عن مسألتي اعطينه أفضل ما أعطي  
السائلين » ، وقد كان بشر الخافي ييسر يديه للسؤال ثم يسألها  
ويقول : مثلي لا يسأل ، ما أبقت الذنوب لي وجهاً .

وهذا يختص ببشر لقوة معرفته . كان وقت السؤال كالمخاطب  
كفاحاً فاستنصيا للزلل ، فأما أهل الغفلة فسؤالهم على بعد .

فالفهم ما ذكرته وتشاغل بالتوبة من الزلل . ثم العجب  
من سؤالاتك فإنك لا تكاد تسأل مهتماً من الدنيا ، بل فضول  
العيش ، ولا تسأل صلاح القلب والدين مثل ما تسأل صلاح  
الدنيا ، فاعقل أمرك فإنك من الانبساط والغفلة على شفا جرف  
وليكن حزنك على زلاتك شاغلاً لك عن مراداتك ، فقد كان  
الحسن البصري شديد الخوف ، فلما قيل له في ذلك قال :  
وما يؤمنني أن يكون اطلع على بعض ذنوبي فقال اذهب لا غفرت لك .

## ٨٦- من عرف الله خافه

أعجب العجب دعوى المعرفة مع البعد عن العرفان بالله ،  
 ماعرفه إلا من خاف منه ، فاما المطمئن فليس من أهل  
 المعرفة ، وفي المتزهدين أهل تغفيل يكاد أحدهم يوقن أنه ولي  
 محبوب ومقبول ، وربما توالت عليه ألطاف ظنها كرامات ،  
 ونسي الاستدراج الذي لقت مساكنته الألطاف ، وربما  
 احتقر غيره وظن أن محله محفوظة به . تغره رُكِيَعَات  
 ينتصب فيها ، أو عبادة يَنْصَبُ بها ، وربما ظن أنه قطب  
 الأرض وأنه لا ينال مقامه بعده أحد . وكأنه ما علم أنه بينا  
 موسى مكالم نبي يوشع ، وبيننا زكريا عليه السلام بحجاب  
 نشر بالمنشار ، وبيننا يحيى عليه السلام بوصف بأنه سيدسلط عليه  
 كافر احتز رأسه ، وبيننا بلعام معه الاسم الأعظم صار مثله  
 كمثل الكلب ، وبيننا الشريعة يعمل بها نسخت وبطل حكمها ،  
 وبيننا البدن معبور خرب وسلط البلى عليه ، وبيننا العالم  
 يداب حتى ينال مرتبة يعتقدها ، نشأ طفل في زمان ترقى الى  
 سبر عيوبه وغلظه ، وكَم من متكلم يقول : ما مثلي لو عاش  
 فسمع ما حدث بعده من الفصاحة عد نفسه أخرس هذا وعظ  
 ابن السماك ، وابن عمار ، وابن سمعون ، لا يصلح لبعض

تلا مذكرتنا ولا يرضاه <sup>(١)</sup> ، فكيف يعجب من ينفق <sup>(٢)</sup> شيئاً ؟ وربما  
أتى بعدنا من لا يعدنا .

فإن الله من مساكنة مسكن ، ومخالفة مقام . ولكن  
المتيقظ على اتزاع محترماً للكثير من طاعاته ، خائفاً على نفسه  
من تقلباته ، ونفوذ الاقدار فيه . واعلم ان تلح هذه الاشياء  
التي أشرت اليها يضرب عنق العجب ، ويذهب كبر الكبر <sup>(٣)</sup> .

## ٨٧ - اذكر ربك في زمن البلاء

من عاش مع الله عز وجل طيب العيش في زمن السلامة  
خفت عليه في زمن البلاء ، فهناك المحك . ان الملك عز  
وجل ينسا بيني نقض ، وبيننا يعطي سلب ، فطيب العيش  
والرضى هناك يبين ، فاما من تواصلت لديه النعم فانه يكون  
طيب القلب لتواصلها ، فاذا مسته نعمة من البلاء فبعيد ثباته .  
قال الحسن البصري : كانوا يتساوون في وقت النعم فإذا  
نزل البلاء تباينوا .

فالعاقل من أعد ذخراً ، وحصل زاداً ، وازداد من العدد

(١) ان لم اكد اسم كلاماً لواعظ اعلى طبقة من كلام ابن السكك وهو ابلغ  
من كل من قرأت له من ائمة التمسك واساتذة البيان .

(٢) أي ينفق سؤقه ، من التناق « بفتح التاء »

(٣) أي جه ومظنه قال تعالى ( والذي تول كبره )

لقضاء حرب البلاء ، ولا بد من لقاء البلاء ، ولو لم يكن إلا عند صرعة الموت ، فانها إن نزلت والعباد بالله فلم تجد معرفة توجب الرضى أو الصبر ، اخرجت الى الكفر ، ولقد سمعت بعض من كنت أظن فيه كثرة الخير وهو يقول في ليالي موته : ربي هو ذا يظلمني . فلم أزل منزعاً مهتماً بتحصيل عدة ألقى بها ذلك القرن . كيف وقد روي أن الشيطان يقول لأعدائه في تلك الساعة : عليكم بهذا ، فان فاتكم لم تقدروا عليه . وأي قلب يثبت عند امساك النفس ، والاخذ بالكظم ونزع النفس والعلم بفارقة المحبوبات الى ما لا يدري ما هو ، وليس في ظاهره الا القبر والبلاء .

فقال الله عز وجل يقيناً يقيناً شر ذلك اليوم ، لعلنا نصبر للقضاء ، أو نرضى به ، ونرغب الى مالك الامور في أن يهب لنا من فواضل نعمه على أحبائه ، حتى يكون لقاءه أحب اليينا من بقائنا ، ونفويضنا الى تقديره أشهى لنا من اختيارنا ، ونعوذ بالله من اعتقاد الكمال لتدبيرنا ، حتى إذا انعكس علينا امر عدنا الى القدر بالتسخط . وهذا هو الجهل المحض ، والخذلان الصريح أعاذنا الله منه .

## ٨٨ — صفة العارف بالله

ليس في الدنيا ولا في الآخرة أطيب عيشاً من العارفين بالله

عز وجل ، فان العارف به مستأنس به في خلوته ، فان صمت  
 نفسه علم من أهداها ، وان صرّ صرّ حلا مذاقه في فيه ،  
 لمعرفة الميتلي . وان سأل فتعوق مقصوده ، صار مراده  
 ماجرى به القدر علماً منه بالمصلحة بعد يقينه بالحكمة ، وثقته  
 بحسن التدبير . وصفة العارف أن قلبه مراقب لمعرفه (١) ،  
 قائم بين يديه ، ناظر بعين اليقين اليه ، فقد مرى من بركة  
 معرفته الى الجوارح ما عذبها :

فان تكلمت لم انطق بغيركم وان سكنت فانتهم عند إضماري  
 إذا تسلط على العارف أذى أعرض نظره عن السبب ،  
 ولم يرموى السبب ، فهو في أطيب عيش معه ، ان سكنت  
 تفكر في اقامة حقه ، وان نطق تكلم بما يرضيه (٢) لا يسكن  
 قلبه الى زوجة ولا الى ولد ، ولا ينشبت بذيل محبة احد ،  
 وانما يعاشر الخلق ببذنه وروحه عند مالك روجه . فهذا  
 الذي لاهم عليه في الدنيا ولا غم عنده وقت الرحيل عنها ، ولا  
 وحشة له في القبر ولا خوف عليه يوم المحشر .

فأما من عديم المعرفة فانه معتر لا يزال يضح من البلاء لانه  
 لا يعرف الميتلي ويستوحش للفقد غرضه لأنه لا يعرف المصلحة ،  
 ويستأنس بنفسه لانه لا معرفة بينه وبين ربه ، ويخاف من الرحيل  
 لانه لا زاد له ولا معرفة بالطريق .

وكم من عالم وزاهد لم يرزقا من المعرفة الا مارزقه العامي  
للبطال ، وربما زاد عليها !.

وكم من عامي رزق منها مالم يرزقه مع اجتهادهما ، وانما  
هي مواهب وأقسام<sup>(١)</sup> . ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

## ٨٩ - الصبر على التقوى

بالله عليك يا مرفوع القدر بالتقوى لا تبغ عزها بذل  
المعاصي ، وصبر عطش الهوى في مجير المشتهى وان امض  
وأرمرض ، فاذا بلغت النهاية من الصبر فاحتكم وقل . فهو  
مقام من لواقسام على الله لا يره .

فالله لولا صبر عمر ما انبسط يده بضرب الارض بالدرة ،  
ولولا جِدَّ انس بن النضر في ترك هواه . وقد سمعت من آثار  
عزمته : لئن اشهدني الله مشهداً ليرين الله ما اضعه  
فاقبل يوم أحد يقاتل حتى قتل فلم يعرف الا  
بينائه . فلولا هذا العزم ما كانت للانبساط ، يوم « والله  
لانكسر من الربيع<sup>(٢)</sup> » وجهه ، بالله عليك تذوق حلاوة كَفِّ  
الكِفِّ عن المنهي ، فانها شجرة تثمر عز الدنيا وشرف

(١) الاقسام جمع قسم وهو التصيب

(٢) راجع القصة في صيرة ابن هشام

الآخرة ، ومتى اشتد عطشك الى مائهوى قابسط أتاامل الرجاء الى من عنده الريّ الكامل ، وقل قد عيّل صبر الطبع في سنيه العجاف ، فعجل لي العام <sup>(١)</sup> الذي فيه اغاث وأعصر .

بالله عليك تفكر فيمن قطع أكثر العمر في التقوى والطاعة ثم عرضت له فتنة في الاخير ، كيف نطح مركبه الجرف ففرق وقت الصعود .

أف والله للدنيا لابل للجنة إن أوجب نيلها اعراض الحبيب ! انما نسب العامي باسمه وامم أبيه ، فاما ذوو الاقدار فالالقاء قبل الانساب .

قل لي من أنت وما عملك والى أي مقام ارتفع قدرك ، يامن لا يصبر لحظة عما يشتهي . بالله عليك أتدري من الرجل ؟ الرجل والله من اذا خلا بما يحب من المحرم وقدر عليه وتقلقل عطشاً اليه فَنَظَرَ الى نَظَرَ الحق اليه فاستحي من اجالة همه فيما يكرهه ، فذهب العطش .

كأنك لا تترك لنا الا ما لا نشتهي ؟ أو ما لا تصدق الشهوة فيه ؟ أو ما لا تقدر عليه ؟ كذا والله عادتك إذا تصدقت اعطيت كسرة لا تصلح لك ، أو في جماعة يمدحونك ؟ هيئات والله لانت ولا يتنا حتى تكون معاملتك لنا خالصة . تبذل اطاييك ، وتترك مشتيتك ، وتصبر على مكروهاتك ،

---

(١) السنة لا يام الجذب ومن ذلك قوله « است القوم » و« اصابتهم السنة »  
والعام لا ياب الحصب ، اذكر آيات سورة يوسف .

علماً منك ان كنت معاملاً بأنك اجير وماغربت الشمس (١).  
 فان كنت غيباً رأيت ذلك قليلاً في جنب رضا حبيبك عنك ،  
 وما كلاً منافع الثالث (٢).

## ٩٠ - إذا عليك بالتسليم

رأيت في العقل نوع منازعة لتطلع الى جميع حكم الحق  
 عز وجل في حكمه ، فربما لم يتبين له بعضها مثل النقص بعد  
 البناء ، فيقف متحيراً وربما انتهر الشيطان تلك الفرصة ،  
 فومس اليه : أين الحكمة من هذا ؟

قلت له : احذر أن تخدع بامسكين ، فانه قد ثبت عندك  
 بالدليل القاطع لما رأيت من اتقان الصانع حكمة الصانع ، فان  
 خفى عليك بعض الحكم فضعف ادراكك . ثم مازالت الملوك  
 اسرار ، فمن انت حتى تطلع بضعفك على جميع حكمه .  
 يكفيك الجمل (٣) وإياك إياك أن تتعرض لما يخفى عليك . فانك  
 بعض موضوعاته وذرة من مصنوعاته . فكيف تتحكم على من  
 صدرت عنه ، ثم قد ثبتت عندك حكمته في حكمه وملكه ؟

(١) اي لم يفته يوم العدل

(٢) اي الذي لا يرى نفسه عبد الله اجيراً . ولا عباً له مظيماً .

(٣) اي فهم جهة الامر . وقد تقدم هذا المعنى مراراً - وهو الطريق الآتوني  
 لمن يريد الوصول الى حقيقة الايمان بالقضاء والقدر .



خاملي آلتك على قدر قوتك في مطالعة ما يمكن من الحكم ، فانه  
سيورثك الدمش . وغض عما يخفي عليك فطيق بذى البصر  
الضعيف ألا يقاري (١) نور الشمس !

## ٩١ - مجاهدة النفس

أعجب الاشياء مجاهدة النفس ، لأنها تحتاج الى صناعة  
عجيبة ، فان أقواماً اطلقوها فيما تحب ، فارقتهم فيما كرهوا  
وان أقواماً بالغوا في خلافها حتى منعوها حقها ، وظلموها .  
وأثر ظلمهم لها في تعبداتهم . فمنهم من أساء غذاها فأثر ذلك ضعف  
بدنها عن اقامة واجبها ، ومنهم من افردوها في خلوة أثمرت  
الوحشة من الناس ، وآلت الى ترك فرض أو فضل من عبادة  
مريض ، أو بر والدته ، وانما الحازم من تعلم منه نفسه الجد  
وحفظ الاصول ، فإذا فسح لها في مباح لم تتعاسر أن تتعداه  
فيكون معها كالملك اذا مازح بعض جنده ، فانه لا ينسبط اليه  
الغلام ، فان انبسط ذكر هبة السلطنة . فكذلك الحق يعطيها  
حظها ويستوفي منها ما عليها .

## ٩٢ - لاتضيع ساعات العمر

رأيت عموم الخلائق يدفعون الزمان دفعاً عجيباً . إن طال

(١) اي يسألها بقوته . ووزن (فاعلة) بهذا المعنى قياسي ، يقال :  
جاريته اي ساجته في الجري وكاتبته اي سابتة في الكتابة . ورأيتني اي  
سابتة في الرمي .

الليل فيحديث لاينفع ، أو بقراءة كتاب فيه غزاةوسمر ، وان طال  
النهار فبالنوم ، وهم في أطراف النهار على دجلة أو في الاسواق  
فشبهتهم بالمتحدثين في سفينة وهي تجري بهم ، وما عندهم خبر .  
ورأيت النادرين قد فهموا معنى الوجود ، فهم في تعية الزاد  
والتأهب للرحيل ، الا أنهم يتفاوتون ، وسبب تفاوتهم قلة  
العلم وكثرتة بما يمتفق في بلد الإقامة <sup>(١)</sup> ، فالمتيقظون منهم  
يتطلعون الى الاخبار بالناق هناك ، فيستكثرون منه فيزيد  
رجهم . والغافلون منهم يحملون ما اتفق ، وربما خرجوا لا مع  
خفي <sup>(٢)</sup> . فكم من قد قطعت عليه الطريق فبقي مفلساً .

فأله الله في مواسم العمر ، والبدارَ البدارَ قبل القوات ،  
واستشهدوا العلم ، واستدلوا الحكمة ، وثافسوا الزمان ،  
وثاقشوا النفوس ، واستظهروا بالزاد . فكان قد جدا الحادي  
فلم يفهم صوته من وقع دمع الندم .

### ٩٣ - تخليط العلماء والزهاد

أضر ما على المريض التخليط ، وما من أحد الا وهو

---

(١) يريد ببلد الإقامة الدار الآخرة ، اما الدنيا فهي دار ممر اليها .  
(٢) بلا خفي ، اي انفردوا بانفسهم فتمرضوا للمهلك يريد بذلك من لا يمشي  
على هدي الشرع .

مريض بالهوى ، والحمة عنه رأس الدواء ، والتخليط بديم المرض . وتخليط أرباب الآخرة على ضربين :

أحدهما تخليط العلماء ، وهو إما المخالطة الاضداد كالسلاطين غانهم يضعفون قوى يقينهم كلما زادت المخالطة ، ويقدهون دليلهم عند المریدن . فاني اذا رأيت طبيباً يخلط ويحميني شككت أو وقت .

والثاني تخليط الزهاد ، وقد يكون بمخالطة أرباب الدنيا . وقد يكون بحفظ التاموس في اظهار التخشع ، لاجتلاب محبة العوام . فانه الله فان ناقس الجزاء بصير ، والاخلاص في الباطن ، والصدق في القلب ، ونعم طريق السلامة ستر الحال .

#### ٩٤ - يصف بعض شيوخه

لقيت مشايخ أحوالهم مختلفة ، يتفاوتون في مقاديرهم في العلم ، وكان أنفعهم لي في صحبته العامل منهم بعلمه ، وان كان غيره أعلم منه .

ولقيت جماعة من علماء الحديث يحفظون ويعرفون ولكنهم كانوا يتساحون بغيبة يخرجونها مخرج جرح وتعديل . ويأخذون على قراءة الحديث أجرة <sup>(١)</sup> ، ويسرعون الجواب لئلا ينكسر

---

(١) فكيف ين يأخذ الاجرة على تلاوة القرآن ، ويتخذ ذلك مهنة يبش منها ، وقد نص ابن عابدين واقام الدليل على ان ذلك حرام . كما أن قراءة القرآن بأنعام الفناء كما يقرأ اليوم لاجوز ، نص على ذلك فقهاؤنا .

الجلاء وان وقع خطأ . ولقيت عبد الوهاب الانطاقي فكانت  
على قانون السلف لم يسع في مجلسه غيبة ، ولا كان يطلب  
اجراً على سماع الحديث ، وكنت اذا قرأت عليه أحاديث  
الرفائق (١) بكى واتصل بكأوه ، فكنت وانا صغير السن  
حينئذ يعمل بكأوه في قلبي ، وبيني قواعد . وكان على سمع  
المشايع الذين سمعنا أوصافهم في النقل ، ولقيت الشيخ أبا  
منصور الجواليقي ، فكان كثير الصمت ، شديد التحري  
فما يقول ، متقناً محققاً ، وربما سئل المسألة الظاهرة التي يبادر  
بجوابها بعض علمائه فيتوقف فيها حتى يتيقن ، وكان كثير الصوم  
والصمت . فانتفعت برؤية هذين الرجلين أكثر من انتفاعي بغيرهما  
ففهمت من هذه الحالة أن الدليل بالفعل أرشد من الدليل  
بالقول ، ورأيت مشايخ كانت لهم خلوات في انبساط ومزاج ،  
فراحوا عن القلوب ، وبدد تبديدهم ما جمعوا من العلم ، فقل  
الانتفاع لهم في حياتهم ، ونسوا بعد مماتهم ، فلا يكاد احد  
أن يلتفت الى مصنفاتهم .

فأفقه الله في العلم بالعمل فإنه الاصل الاكبر والمسكين كل المسكين  
من ضاع عمره في علم لم يعمل به ، ففاته لذات الدنيا وخيرات  
الآخرة ، فقدم مقلساً على قوة الحجة عليه .

---

(١) هي مارفق القلب من الاخبار .

## ٩٥ - الخالق يميل ولا يميل

سبحان الملك العظيم الذي من عرفه خائفه ، وما أمن  
مكرهه قط من عرفه .

لقد تأملت أمراً عظيماً أنه عز وجل يميل حتى كأنه يميل  
فيرى أيدي العصاة مطلقة كأنه لأمانع ، فإذا زاد الانبساط  
ولم ترعوا العقول أخذ أخذ جبار ، وإنما كان ذلك الامهال  
ليبلو صبر الصابر ، وليملي في الامهال للظالم ، فيثبت هذا على  
صبره ، ويمزى هذا ببيع فعله . مع أن هنالك من الحلم  
في طبي ذلك ما لا تعلمه ، فإذا أخذ أخذ عقوبة وأيت على  
كل غلطة تبعة . وربما جمعت فضرب العاصي بالحجر الدامع .  
وربما خفي على الناس سبب عقوبته فقليل : فلان من اهل الخير ما  
وجه ماجرى له ؟ فيقول القدر : حدود لذنوب خفية صار  
استيفاؤها ظاهراً . فسبحان من ظهر حتى لاخطأ به ، واستوحى  
كأنه لايعرف ، وأميل حتى طمع في مسامحته ، وناقش حتى تحيرت  
للعقول من مؤاخذته . لا حول ولا قوة إلا بالله .

## ٩٦ - الاشتغال بالعلم مع ترقيق القلب

تأملت العلم والميل اليه والتشاغل به ، فإذا هو يقوي

القلب قوة يميل به الى نوع قساوة ، ولولا قوة القلب وطول  
الامل لم يقع التشاغل به ، فاني اكتب الحديث ارجو ان  
أرويه ، وأبتدىء بالتصنيف ارجو ان آتته ، فلماذا تأملت  
الى باب المعاملات <sup>(١)</sup> قلن الامل ، ورق القلب ، وجهات  
الدموع ، وطابت المناجاة ، وغشيت السكينة ، وصرت كأني  
في مقام المراقبة . إلا ان للعلم أفضل واقوى حجة ، وأعلى  
رتبة ، وان حدث منه ما شكوت منه . والمعاملة وان كثرت الفوائد  
التي أثمرت إليها منها فانها قريبة الى أحوال الجبان الكسلان ،  
الذي قد اقتنع بصلاح نفسه عن هداية غيره ، وانفرد بعزله عن  
اجتناب الخلق الى ربه . فالصواب العكوف على العلم مع  
تذيع النفس بأسباب المرفقات للذبح لا يقدح في كمال التشاغل  
بالعلم . فإني لأكره لنفسي من جهة ضعف قلبي ورقته ان  
أكثر زيارة القبور وأن احضر المختصرين . لأن ذلك يؤثر في  
فكري ويخرجني من حيز المتشاغلين بالعلم الى مقام الفكر في  
الموت ، ولا أنتفع بنفسي مدة . وفصل الخطاب في هذا أنه  
ينبغي ان يقاوم المرض بضده ، فمن كان قلبه قاسياً شديداً  
للقسوة وليس عنده من المراقبة ما يكفّه عن الخطأ قاوم ذلك

---

(١) يريد المعاملة مع الله - أي الذكر والعبادة ، لامعاملات الناس المعروفة  
في كتب الفقه .

بذكر الموت ومحاضرة المحتضرين . فأما من قلبه شديد الرقة فيكفيه ما به بل ينبغي له أن يتشاغل بما ينسيه ذلك لينتفع بعيشه ، وليفهم ما يقف به ، وقد كان الرسول ﷺ يمزج وبسابق عائشة ، ويتلطف بنفسه فمن صار سيرته عليه الصلاة والسلام فهم من مضمونها ما قلته من التلطف بالنفس .

## ٩٧ - إفاقة المحتضر

أظرف الأشياء إفاقة المحتضر عند موته ، فإنه ينتبه انتبهاً لا يوصف ويقلق قلقاً لا يجد ، ويتلطف على زمانه الماضي ، ويود لو ترك والتدارك ، ويصدق توبته على مقدار يقينه بالموت ، ويكاد يقتل نفسه قبل موتها بالأسف (١) ، ولو وجدت ذرة من تلك الأحوال في أوان العافية حصل كل مقصود من العمل بالتقوى ، فالعاقل من مثل تلك الساعة وعمل بمقتضى ذلك . فإن لم يتهياً تصوير ذلك على حقيقته تخايلاً على قدر يقظته ، فإنه يكف كفة الهوى ويبعث على الجد . فأما من كانت تلك الساعة نصب عينيه كان كالأسير لها ، كما روي عن حبيب

---

(١) أحسنت بذلك كله مرتين : مرة لا كادت أغرق في بحر بيوت ، ومرة لما أشرف بي المرض على الموت سنة ١٩٥٧ ووصلته في كتابي «من حديث النفس» ولو دام لي ذلك الشعور لكنت من الصالحين . ولكنني انتمت في خضم الحياة فلم أجد قدر على استنطاق ذلك النسيم . أسألو الله لي ولكم المنفرة

العجبي انه كان اذا أصبح يقول لامرأته : اذا مت اليوم  
ففلان يغسلني ، وفلان يحليني .

وقال معروف لرجل : صل بنا الظهر .

فقال : إن صليت بكم الظهر لم أصل بكم العصر .

فقال : وكأنك تؤمل أن تعيش الى العصر . فعوذ بالله

من طول الامل . وذكر رجل رجلاً بين يديه بغية فجعل

معروف يقول له : اذكر القطن اذا وضعوه على عينيك .

## ٩٨ - المتيقظ يأخذ إشارات من كل ما يسمع

وبما أخذ المتيقظ بيت شعر فأخذ منه إشارة فانتفع بها ،

قال الجنيد : ناولني سري (١) رقعة فيها مكتوب .

سمعت حادياً في طريق مكة شرقها الله تعالى يقول :

أبكي وما يدريك ما يبكي أبكي حذاراً أن تفارقني

وتقطعي حلي وتهجريني

فانظر رحمك الله ووفقك الى تأثير هذه الايات عند سري

احب أن يطلع منها الجنيد على ما اطلع عليه ، ولم يصلح

للاطلاع على مثلها إلا الجنيد ، فان أقواماً فهم كثافة طبع



وخشوة فهم . قال بعضهم لما سمع مثل هذه : إلام يشار بهذه ؟  
إن كان إلى الحق فالحق عز وجل لا يشار إليه بلفظ تأنيث .  
وإن كان إلى امرأة فأين الزهد ؟

ولعمري إن هذا حذاء أهل الفلقة إذا سمعوا مثل هذا ،  
ولذلك ينهى عن سماع القصائد وأقوال أهل الفناء ، لأن الغالب  
حل تلك الاييات على مقاصد النفس ، وغلبات الهوى ومن  
أبن لنا مثل الجنيد وسرى ، وإذا وجدنا مثلبا فيها خيرات  
بما يسمعان . وأما اعتراض هذا الكفيف الطبع فالجواب : أن  
سريا لم يأخذ الإشارة من اللفظ ، ولم يقس ذلك على مطلوبه  
فيعتبره تأنيثا أو تذكيرا ، وإنما أخذ الإشارة من المعنى ،  
فكانه يخاطب حبيبته بمعنى الاييات ، فيقول : ابكي حذارا  
من إغراضك وإبعادك . فهذا الحاصل له . وما التفت قط إلى  
تذكير ولا إلى لفظ تأنيث فافهم هذا .

وما زال المتيقظون يأخذون الإشارة من مثل هذا حتى  
كانوا يأخذونها من هذا الذي تقوله العامة ويلقبونه بكاف  
وكان<sup>(١)</sup> فرأيت بخط ابن عقيل عن بعض مشايخه الكبار أنه  
سمع امرأة تنشد :

غسلت له طول الليل فركت له طول النهار

(١) نوع معروف من الشعر العامي أي انه كالرجل والموالي

خرج يعاين غيري زلق وقع في الطين  
 فأخذ من ذلك إشارة معناها : يا عبدي اني حسنت خلقك  
 وأصلحت شأنك ، وقومت بنيتك ، فأقبلت على غيري ،  
 فانظر عواقب خلافك لي .

وقال ابن عقيل : وسمعت امرأة تقول ، من هذا (الكان  
 وكان ) كلمة بقيت في قلبها (١) مدة :

كم كنت بالله أقل لك لذا التواني غائلة  
 والقيح خميره تبين بعد قليل  
 قال ابن عقيل : فما أوقعه من تخجيل على إهمالنا لأمور  
 غدا تبين خمايرها بين يدي الله تعالى .

### ٩٩ - مراقبة الله وترك الترخص

أمكنني تحصيل شيء من الدنيا بنوع من أنواع الرخص ،  
 فكنت كلما حصل شيء منه فاتني من قلبي شيء ، فكلما  
 استنارت لي طريق التحصيل تجدد في قلبي ظلمة . فقلت : يا نفس  
 السوء ، الاثم حراز القلوب ، وقد قال : استفت نفسك ، فلا  
 خير في الدنيا كلها إذا كان في القلب من تحصيلها شيء أوجب  
 نوع كدر ، وإن الجنة لو حصلت بسبب يقدح في الدين أو في

(١) التعلق منها : التفكير فيها

المعاملة بالذات ، والنوم على المزابل مع سلامة القلب من الكدر ألذ من تكآت الملوك .

ومازلت أغلب نفسي تارة وتغلبني أخرى ، ثم تدعني الحاجة إلى تحصيل ما لا بد لها منه . وتقول : فما اتعدى في الكسب المباح في الظاهر .

قلت لها : أوليس الورع يمنع من هذا .

قالت : بلى

قلت : اليس القسوة في القلب تحصل به .

قالت : بلى

قلت : فلا خير لك في شيء هذا ثمرة .

فخلوت يوماً بنفسي فقلت لها : ويحك اسمعي احداثك .

إن جمعت شيئاً من الدنيا من وجه فيه شبهة أفانت على يقين من إنفاقه ؟

قالت : لا

قلت : فالخنة أن يحظى به الغير ولا تتألمين إلا الكدر

العاجل ، والوزر الذي لا يؤمن . ويحك اتركي هذا الذي يمنع

منه الورع لأجل الله فعامله بتركه ، وكأنك لا تريدن إلا تركي إلا

ما هو محرم فقط أو ما لا يصح وجهه ، أو ما سمعت أن من

ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه ؟ أما لك عبرة في أقوام جمعوا

فمازاه سوام ، واملوا فما بلغوا منام ؟ كم من عالم جمع كتباً  
 كثيرة ما انتفع بها ، وكم من منتفع ما عنده عشرة اجزاء ؟  
 كم من طيب العيش لا يملك دينارين ، وكم من ذي قناطير منقّص ؟  
 امالك فطنة تتلمح احوال من يترخّص في وجه فيسلب منه من أوجه ؟  
 ربما نزل المرض بصاحب الدار أو ببعض من فيها فانفق  
 في سنته اضعاف ما ترخص في كسبه ، والمتقي معافى .  
 فضجت النفس من لومي . وقالت : اذا لم اتعد واجب  
 الشرع فما الذي تريد مني ؟

قلت لها : أضنّ بك عن الغبن وانت أعرف بباطن امرك .  
 قالت : فقل لي ما أصنع .

قلت : عليك بالمراقبة لمن يراك ، ومثلي نفسك بحضرة  
 معظم من الخلق ، فانك بين يدي الملك الاعظم يرى من  
 باطنك ما لا يراه المعظمون من ظاهرك ، فخذي بالاحوط ،  
 واحذري من الترخّص في بيع اليقين ، والتقوى بعاجل الهوى ،  
 فان وقع الطبع بما تلقين فقولني له : مهلا ، فما انقضت مدة  
 الاشارة ، والله مرشدك الى التحقيق ، ومعينك بالتوفيق .

## ١٠٠ - العقوبة بالمرصاد

مازلت اسمع عن جماعة من الاكابر ، وارباب المناصب ،

انهم يشربون الخمر ، ويفسقون ويظلمون ، ويفعلون أشياء  
توجب الحدود فبقيت افكر أقول : متى يثبت على مثل هؤلاء  
ما يوجب حداً ؟ فلو ثبت فمن يقيمه ؟

وأستبعد هذا في العادة لانهم في مقام احترام لاجل  
مناصبهم ، فبقيت افكر في تعطيل الحد الواجب عليهم ، حتى  
رأيانهم قد نكبوا وأخذوا مرات ، وموت عليهم العجائب ،  
فقبل ظلمهم بأخذ أموالهم ، وأخذت منهم الحدود مضاعفة بعد  
الحبس الطويل ، والقيد الثقيل ، والذل العظيم . وفيهم من  
قتل بعد ملاقة كل شدة ، فعلت أنه ما حمل شيء .  
فالحذر الحذر فان العقوبة بالمرصاد .

### ١٠١ - من ادعى بغض الدنيا فهو كاذب

اجتهاد العاقل فيما يصلحه لازم له بمقتضى العقل والشرع ،  
فمن ذلك حفظ ماله وطلب تنسيته والرغبة في زيادته ، لان  
سبب بقاء الانسان ماله <sup>(١)</sup> فقد نهى عن التبذير فيه ، ف قيل له  
« ولا تنزو السفهاء أموالكم » وأعلم أنه سبب لبقائه « التي  
جعل الله لكم قياماً ، أي قواماً لمعاشكم وقال عز وجل  
« ولا تبسطها كل البسط » وقال تعالى « ولا تبذروا تبذيراً »

(١) انظر فصل ( ٣١ )

وقال تعالى « لم يسرفوا ولم يفتروا وكان بين ذلك قواما ،  
ومن فضيلة المال أن الله تعالى قال « من ذا الذي يقرض  
الله قرضاً حسناً ، وقال تعالى « وأنفقوا في سبيل الله ، وقال تعالى  
« ينفقون أموالهم ، وقال « لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح ،  
وجعل المال نعمة وزكاته تطهيراً ، فقال تعالى : « خذ من أموالهم صدقة  
تطهرهم وتركهم بها ، وقال ﷺ : « نعم المال الصالح للرجل  
الصالح ، . وقال : « مانعني مال كالأبي بكر »

وكان أبو بكر رضي الله عنه يخرج الى التجارة ويترك  
رسول الله ﷺ فلا ينهيه عن ذلك . وقال عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه : « لأن أموت بين شعبي جبل اطلب كفاف  
وجهي احب الى من أن أموت غازياً في سبيل الله ، وكان جماعة  
من الصحابة رضي الله عنهم يتجرون ، ومن سادات التابعين  
حبيد بن المسيب ، فمات وخلف مالا وكان يحتكر (١) الزيت  
وما زال السلف على هذا . ثم تعرض نواب كالمريض يحتاج فيها  
الى شيء من المال فلا يجد الانسان بداً من الاحتيال في طلبته ،  
فيبذل عرضه أو دينه ، ثم للنفس قوة بدنية عند وجود المال  
وهو معدود عند الاطباء من الادوية ، حكمة وضعها الواضع  
ثم نبغ اقوام طلبوا طريق الراحة فادعوا انهم متوكلة ، وقالوا  
نحن لانسك شيئاً ، ولا نتزود لسفر ، ورزق الابدان يأتي .

(١) لا يعني الاحتكار بالمعنى المعروف اليوم فانه مذموم

وهذا على مضافة الشرع فإن رسول الله ﷺ نهي عن  
إضاعة المال ، وموسى عليه السلام لما سافر في طلب الخضر  
تزوج ، ونبينا ﷺ لما هاجر تزود ، وأبلغ من هذا قوله  
تعالى ( وتزودوا فإن خير الزاد التقوى ) ثم يدعي هؤلاء المتصوفة  
بغض الدنيا فلا يفهمون ما الذي ينبغي أن ينفذ (١) ، ويرون  
زيادة الطلب للمال حرصاً وشرهاً ، وفي الجملة انما اخترعوا  
بآرائهم طريقاً فيما شئوا من الرهبانية اذا صدقوا ، وشئوا من  
البرجة اذا نصبوا شباك الصيد بالترصد فسوا ما يصل اليهم  
من الارزاق فتوحاً .

قال ابن قتيبة في غريب الحديث في قوله ﷺ : واليد  
العليا (٢) . قال هي المعطية . قال : فالمعجب عندي من قوم  
يقولون هي الآخذة ، ولا أرى هؤلاء القوم إلا قوماً  
استطابوا السؤال ؛ فهم محتجون للدعاة ، فأما الشرائع فإنها  
بريئة من حالهم .

وفي الحديث : ضاق البلد بمواثي ابراهيم ولوط عليهما السلام  
فاقتربا . وكان شبيب عليه السلام كثير المال ، ثم قد ند  
طمعه في زيادة الاجر من موسى عليه السلام فقال : « فإن

---

(١) وضع هذا المعنى مراراً في الفصول السابقة

(٢) اليد العليا خير من اليد السفلى

أُتِمَّتْ عَشْرًا مِنْ عِنْدِكَ ، (١) ، وَكَانَ ابْنُ عَقِيلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ :  
مَنْ قَالَ أَنِّي لَا أَحِبُّ الدُّنْيَا فَهُوَ كَذَّابٌ ، فَإِنْ يَعْقُوبُ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ لَا يَطْلُبُ مِنْهُ ابْنَهُ يَأْمِينُ قَالَ : « هَلْ آمَنَكُمْ عَلَيْهِ » .  
فَقَالُوا : « وَتَزَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ » . فَقَالَ : خَذُوهُ .

وَقَالَ بَعْضُ السَّالِفِ : مَنْ ادَّعَى بَغْضَ الدُّنْيَا فَهُوَ عِنْدِي  
كَذَّابٌ إِلَى أَنْ يَثْبُتَ صَدَقُهُ ، فَإِذَا ثَبَتَ صَدَقَهُ فَهُوَ بِحُنُونٍ ،  
وَقَدْ تَفَرَّجَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُتَصَوِّفَةِ خَلْقًا مِنَ الْخَلْقِ عَنْ الْكَسْبِ ،  
وَأَوْحَشُوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ ، وَهُوَ دَأْبُ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ . وَإِذَا  
طَلَبُوا طَرِيقَ الرَّاحَةِ وَجَلَسُوا عَلَى الْفُتُوحِ . فَإِذَا شَبِعُوا رِقَصُوهَا  
فَإِذَا انْهَضَ الطَّعَامُ أَكَلُوا . فَإِنْ لَاحَتْ لَهُمْ حِيلَةٌ عَلَى غَنَى  
أَوْجَبُوا عَلَيْهِ دَعْوَةً ، إِمَّا بِسَبَبِ شُكْرٍ أَوْ بِسَبَبِ اسْتِغْفَارٍ ،  
وَأَطَمَّ الطَّامَاتُ ادِّعَاؤُهُمْ أَنْ هَذَا قُرْبَةٌ ، وَقَدْ انْعَقَدَ إِجْمَاعُ  
الْعُلَمَاءِ أَنَّ مَنْ ادَّعَى الرِّقَصَ قُرْبَةً إِلَى اللَّهِ تَعَالَى كَفَرَ (٢) ، فَكَرَرُوا  
أَنَّهُمْ قَالُوا : « مَبَاحٌ » كَانَتْ أَقْرَبَ حَالًا ، وَهَذَا لِأَنَّ الْقُرْبَ  
لَا تَعْرِفُ إِلَّا بِالْشَّرْعِ ، وَلَيْسَ فِي الشَّرْعِ أَمْرٌ بِالرِّقَصِ وَلَا نَدْبٌ  
إِلَيْهِ ، وَلَقَدْ بَلَّغْنِي عَنْ جَمَاعَةٍ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَرْتَدُّونَ الشَّعْخُوعَ

(١) أَظُنُّ أَنَّ الْأَدَبَ الْوَاجِبَ مَعَ الْأَنْبِيَاءِ يَمْتَنِعُ مِنْ إِطْلَاقِ مِثْلِ هَذِهِ الْأَلْفَافِ .

(٢) ذَكَرَ ذَلِكَ ابْنُ عَابِدِينَ فِي الْحَاشِيَةِ (الْجُزْءُ الثَّالِثُ آخِرُ بَابِ الْمُرْتَدِّ)

وَفِي الْمُنَظُّومَةِ الْوَهَابِيَةِ :

وَمَنْ يَسْتَحِلُّ الرِّقَصَ قَالُوا بِكَفَرِهِ . وَلَا سِيَّامًا بِالْأَدْفِ يَلْهُو وَيَزْمِرُ  
وَالْمِرَادُ بِالرِّقَصِ مَا يَسْمَى الْيَوْمَ بِالْكَرِّ ، قَالَ ذَلِكَ ابْنُ عَابِدِينَ وَبَيْنَهُ فِي الْحَاشِيَةِ أَوْضَحُ بَيَانٍ



في وجوه المردان وينظرون إليهم ، فإذا سئلوا عن ذلك  
سغروا بالسائل فقالوا : نعتبر بخلق الله ، أفترام أقوى من  
النبي ﷺ حين أجلس الشاب الذي وفد عليه من وراء ظهره  
وقال : « وهل كانت فتنة داوود إلا من النظر (١) »

هيات لقد تلك الشيطان تلك الأزيمة (٢) فقادها إلى ما أراد  
والعيب من يدم الدنيا وهو يأكل فيشبع ، ولا ينظر من أين  
المطعم ، وما زال حاحو السلف يفتشون عن المطعم حتى كان  
إبراهيم بن آدم يسهر هو وأصحابه ويقولون : مع من نعمل  
غداً ؟ وكانت سرى السقطي يعرف بطيب الغذاء ، وله في  
الروح مقامات . فجاء قوم يتسبون بالصوفية يدعون اتبعنا  
أوثك السادة ، ويأكلون من مال فلان . وهم يعرفون أصول  
تلك الاموال ، ويقولون : « رزقنا ، فواصباً إذا كان  
الآكل لا يبالي به من أين ؟ ولا امتناع من شهوة ولا  
تقل ، ولا يخلو الرباط (٣) من المطبخ ، ولا يتقطع لية ، ولا  
وأحد من مال قد عرف من أين هو ، والحمام دائر والمشي  
يدق بدف فيه جلاجل ورقية بالشبابة ، وسعدى وليلى في  
الانشاد ، والمردان في الشمع ، ثم يدم الدنيا بعد هذا ،

(١) قال الأستاذ الشيخ ناصر وهو المرجع اليوم في رواية الحديث في الشام :

هذا الحديث ضعيف

(٢) الرباط التكية

(٣) جمع زمام

فقولوا لنا : من يتلهم بالناس ، ولكن من مرت عليه  
ورجنتهم <sup>(١)</sup> فانه أحسن منهم .

## ١٠٢ - عظمة الخالق

عرض لي في طريق الحج خوف من العرب ، فسرنا على  
طريق خبير ، فرأيت من الجبال الهائلة والطرق العجيبة ما أذهلني <sup>(٢)</sup> ،  
وزادت عظمة الخالق عز وجل في صدري . فصار يعرض لي عند  
ذكر تلك الطرق نوع تعظيم لأجده عند ذكر غيرها ، فصحت بالنفس :  
ويحك اعبري الى البحر وانظري اليه والى عجائبه بعين الفكر ،  
تشاهدي أهوالاً هي أعظم من هذه ، ثم اخرجني الى الكون  
والتفتي اليه فإنك تربنه بالإضافة الى السموات والافلاك كذرة  
في فلاة ، ثم جولي في الافلاك وطوفي حول العرش وتلمحي  
ما في الجنان والنيران ، ثم اخرجني عن الكل والتفتي اليه ،  
فانك تشاهدبته في قبضة القادر الذي لاتقف قدرته عند حد ،  
ثم التفتي اليك فتلمحي بدايتك ونهايتك ، وتفكر في ما قبل  
البداية ، وليس إلا العدم ، وفيما بعد البلى وليس إلا التراب ،  
فكيف يأنس بهذا الوجود من نظر بعين فكره المبدأ والمنتهى ؟  
وكيف يغفل أرباب القلوب عن ذكر هذا الاله العظيم ؟

(١) اي تدجيلهم :

اقال الله حين عبدعوه كلوا اكل البهائم وارقصوا لي ؟

(٢) ترى وصفها في كتابي « من لفحات الحرم » لأنها متصلة بجبال « الملا »  
التي مرت بها ووصفتها .

بأنه لو صحت النفوس عن سكر هواها لذابت من خوفه  
أو لقابت من حبه ، غير أن الحس غلب فعظمت قدرة الخالق  
عند رؤية جبل ، وإن اللفظة لو تلحمت المعاني لدلت القدرة  
عليه أوفى من دليل الجبل .

سبحان من شغل أكثر الخلق بما هم فيه عما خلقوا له ! سبحانه !

### ١٠٣ - وجوب الصبر على البلاء

للبلایا نهايات معلومة الوقت عند الله عز وجل . فلا بد للبئلى  
من الصبر الى أن ينقضي أوان البلاء ، فإن تقلقل قبل الوقت  
لم ينفع التقلقل ، كما أن المادة إذا انحدرت الى عضو فإنها لن  
ترجع ، فلا بد من الصبر الى حين البطالة . فاستعجال زوال  
البلاء مع تقدير مدته لا ينفع . فالواجب الصبر وإن كان الدعاء  
مشروعاً ولا ينفع إلا به ، إلا أنه لا ينبغي للداعي أن يستعجل  
بل يتعبد بالصبر والدعاء والتسليم الى الحكيم ، ويقطع المواد  
التي كانت سبباً للبلاء ، فإن غالب البلاء أن يكون عقوبة  
فأما المستعجل فمزاحم للمدير وليس هذا مقام العبودية وإنما  
المقام الأعلى هو الرضا والصبر هو اللازم ، والتلافي بكثرة  
الدعاء نعم المعتمد ، والاعتراض حرام ، والاستعجال مزاحمة  
للتدبير ، فافهم هذه الاشياء فلمّا نهون البلاء .

## ١٠٤ - فوائد الصبر

ليس في الوجود شيء أصعب من الصبر اما عن الحبوب  
او على المكروهات ، وخصوصاً إذا امتد الزمان أو وقع  
البأس من الفرج ، وتلك المدة تحتاج الى زاد يقطع به سفرها ،  
والزاد يتنوع من أجناس .

فمنه تلمح مقدار البلاء ، وقد يمكن أن يكون أكثر (١) .  
ومنه أنه في حال فوقها أعظم منها مثل أن يبطل بقدر ولد  
وعنده أعز منه ، ومن ذلك رجاء العوض في الدنيا .

ومنه تلمح الأجر في الآخرة .  
ومنه التلذذ بتصوير المدح والثناء من الخلق فيما يمدحون  
عليه والأجر من الحق عز وجل .

ومن ذلك أن الجزع لا يفيد بل يفضح صاحبه .  
الى غير ذلك من الامشياء التي يقدحها العقل والفكر ، فليس  
في طريق الصبر نفقة سواها ، فينبغي للصابر أن يشغل بها نفسه  
ويقطع بها ساعات ابتلائه وقد صبح المنزل (٢) .

---

(١) مر هذا المعنى مرارا

(٢) شبه البلاء بطريق لم يبق منه الامسيرة ليله ونهايته الصباح

## ١٠٥ - قد تتأخر الاجابة بعد الدعاء

ينبغي لمن وقع في شدة ثم دعا أن لا يجتليج في قلبه أمر من تأخير الاجابة او عدمها ، لان الذي اليه <sup>(١)</sup> أن يدعو والمدة مؤمالك حكيم ، فإن لم يجب فعل ما يشاء في ملكه ، وإن أقر فعل بمقتضى حكمته ، فالمعترض عليه في سره خارج عن حفة عبد ، مزاحم لمرتبة مستحق ، ثم ليعلم أن اختيار الله عز وجل له خير من اختياره لنفسه . فربما سأل سبلاً سأل به وفي الحديث : « ان رجلاً كان يسأل الله عز وجل أن يرزقه الجهاد فنهف به هاتف ، إنك انت غزوت امرت وإن امرت تنصرت » . فإذا سلم العبد بحكماً لحكمته وحكمته ، وأيقن أن الكل ملكه ، طاب قلبه قضيت حاجته أو لم تقض .

وفي الحديث : « مامن مسلم دعا الله تعالى الا وأجابه . فاما أن يعجلها واما أن يؤخرها وإما أن يدخرها له في الآخرة » . فإذا رأى يوم القيامة ان ما اوجب فيه قد ذهب ومالم يجب فيه قد بقي ثوابه ، قال : لبتك لم تجب لي دعوة قط .

(١) لعبد ، أى ليس من الامر الا ان يدعو

فانهم هذه الاشياء وقد سلم قلبك من أن يختلج فيه  
ربب أو استعجال .

## ١٠٦ - العلماء أفضل من الزهاد

من أراد أن يعرف رتبة العلماء على الزهاد فليُنظر في رتبة  
جبريل وميكائيل ومن خص من الملائكة بولاية تتعلق بالخلق ،  
وباقى الملائكة قيام للتعبد في مراتب الرهبان في الصوامع<sup>(١)</sup> . وقد  
عظمي اولئك بالتقريب على مقادير علمهم بالله تعالى . فاذا مر  
أحدهم بالروحي انزعج أهل السماء حتى يجبرهم بالجبر ، فاذا فزع  
عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق . كما اذا  
انزعج الزاهد من حديث يسمعه سأل العلماء عن صحته ومعناه .  
فسبعان من خص الخصوص بخصائص شرفوا بها على جنسهم ،  
ولاخصيصة أشرف من العلم . بزيادته صار آدم مسجودا له  
وبنقصانه صارت الملائكة ساجدة . فأقرب الخلق من الله العلماء .  
وبس العلم بمجرد صورته هو النافع بل معناه وإنما ينال  
معناه من تعلّسه للعلل به ، فكلمة دله على فضل اجتهد في  
نيه وكلمة نهاه عن نقص بالغ في مباحثته ، فحنثذ يكشف  
العلم له سره ، ويسهل عليه طريقه ، فيصير كمنجذب بحث  
الجادب فاذا حركه عجل في سيره . والذي لا يعمل بالعلم لا يطلعه

---

(١) شبه انتطاعهم للمباداة بانتطاع الرهبان ، لا أن الرهبان كالملائكة ولانهم  
على حق ، الحق اليوم مجاه به خاتم الرسل صلى الله عليه وسلم ، ولقد كان كل  
رسول في ايامه على حق ، صلوات الله عليهم اجمعين .

العلم على غوره ، ولا يكشف له عن مره فيكون كمجذوب  
لجاذبٍ جاذبته . فافهم هذا المثل وحسن قصدك وإلا فلا تتعب .

## ١٠٧ - الاعتدال بين الدنيا والآخرة

اعلم أن أصلح الامور الاعتدال في كل شيء واذا رأينا  
أرباب الدنيا قد غلبت آمالهم ، وفسدت في الخير اعمالهم ،  
امرناهم بذكر الموت والقبور والآخرة . فاما اذا كان العالم  
لا يغيب عن ذكره الموت وأحاديث الآخرة تقرأ عليه وتجري  
على لسانه ، فتذكره الموت زيادة على ذلك لا تفيد الا انقطاعه  
بمرة . بل ينبغي لهذا العالم الشديد الخوف من الله تعالى ،  
الكثير الذكر للآخرة ، أن يشاغل نفسه عن ذكر الموت ليمتد  
نفس أملة قليلا فيصنف ويعمل أعمال خيرة ، ويقدر على طلب  
ولد . فاما اذا لهج بذكر الموت كانت مفسدته عليه اكثر  
من مصلحته ، ألم تسمع أن النبي ﷺ سابق عائشة رضي الله عنها  
فسبقته ، وسابقها فسبقها ، وكان يمزح ويشاغل نفسه . فان مطالعة  
الحقائق على التحقيق تفسد البدن وترعج النفس . وقد روي عن  
احمد بن حنبل رحمه الله عليه : أنه سأل الله تعالى ان يفتح  
عليه باب الخوف ففتح عليه فخاف على عقله . فسأل الله أن  
يرد ذلك عنه .

فتأمل هذا الأصل فإنه لا بد من مغالطة النفس وفي ذلك  
صلاحها والله الموفق والسلام .

تم الجزء الأول  
وبليه الجزء الثاني وأوله  
١٠٨ - طلب معالي الأمور



من أجل فكره الصافي فله على طلب أشرف المقامات ،  
ونهاه عن الرضي بالنقص في كل حال . وقد قال أبو الطيب المتني :  
ولم أر في عيوب الناس عيباً كقص القادرين على التمام  
فينبغي للعاقل ان ينتهي الى غاية ما يمكنه ، فلو كانت  
يتصور الآدمي صعود السموات لرأيت من اقبح التناقض رضا  
بالارض ، ولو كانت النبتة تحصل بالاجتهاد رأيت المقصود في  
تحصيلها في حضيض ، غير أنه اذا لم يمكن ذلك فينبغي ان  
يطلب السكنى ، والسيرة الجميلة عند الحكماء خروج النفس الى  
غاية كمالها الممكن لها في العلم والعمل . وانا اشرح من ذلك  
ما يدل مذكوره على مفقده .

أما في البدن ، فليست الصورة داخله تحت كسب الآدمي  
بل يدخل تحت كسبه تحسينا وتزيينا ، فليسح بالعاقل إعمال  
نفسه وقد نهى الشرع على الكسل والبعض . فأمر بقص الاطفار ،  
وتت الأبط ، وحلق العانة ، ونهى عن أكل النوم والبصل  
التي لاجل الراحة . وينبغي له ان يقبس على ذلك ويطلب

غاية النظافة ونهاية الزينة ، وقد كان النبي ﷺ يعرف بحبسه  
بريح الطيب فكان للغاية في النظافة والنزاهة ، ولست آمر  
بزيادة التشف الذي يستعمله الموسسون أو المترفون ولكن  
التوسط هو الحمود . ثم ينبغي له ان يرقى ببدنه الذي هو  
وأجله ولا ينقص من قوتها فتتقص قوتها . ولست آمر  
بالشبع الذي يوجب الجشاء إنما آمر بالتوسط فإن قوى الآدمي  
كعين جارية كم فيها من منفعة لصاحبها ولغيره ، ويعين صانعا  
ولا يلتفت الى قول الموسسين من المتزهدين الذين جدوا في  
التقليل فضعفوا عن الفرائض ، وليس ذلك من الشرع ولا نقل  
عن الرسول ﷺ ولا أصحابه .

إنما كان الرسول ﷺ وأصحابه اذا لم يجدوا جاعوا ،  
وربما آثروا فصبوا ضرورة ، وكذلك ينبغي ان ينظر لهذه  
الراحة في علفها ، قرب لقمة منعت لقمت ، فلا يعطها ما يؤذيها  
بل ينظر لها في الاصلاح ، ولا يلتفت لمزهد يقول : لا تأكلها  
الشهوات ، فإن النظر ينبغي ان يكون في حل المطعم ،  
وأخذ ما يصلح بمقدار .

ولم ينقل عن الرسول ﷺ ولا أصحابه رضي الله عنهم  
ما أحدثه الموسسون في ترك المشتهات على الإطلاق ، إنما

نقل عنهم تركها لسبب . إما للنظر في حلها ، او للخوف من  
مطالبة النفس بها في كل وقت ويجوز ذلك .

وينبغي له أن يجتهد في التجارة والكسب ليفضل على غيره  
ولا يفضل غيره عليه ، وليبلغ من ذلك غاية لا تمتنع عن العلم ،  
ثم ينبغي له ان يطلب الغاية في العلم ومن أفصح النقص التقليد  
فإن قويت همه وقته الى ان يختار لنفسه مذهباً ولا يتذهب  
لأحد<sup>(١)</sup> ، فإن المقلد أعمى يقوده مقلده . ثم ينبغي أن

---

(١) اي يستمد بالعلم والدأب ليصل الى القدرة على الاجتهاد وترك التقليد لا  
ان يجتهد لنفسه وهو لا يعرف من عدة الاجتهاد الا حفظ الاحاديث او معرفة  
مكان وجودها والبحث في كتب الرجال عن احوال رواها .

والناس في هذه المسألة بين مفرط في اتباع المذاهب لا يفرق بين الحكم المؤيد  
بالنص الصريح وما هو رأي للفقهاء . وبين مفرط فيها يتركها جملة ويحاول ان  
يأخذ من الاحاديث رأساً ولو لم يكن عنده ادوات الاخذ من الحديث .

والحق ان على المسلم ان يتفقه اولاً على مذهب معين ، فيعرف احكام دينه ، ثم  
ينظر في دليلها ويحاول ان يتعلم ما يعين على معرفة طرق الاستدلال وقوة الدليل  
ثم ينظر . فان رأى دليلاً ثابتاً اقوى من دليل مذهب اخذ به ، وقد بين ابن عابدين  
في اول الحاشية ان الحنفى المقلد الذي يجد حديثاً صحيحاً على خلاف مذهب عليه  
ان يأخذ به ( لاسيما في العبادات ) ولا يخرج في ذلك عن كونه حنفياً .

والله قد اوجب على المسلم اتباع الكتاب والسنة ، ولم يلزمه بذهب من المذاهب  
الاربعة ولا غيرها ، وما التقليد الا رخصة للمجاز عن الاخذ من الكتاب والسنة .  
والتأخرون الذين قالوا باتباع احد المذاهب الاربعة انما قالوا ذلك لما رأوا من غلبة العجز  
على الناس ، ولئلا يصير الامر فوضى ، كل واحد يدعى انصار ابا حنيفة او  
الشافعي كما هي الحال الآن .

يطلب الغاية في معرفة الله تعالى ومعاملته ، وفي الجملة لا يترك  
فضيلة يمكن تحصيلها إلا حصلها . فإن الفُروع بما نزل المبارك<sup>(١)</sup>  
حالة الاراذل .

فكن رجلاً رجلاً في الثرى وهامة هامة في الثريا  
ولو أمكنك عبور<sup>(٢)</sup> كل أحد من العلماء والزهاد فافعل ،  
فإنهم كانوا رجالاً وأنت رجل ، وما قعد من قعد إلا لدناءة  
الهمة وخساستها . واعلم أنك في ميدان سباق والاوراق  
تنتهب . ولا تتخذ الى كسل . فما فات من فات إلا بالكسل ،  
ولا نال من نال إلا بالجد والعزم ، وأن الهمة لتغلي في القلوب  
غليان ما في القدور ، وقد قال بعض من سلف :

ليس لي مال سوى كرمي فيه أمني من العدم  
فنعت نفسي بمارزقت وتمطت في العلاممي

### ١٠٩ - منفعة المال

ليس في الدنيا أنفع للعلماء من جمع المال للاستغناء عن  
الناس ، فإنه إذا ضم الى العلم حيز الكمال ، وأن جمهور  
العلماء شغلهم العلم عن الكسب ، فاحتاجوا الى مالا بد منه ،

وقل الصبر قد دخلوا مداخل شائتهم وإن تأولوا فيها <sup>(١)</sup> ، إلا  
 أن غيورها كان أحسن لهم ، فالزهري مع عبد الملك ، وأبو  
 عبيدة مع طاهر بن الحسين ، وابن أبي الدنيا مؤدب المعتضد .  
 وابن قتيبة صدر كتابه بمدح الوزير . وما زال خلف من  
 العلماء والزهاد يعيشون في ظل جماعة من المعروفين بالظلم .  
 وهؤلاء وإن كانوا سلكوا طريقاً من التأويل فانهم فقدوا من  
 قلوبهم وكمال دينهم أكثر مما قالوا من الدنيا . وقد رأينا جماعة  
 من المنصوفة والعلماء يغشون الولاية لاجل نيل مافي أيديهم .  
 فمنهم من يداهن ويرائي ، ومنهم من يمدح بما لا يجوز ، ومنهم  
 من يسكت عن منكرات الى غير ذلك من المداهنات .  
 وسببها الفقر ، فعلينا أن كمال العز وبعد الرباء إنما يكون في  
 البعد عن المال الظلمة ، ولم نر من صح له هذا الا في أحد رجلين :  
 إما من كان له مال كسعيد بن المسيب كان يتجر في الزيت  
 وغيره ، وسفيان الثوري كانت له بضائع ، وابن المبارك .  
 وإما من كان شديد الصبر فتوعاً بما وزق وإن لم يكفه كبشر  
 الجاني ، وأحمد بن حنبل .

ومنى لم يجد الانسان كصبر هذين ، ولا كمال أولئك ، فالظاهر  
 تطلبه في الحسن والآفات ، وربما تلف دينه .

فعلبك يا طالب العلم بالاجتهاد في جمع المال للفني عن الناس ، فانه  
يجمع لك دينك ، فمأربنا في الأغلب منافقاً في الدين والتردد  
والتنفس ولا آفة طرأت على عالم إلا يجب الدنيا ، وغالب ذلك  
الفقر ، فان كان من له ما يكفيه ثم يطلب بتلك الخاطلة الزيادة ،  
فذلك معدود في أهل الشره ، خارج عن حيز العلماء ، نعوذ بالله  
من تلك الأحوال .

## ١١٠ — الفقه أفضل العلوم

أعظم دليل على فضيلة الشيء النظر الى ثمرته ، ومن تأمل ثمره  
الفقه علم أنه أفضل العلوم ، فان أبواب المذاهب فاقوا بالفقه الخلائق  
أيداً ، وان كان في زمن أحدهم من هو أعلم منه بالقرآن أو  
بالحديث أو باللغة .

واجتبر هذا بأهل زماننا ، فانك ترى الشاب يعرف مسائل  
الخلافا الظاهرة فيستغني ، ويعرف من حكم الله تعالى في الحوادث  
ما لا يعرفه التحرير من باقي العلماء ، وكم رأينا مبرزاً في علم القرآن  
أو في الحديث أو في التفسير أو في اللغة لا يعرف مع الشيخوخة  
معظم أحكام الشرع ، وربما جهل علم ما ينويه في صلاته .

على أنه ينبغي للفقهاء ألا يكون أجنياً عن باقي العلوم ، فانه

لا يكون فقيهاً ، بل يأخذ من كل علم بحظ ، ثم يتوفر على الفقه  
فانه عز الدنيا والآخرة .

## ١١١ - حفظ الفروع وتضييع الأصول

رأيت كثيراً من الناس يتعززون من رشاش نجاسة ولا  
يتعاشون من غيبة ، ويكثرون من الصدقة ولا يبالون بمعاملات  
الربا ، وينهجون بالليل ويؤخرون الفريضة عن الوقت ، في أشياء  
يطول عذرها من حفظ فروع وتضييع أصول ، فبحثت عن سبب  
ذلك ، فوجدته من شيئين :

أحدهما العادة ، والثاني غلبة الهوى في تحصيل المطلوب ، فانه قد  
يغلب فلا يترك سماً ولا بصراً .

ومن هذا القبيل أن إخوة يوسف قالوا حين سمعوا صوت  
المنادي ، « إنكم لسارقون » : « لقد علمتم ما جئنا لنفسد في  
الأرض وما كنا سارقين » ، فجاء في التفسير أنهم لما دخلوا مصر  
كموا أفواه لإبلهم لثلاثتناول ما ليس لهم ، فكأنهم قالوا: قد رأيتم  
ما صنعنا بابلنا فكيف نسرق ؟ ونسروا هم تفاوت ما بين الورع  
واختطاف أكلة لا يملكونها ، وبين الغاء يوسف عليه السلام في الجب  
وبيعه بثمن نخس .

وفي الناس من يطيع في صفار الأمور دون كبارها ، وفيما

كُنُفَتْهُ عَلَيْهِ خَفِيفَةٌ أَوْ مَعْتَادَةٌ ، وَفِيهَا لَا يَنْقُصُ شَيْئاً مِنْ عَادَتِهِ فِي مَطْعَمٍ وَمَلْبَسٍ .

نَرَى أَقْوَاماً يَأْخُذُونَ بِالرِّبَا وَيَقُولُ أَحَدُهُمْ : كَيْفَ يَرَانِي عَدُوِّي بَعِيْنٌ إِنِّي بَعْتُ دَارِي ، أَوْ تَغْيِيرَ مَلْبُوسِي وَمُرْكُوبِي ! وَنَرَى أَقْوَاماً يَوْمُسُونَ فِي الطَّهَارَةِ ، وَيَسْتَعْمِلُونَ الْكَثِيرَ ، وَلَا يَتَحَاشَوْنَ مِنْ غِيْبَةٍ ، وَأَقْوَاماً يَسْتَعْمِلُونَ التَّائِيلَاتِ الْفَاسِدَةَ فِي تَحْصِيلِ أَغْرَاضِهِمْ مَعَ عِلْمِهِمْ أَنَّهَا لَا تَجُوزُ ، حَتَّى إِنِّي رَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْحَيْرِ وَالتَّعْبُدِ أَعْطَاهُ رَجُلٌ مَالًا لِيَبْنِيَ بِهِ مَسْجِدًا ، فَأَخَذَهُ لِنَفْسِهِ وَاتَّفَقَ عَوِضَ الصَّحِيحِ قَرَاخَةً ، فَلَمَّا احْتَضَرَ قَالَ لِذَلِكَ الرَّجُلِ : اجْعَلْنِي فِي حُلِّ فَانِي فَعَلْتَ كَذَا وَكَذَا .

وَنَرَى أَقْوَاماً يَتْرَكُونَ الذُّنُوبَ لِبُعْدِهِمْ عَنْهَا ، فَقَدْ أَلْفَوْا التَّرِكَ ، وَإِذَا قَرَّبُوا مِنْهَا لَمْ يَتَّالِكُوا<sup>(١)</sup> ، وَفِي النَّاسِ مِنْ هَذِهِ الْفَنُونِ عَجَائِبُ يَطُولُ ذِكْرُهَا .

وَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّ خُلُقًا مِنْ عُلَمَاءِ الْيَهُودِ كُنُوا يَجْهَلُونَ ثِقَلَ التَّعْبُدِ فِي دِينِهِمْ ، فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامَ وَعَرَفُوا صِحَّتَهُ لَمْ يَطْبِقُوا مَقَاوِمَ أَهْوَائِهِمْ فِي مَحْوِ رِيَّاسَتِهِمْ ، وَكَذَلِكَ قَبِضَ فَانُهُ عَرَفَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِالذَّلِيلِ ثُمَّ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى مَقَاوِمِ هَوَاهُ وَتَرَكَ مَلِكُهُ ، فَالَهُ اللَّهُ فِي تَضْيِيعِ الْأَصُولِ ، وَمِنْ أَهْمَالِ سِرْحِ الْهَوَى ، فَانُهُ أَنَّ أَهْمَاتٍ مَاسِيَةً نَفَشَتْ فِي زُرُوعِ التَّقَى ، وَمَا مِثْلُ الْهَوَى إِلَّا كَسَمِيعٍ فِي عُنُقِهِ سُلْسَلَةٌ فَانٍ

---

(١) لِذَلِكَ كَانَ أَوَّلُ مَا يَنْبَغِي لِلْمُسْلِمِ الْإِبْتِعَادُ عَنْ فَوَاطِنِ الْفِتَنِ ، وَأَصَابِيبِ الْأَهْوَاءِ ، بِذَلِكَ يَسْتَرِجِحُ قَلْبُهُ فِي الدُّنْيَا ، وَيَتَجَنَّبُ مِنَ الْمَذَابِ فِي الْآخِرَةِ .

استوثق منه خابطه كفته ، وربما لاحت له شوائه الغالبة عليه فلم  
تقاومها السلسلة فأفلت .

على أن من الناس من يكف هواه بسلسلة ، ومنهم  
من يصكه بحيط ، فينبغي للعاقل أن يحذر شياطين  
الهموي ، وأن يكون بصيراً بما يقوى عليه من أعدائه ، وبمن  
يقوى عليه .

## ١١٢ - لا تثق باحد مما تعاشره

من أعظم الغلط الثقة بالناس والاسترسال الى الاصدقاء فان أشد  
الأعداء وأكثرهم أذى الصديق المنقلب عدواً ، لأنه قد اطلع على  
خفي السر ، قال الشاعر :

احذر عدوك مودة واحذر صديقك ألف مره

فلربما انقلب الصديق فكان أدري بالمضرة

واعلم أن من الأمر الموضع في النفوس الحسد على النعم ، أو  
القطعة وسب الرفعة ، فاذا رآك من يعتقدك مثيلاً له وقد ارتفعت  
عليه فلا بد أن يتأثر وربما حسد ، فان إخوة يوسف عليهم السلام من  
هذا الجنس جرى لهم

فان قلت : كيف يبقى الانسان بلا صديق ؟



قلت لك : أتراك ما تعلم أن المجانس بحسب ، وأن أكثر العوام يعتقدون في العالم أنه لا يتبسم ولا يتناول من شهوات الدنيا شيئاً ، فإذا رأوا بعض انبساطه في المباح هبط من أعينهم ، فإذا كانت هذه حالة العوام ، وتلك حالة الخواص ، فمع من تكون المعاشرة ؟ لا بل والله ما تصح المعاشرة مع النفس لأنها متلونة ، وليس إلا المداراة للخلق والاحتراز منهم <sup>(١)</sup> ، واتخاذ المعاوف من غير طمع في صديق صادق ، فإني ندر فليكن غير بمائل ، لأن الحمد إليه <sup>(٢)</sup> أسبق ، وليكن مرفقاً عن رتبة العوام ، غير ظامع في نيل مقامك ، وإن كانت معاشرة هذا لا تشفي لأنت المعاشرة ينبغي أن تكون بين العلماء المجانسين ، لزهمهم من الاشارات في الخاطلة ما تطيب به المجالسة ، ولكن لاسبيل الى الوصال <sup>(٣)</sup> ، ومثل هذه الحال أنك ان استخدمت الافكباء عرفوا باطنك ، وان استخدمت الابله انعكست مقاصدك ، فاجعل الافكباء لخوائبك الخارجة ، والبله لخوائبك في منزلك لتلا يعلموا أسرارك ، واقنع من الأصدقاء ، بمن وصفته لك ، ثم لا تلق إلا متدرجاً

(١) من كلام عمر : خاطبوا الناس وزايروهم .

(٢) أي الى المال .

(٣) كأن في السيرة شيئاً من تعريف الساج .

درع الحذر ، ولا تطلعه على باطن يمكن أن يُستر عنه ، وكن كما يقال عن الذئب :

ينام باحدى مقلتيه ويستمى بأخرى الأعادي فهو يقظان هاجع

### ١١٣ - على طالب العلم كسب المعاش

رأيت جماعة من أفنى أوائل عمره وريعان شبابه في طلب العلم ، صَبَرَ على أنواع الأذى ، وهجر فنون الراحة ، أنفة من الجهل ورفيلته ، وطلباً للعلم وفضيلته ، فلما نال منه طرفاً رفعه عن مراتب أبواب الدنيا ومن لا علم له إلا بالعاجل ، ضاق به معاشه ، فسافر في البلاد يطلب من الأراذل ، ويتواضع للسفلة وأهل الدناءة والسُّكَّاس<sup>(١)</sup> وغيرهم ، فغاطبت بعضهم وقالت : ويحك أين تلك الأنفة من الجهل التي سهرت لأجلها ، وأظلمات نهارك بسببها ، فلما ارتفعت وانتفعت عدت إلى أسفل سافلين ؟

أما بقي عندك ذرة من الأنفة تنبويها عن مقامات الأراذل ، ولا معك يسير من العلم يسير بك عن منافع المعوى ،

(١) أصحاب الكوس . والمراد بالكوس هنا الخطالم بأنواعها كلها .

ولا حصلت بالعلم قوة تجذب بها زمام النفس عن مراعي  
السوء ؟

غير أنه تبين لي أن سهرك وتعبك كأنه كان لنيل الدنيا ، ثم  
اني أراك تزعج أنك تريد شيئاً من الدنيا تستعين به على طلب العلم .  
فاعلم أن التفاتك الى نوع كسب تستغني به عن الأراذل أفضل من  
التزبد في علمك ، فلو عرفت ما ينقص به لم تر ما قد عزمت عليه  
زيادة مما يحتوي عليه هذا العزم : السفر الذي كله مخاطرة بالنفس ،  
وبذل الوجه الذي طالما صين لمن لا يصلح النفات مثلك الى مثله ،  
وبعيد أن تقنع بعد شروءك في هذا الأمر بقدر الكفاف ، وقد  
علمت ما في السؤال بعد الكفاف من الإثم ، وأبعد منه أن تقدر  
على الورع في المأخوذ ، ومن لك بالسلامة والرجوع الى الوطن ،  
وكم رمى فقر في بوابه من هالك ، ثم ما يحصله يغني ويبقى منه  
ما أعطى ، وعيب المتقين إياك ، واقتداء الجاهلين بك ، وبكفيك  
أنك عدت على ما علمت من ذم الدنيا بشينه إذ فعلت ما يناقضه ،  
خصوصاً وقد مر أكثر العبر ، ومن أحسن فيما مضى يحسن  
فيما بقي .

## ١١٤ — طريق الدرس لطالب العلم

رأيت الشرّ في تحصيل الاشياء بفوت الشرّ مقصوداً ،

وقد رأينا من كان ثروياً في جمع المال فحصل له الكثير منه وهو  
 حريص على الأزيادة ، ولو فهم علم أن المراد من المال انفاقه  
 في العمر ، فإذا أنفق العمر في تحصيله فأت المقصودان جميعاً ،  
 وكم رأينا من جمع المال ولم ينتفع به فأبقيته لغيره وأبقى نفسه كما  
 قال الشاعر :

كدودة القز ما تبنيه يهدمها      وغيرها بالذي تبنيه ينتفع

وكذلك رأينا خلقاً كثيراً يحرصون على جمع الكتب فينفقون  
 أموالهم في كتابتها ، وكذاب أهل الحديث ينفقون الأموال في  
 النسخ والسماح إلى آخر العمر ، ثم ينقسمون ، فمنهم من يتشغل  
 بالحديث وعلمه وتصحيحه ولعله لا يفهم جواب حادثة ، ولعله عنده  
 طريقت (أسلم سلمها الله) ، منه طريق .

وقد حكى لي عن بعض أصحاب الحديث أنه سمع جزء ابن عرفة  
 عن مته شيخ ، وكانت عنده سبعون نسخة ، ومنهم من يجمع  
 الكتب ويسمها ولا يدري ما فيها لا من حيث صحتها ، ولا من  
 فهم معناها ، فتراه يقول الكتاب الفلاني سماعي وعندني به نسخة ،  
 والكتاب الفلاني والفلاني فلا يعرف علم ما عنده من حيث فهم  
 صحيحه من سقيته ، وقد صدق أمثاله بذلك عن المهم من العلم  
 فهم كما قال الخطيب :

زوامل للاخبار لاعلم عندها      بتلقاها الا كعلم الا باعر  
 لعمره ما يدري البعير اذا غدا      بأوساقه او راح ما في الغرائر (١)  
 ثم ترى منهم من يتصدر ويفتقر الزمان الى تصدره الرواية  
 فيمد يده الى ما ليس من شغلته ، فان اتى خطأ ، وإن تكلم  
 في الاصول خلط ، ولو لا اني لا أحب ذكر الناس لذكرت  
 من اخبار كبار علمائهم وما خلطوا ما يعتبر به ، ولكنه لا ينقضي  
 على المحقق حالهم .

فان قال قائل : اليس في الحديث : « منومان لا يشبعان » ،  
 طالب علم وطالب دنيا .

قلت : أما العالم فلا أقول له اشبع من العلم ،  
 ولا اقتصر على بعضه ، بل أقول له قدم للمهم فإن العاقل من  
 قدر عمره وعمل بمقتضاه . وإن كان لاسييل الى العلم بمقدار العمر  
 غير أنه يبني على الاغلب . فان وصل فقد أعد لكل مرحلة زاداً ، وإن  
 مات قبل الوصول فمضيه ذلك ، فاذا علم العاقل أن العمر قصير  
 وأن العلم كثير ، فقيح بالعاقل الطالب لكمال الفضائل أن  
 يتشاغل مثلاً بسماع الحديث ونسخه ليحصل كل طريق ، وكل  
 رواية ، وكل غريب . وهذا لا يفرغ من مقصوده منه في  
 خمسين سنة خصوصاً ان تشاغل بالنسخ ، ثم لا يحفظ القرآن .  
 أو يتشاغل بعلوم القرآن ولا يعرف الحديث .

---

(١) الاوساق جمع وسق : الحمل . والغرائر جمع غرارة : الكيس «الغوال»

أو بالخلاف في اللغة ولا يعرف النقل<sup>(١)</sup> الذي عليه مدار المسألة.  
فإن قال قائل : فدبر لي ما تختار لنفسك .

فأقول : ذو الهمة لا يخفى من زمان الصبي كما قال  
حفيان بن عيينة :

قال لي أبي وقد بلغت خمس عشرة سنة ، إنه قد انقضت  
عنك شرائع الصبا فاتبع الخير تكن من أهل . فجعلت وصية  
أبي قبة أميل إليها ولا أميل عنها .

ثم قبل شروعي في الجواب أقول : ينبغي لمن له أنفة أن  
يأتى من التقصير الممكن دفعه عن النفس ، فلو كانت النبوة  
مثلاً تأتي بكسب لم يجوز له أن يقتنع بالولاية<sup>(٢)</sup> ، أو تصور  
أن يكون مثلاً خليفة لم يحسن به أن يقتنع بامارة ، ولو صح  
له أن يكون ملكاً لم يرض أن يكون بشراً<sup>(٣)</sup>

والمقصود أن ينتهي بالنفس الى كمالها الممكن لها في العلم  
والعمل ، وقد علم قصر العمر وكثرة العلم فيبتدي بالقرآن  
وحفظه<sup>(٤)</sup> ، وينظر في تفسيره نظراً متوسطاً لا يخفى عليه بذلك  
منه شيء ، وإن صح له قراءة القراءات السبع وأشياء من  
النحو وكتب اللغة ، ابتداءً باصول الحديث من حيث النقل

(١) أي الدليل الثقل : : الآية أو الحديث

(٢) انظر الفصل « ١٠٨ »

(٣) نسي المؤلف أنه فضل فيما مضى من النصول البشر على الملائكة !!

(٤) انظر الفصل « ١٢٠ » و « ١٢١ »

كالصالح والمساكين والسنن ، ومن حيث علم الحديث كعمرة  
الضعفاء والاسماء ، فليُنظر في أصول ذلك ، وقد رتبت العلماء  
من ذلك ما يستغني به الطالب عن التعب ، وليُنظر في التواريخ  
ليعرف ما لا يستغني عنه كنسب الرسول ﷺ وأقاربه وأزواجه  
وما جرى له ، ثم ليقبل على الفقه فليُنظر في المذهب والخلاف  
وليكن اعتماده على مسائل الخلاف فليُنظر في المسألة وما تحتوي  
عليه فيطلبه من مظانه ، كتفسير آية وحديث وكلمة لغة ،  
ويتشغل بأصول الفقه وبالفرائض . وليعلم أن الفقه عليه مدار  
العلوم <sup>(١)</sup> وبكفيه من النظر في الأصول <sup>(٢)</sup> ما يستدل به على  
وجود الصانع ، فإذا أثبت بالدليل وعرف ما يجوز عليه مما  
لا يجوز ، وأثبت إرسال الرسل وعلم وجوب القبول منهم ،  
فقد احتوى على المقصود من علم الأصول فإن اتسع الزمان  
للتزديد من العلم فليكن من الفقه فإنه لا تنفع ومهما فسح له في  
المهل فأمكنه تصنيف في علم فإنه يخلف بذلك خلفاً صالحاً  
مع اجتاده في التسبب إلى اتخاذ الولد .

ثم يعلم أن الدنيا مَعْبَرَةٌ فليتنق إلى فهم معاملة الله عز  
وجل ، فإن مجموع ما حصله من العلم يبدله عليه ، فإذا تعرض

(١) انظر الفصل « ١١٠ »

(٢) يريد علم أصول الدين وهو التوحيد لا علم أصول الفقه

لتحقيق معرفته ووقف على باب معاملته قل " ان يقف صادق  
الا ويذهب الى مقام الولاية ، ومن أريد وفثق .

وان الله عز وجل ، أقواماً يتولى تربيتهم ويبيعهم اللحم  
في زمن الطفولية مؤدباً وبسي العقل ، ومقوماً ، ويقال له  
الهم ، ويتولى تأديبهم وتنقيفهم ، وحيهم لهم اسباب القرب  
منه ، فإن لاح قاطع قطعهم عنه . وان تعرضت بهم فتنة  
دفعها عنهم . فنسال الله عز وجل ان يجعلنا منهم ، ونعوذ به  
من خذلان لاينفع معه اجتهاد .

## ١١٥ - تقوى الله في الخلوات

إن الخلوة تأثيرات تبين في الخلوة ، كم من مؤمن بالله عز  
وجل يحترمه عند الخلوات فيترك مايشتهي حذراً من عقابه ،  
أو رجاء ثوابه ، أو إجلالاً له ، فيكون بذلك الفعل  
كأنه طرح عوداً هندياً على حجر فيفوح طيبه فيمتشقه  
الخلائق ، ولا يدرون أين هو . وعلى قدر الجاهدة في  
ترك مايقوي محبته ، أو على مقدار زيادة دفع ذلك المحبوب  
المترك يزيد الطيب ، ويتفاوت تفاوت العود ، فتري عيوب



الخلق تعظم هذا الشخص وألسنتهم تمدحه ولا يعرفون لم ؟  
ولا يدرون على وصفه لبعدهم عن حقيقة معرفته وقد تمت هذه  
الأرايح بعد الموت على قدوها ، فمنهم من يذكر بالخير مدة  
مديدة ثم ينسى ، ومنهم من يذكر مائة سنة ثم يخفى ذكره  
وقبره . ومنهم أعلام يبقى ذكرهم أبداً .

وعلى عكس هذا من هاب الخلق ، ولم يحترم خلوته بالحق ،  
فانه على قدر مبارزته بالذنوب وعلى مقادير تلك الذنوب ، تقوح  
منه ربيع الكرامة فتنبته القلوب ، فان قل مقدار ماجنى قل  
ذكر الألسن له بالخير ، وبقي مجرد تعظيبه . وإن كثرت كان  
قصارى الامر سكوت الناس عنه لا يمدحونه ولا يذمونه . ورب  
خالٍ بذنب كان سبب وقوعه في هوة شقوة في عيش الدنيا  
والآخرة ، وكأنه قيل له : ابق بما آثرت ، فيبقى أبداً في  
التخييط . فانظروا إخواني إلى المعاصي أثرت وعثرت . قال  
أبو الدرداء رضي الله عنه : إن العبد ليخالو بمعصية الله تعالى  
فيلقي الله بغضه في قلوب المؤمنين من حيث لا يشعرون .

فتنصروا ماسطرته ، واعرفوا ما ذكرته ولا تنهلوا خلواتكم  
ولا سرايركم ، فان الأعمال بالنية ، والجزاء على مقدار الاخلاص .

## ١١٦ - الرضى بالقدر

من عرف جريان الاقدار ثبت لها ، وأجهل الناس بعد هذا من قاواها . لان مراد المقدر الذل له .

فاذا قاوت القدر فقلت مرادك من ذلك لم يبق لك ذل .  
مثال هذا ، أن يجوع الفقير فيصبر قدر الطاقة ، فاذا عجز خرج الى سؤال الخلق مستنجياً من الله كيف يسألهم ، وان كان له عذر بالحاجة التي ألتأتها ، غير انه يرى أنه مغلوب الصبر فيبقى معتذراً مستنجياً وذاك المراد منه . أوليس يخرج النبي ﷺ من مكة فلا يقدر على العود إليها حتى يدخل في خفارة المطعم بن عدي وهو كافر ، عبرة في ذلك ؟

فسبحان من ناط الامور بالاسباب ، ليحصل ذل العارف بالحاجة الى التسبب .

## ١١٧ - يختبر الله صبر عباده

سبحان المتصرف بخلقه بالاغتراب والاذلال ليلو صبرهم ، ويظهر جواهرهم في الابتلاء ، هذا آدم ﷺ تسجد له الملائكة ثم بعد قليل يخرج من الجنة ، وهذا نوح عليه السلام يضرب حتى يغشى عليه ثم بعد قليل ينجو في السفينة ويهلك أعداؤه ،

وهذا الخليل عليه السلام يلقى في النار ثم بعد قليل يخرج الى  
السلامة ، وهذا الذبيح يضع مستسماً ثم يسلم ويبقى المدح ،  
وهذا يعقوب عليه السلام يذهب بصره بالفراق ثم يعود بالوصول  
وهذا الكليم عليه السلام يشتغل بالرعي ثم يرقى الى التكليم ،  
وهذا نبينا محمد ﷺ يقال له بالامس اليتيم ويقلب في عجائب  
يلاقها من الاعداء تارة ومن مكاييد الفقر أخرى ، وهو أثبت  
من جبل حراء . ثم لا تم مراده من الفتح ، وبلغ الغرض من  
أكبر الملوك وأهل الارض نزل به ضيف النقلة ، فقال :  
واكرباه .

فمن تلمح بحر الدنيا وعلم كيف تتلقى الامواج ، وكيف  
يُصبر على مدافعة الايام لم يستهول نزول بلاء ، ولم يفرح  
بعاجل رخاء .

## ١١٨ - لا تقدم على عمل لا تطيقه

ينبغي للعاقل أن لا يقدم على العزائم حتى يزن نفسه هل  
يطيقها ، ويجرب نفسه في ركوب بعضها سراً من الخلق فانه  
لا يأمن أن يرى في حالة لا يصبر عليها ، ثم يعود فيقتضح .  
مثاله ، رجل سمع بذكر الزهاد فرمى ثيابه الجميلة ولبس  
الدون ، وانفرد في زاوية ، وغلب على قلبه ذكر الموت

والآخرة ، فلم يلبث متقاضي الطبع أن ألح بما جرت به العادة ،  
 من القوم من عادة (١) إلى أكثر مما كان عليه كأكل الناقة  
 من مرض ، ومنهم من توسط الحال فبقى كالمدبذب ، وإنما الماقل هو  
 يستقر نفسه بين الناس بثوب وسط لا يخرجهم من أهل الخير ،  
 ولا يدخلهم في زي أهل الفاقة ، فإن قويت عزيمته عمل في بيته  
 ما يطيق ، وترك ثوب التجمل لستر الحال ، ولم يظهر شيئاً  
 للخلق ، فإنه أبعد من الزياء ، واسلم من الفضيحة .

وفي الناس من غلب عليه قصر الامل وذكر الآخرة حتى  
 دفن كتب العلم ، وهذا الفعل عندي من اعظم الخطأ وإن  
 كان منقولاً عن جماعة من الكبار ولقد ذكرت هذا لبعض  
 مشايخنا فقال : أخطؤوا كلهم ، وقد تأولت لبعضهم بأنه كان  
 فيها أحاديث عن قوم ضعفاء ولم يميزوها ، كما روي عن سفيان  
 في دفن كتبه ، أو كان فيها شيء من الرأي فلم يحبوا أن  
 يؤخذ عنهم (٢) فكان من جنس تحريق عثمان رضي الله عنه  
 للمصاحف لئلا يؤخذ بشيء مما فيها من المجمع على غيره وهذا  
 التاويل يصح في حق علمائهم .

فأما غسل أحمد بن أبي الحواري كتبه وابن اسباط ففقر يطعخص ،  
 فالحدّز الحدّز من فعل يمنع منه الشرع أو من ارتكاب

(١) أي عاد إليها تماماً كما يقال اليوم : « بالمرّة »

(٢) مر هذا المعنى مراراً ، انظر الفصل « ١٩ »

ما يظن عزيزة وهو خطيئة ، او من اظهار مالا يقوى عليه  
المظهر فيرجع القهري وعليكم من العمل بما تطيقون كما قال عليه السلام .

### ١١٩ - لا خير في لذة من بعدها النار

اجمل الجهال من آثر عاجلاً على آجل لا يأمن سوء مقبته ،  
فكم قد سمعنا عن سلطان وأمير وصاحب مال أطلق نفسه في  
شهواتها ، ولم ينظر في حلال وحرام ، فنزل به من الندم وقت  
الموت أضعاف مالتد ، ولو كان هذا فعسب لكفى جزناً ،  
وكيف ؟ والجزاء الدائم بين يديه ، فالدنيا محبوبة للطبع ،  
لا ريب في ذلك ، ولا أنكر على طالبها ومؤثر شهواتها ، ولكن  
ينبغي له أن ينظر في كسبها ، ويعلم وجه أخذها ، ليسلم له عاقبة  
لذته ، وإلا فلا خير في لذة من بعدها النار .

وهل عد في العقلاء قط من قيل له : اجلس في الملكة سنة ثم  
تقتلك ؟ هيأت ، بل الامر بالعكس ، وهو أن العاقل من صابر  
مرارة الجهد سنة بل سنين ليستريح في عاقبته ، وفي الجملة ، أف اللذة  
أعقبت عقوبة .

وقد أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز قال أخبرنا أبو بكر  
الخطيب قال أخبرنا الحسن بن أبي طالب قال حدثنا يوسف بن عمر

القواس قال حدثنا الحسين بن اسماعيل املاء قال حدثنا عبد الله بن  
 أبي سعد قال حدثنا محمد بن مسلمة البلخي قال حدثنا محمد بن علي  
 القوهستاني قال حدثنا دلف بن أبي دلف . قال : رأيت كأن آتياً  
 أني بعد موت أبي فقال : أجب الأمير .

فقيمت معه فادخلني دار وحشة وعرة سوداء الحيطان مقلعة  
 السقوف والابواب ، ثم أضعدي درجاً فيها ، ثم أدخلني غرفة فاذا  
 في حيطانها أثر النيران ، وإذا في أرضها أثر الرماد ، وإذا أبي عريان  
 واضعاً رأسه بين ركبتيه فقال لي كالمستفهم : دلف ؟  
 قلت : نعم أصلح الله الأمير .  
 فأنشأ يقول :

أبلغن أهلنا ولا تخفِ عنهم      ما لقينا في البرزخ الخفاق  
 قد سئلنا عن كل ما قد فعلنا      فارحموا وحشتي وما قد ألاق  
 أفهمت ؟ قلت : نعم . فأنشأ يقول :

فلو أنا إذا متنا تُرِكنا      لكان الموت راحة كل حي  
 ولكننا إذا متنا بعثنا      ونسأل بعده عن كل شيء

## ١٢٠ - فصائح لطالب العلم

الذات كلها بين حسي وعقلي ، فنهاية الذات الحسية وأعلامها

النكاح ، وغاية اللذات العقلية العلم ، فمن حصلت له الغايات في الدنيا فقد قال النهاية ، وأنا أرشد الطالب الى أعلى المطولين ، غير أن لطالب الرزوق علامة وهو أن يكون مرزوقاً علوً الهمة ، وهذه الهمة تولد مع الطفل ، فتراه من زمن طفولته يطلب معالي الامور ، كما يروي في الحديث أنه كان لعبد المطلب مفروش في الحجرة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي وهو طفل فيجلس عليه فيقول عبد المطلب : إن لابني هذا شأنًا .

فان قال قائل : فاذا كانت لي همة ولم أرزق ما أطلب فما الحيلة؟ فالجواب ، انه إذا امتنع الرزق من نوع لم يتمتع من نوع آخر ، ثم من البعيد أن يرزقك همة ولا يعينك ، فانظر في حالك فلعلة أعطاك شيئاً ماسكوكه ، أو ابتلاك بشيء من الهوى ما صبرت عنه ، واعلم أنه ربما زوى عنك من لذات الدنيا كثيراً ليوفرك على لذات العلم فانك ضعيف ربما لا تقوى على الجمع ، فهو أعلم بما يصلحك .

وأما ما أردت شرحه لك فان الشاب المبتدئ في طلب العلم ينبغي له أن يأخذ من كل علم طرفاً ، ويجعل علم الفقه الام<sup>(١)</sup> ، ولا يقصر في معرفة النقل<sup>(٢)</sup> ، فيه تبيين سيرة الكاملين ، واذا رزق

(١) انظر آخر الفصل « ١١٤ » .

(٢) أي الأحاديث التي هي أدلة احكام الفقه .

فصاحة من حيث الوضع ثم أضيف إليها معرفة اللغة والنحو فقد  
 شغلت شفرة لسانه على أجوده مسن ، ومنى أدى العلم لمعرفة الحق  
 وخدمة الله عز وجل فتحت له أبواب لا تفتح لغيره ، ويبلغه له  
 بالتلطف أن يجعل جزءاً من زمانه مصروفاً الى توفير الالكساب  
 والتجارة ، مستنبطاً فيها غير مباشر لها ، مع التدبير في العيش  
 الممتنع من الاسراف والتبذير ، فان رواية العلم والعمل به الى  
 درجة المعرفة لله عز وجل ، فربما شغلته لذة ما وصل اليه عن كل  
 شيء ، وبإلها حالة سليمة من آفة ، وان وجد من طبعه منازعة  
 الى الشوق في النكاح فليتعرف السراري ، فان الحرائر في الاغلب  
 على ، وليعزل<sup>(١)</sup> عن المملوكات الى أن يجرب خلقهن ودينهن ،  
 فان وضمن طلب الولد منهن ، وإلا فالاستبدال بين سهل ، ولا  
 يتزوج حرة الا أن يعلم أنها تصبر على التزويج عليها والتسري ،  
 ولكن قصده الاستمتاع بها لا إجهاد النفس في الانزال ، فان ذلك  
 يهدم قوته فيضعف الاصل ، فهذه الجامعة من لذتها  
 الحس والعقل ذكرتها على وجه الاشارة وفهم الذكي يلي عليه  
 ما لم أشرحه .

---

(١) العزل الفاء الماء خارج ( الموضع ) فتح الحمل .



## ١٢١ - على طالب العلم أن لا يجهد نفسه

اعلم أن المتعلم يفتقر الى دوام الدراسة ، ومن الغلط الانهاك على الاعادة ليلا ونهاراً ، فانه لا يلبث صاحب هذه الحال إلا انما ثم يفتو أو يمرض ، وقد روينا أن الطبيب دخل على أبي بكر بن الانباري في مرض موته فنظر الى مائه<sup>(١)</sup> وقال : قد كنت تفعل شيئاً لا يفعله أحد ، ثم خرج فقال : ما يجيء منه شيء .

فقيل له : ما الذي كنت تفعل ؟

قال : كنت أعيد كل اسبوع عشرة آلاف ورقة .

ومن الغلط حفظ الكثير أو الحفظ من فتور ، فان القلب جارحة من الجوارح ، وكما ان من الناس من يحمل المئة رطل<sup>(٢)</sup> ، ومنهم من يعجز عن عشرين رطلاً ، فكذلك القلوب ، فليأخذ الانسان على قدر قوته ودونها ، فانه اذا استنفدها في وقت ضاعت منه اوقات ، كما ان الثمرة بأكل فضل لقبات يكون سبباً الى منع أكلات ، والصواب أن يأخذ قدر ما يطيق ، ويبعد في

(١) أي بوله ، وكان جمع البول في قوارير وعرضه على الطبيب هو الاسلوب الشائع في الفحص الطبي عند اطباء العرب من قبل تسعة سنة .

(٢) الصحيح ان يقال : مئة الرطل ، او المئة الرطل .

وقتین من النهار واللیل ، ویرفہ القوی فی بقیة الزمان ، والدوام  
أصل عظیم ، فكم من ترك بعد الحفظ فضاع زمن طويل في  
استرجاع محفوظ قد نسي ، ولحفظ أوقات من العمر ، فأفضلها  
الصبا وما يقاربه من أوقات الزمان ، وأفضلها إعادة الاسترجاع  
وأناصاف النهار ، والغدوات خیر من العشيات ، وأوقات الجوع (١)  
خیر من أوقات الشبع .

ولا یجحد الحفظ بحضرة خضرة ولا على شاطئ نهر ، لان  
ذلك یلهم ، والاماكن العالیة للحفظ خیر من السوافل ، والحلوة  
أصل وجع المم أصل الاصول ، وترفيه النفس من الاعادة يوماً  
في الاسبوع لیثبت المحفوظ وتأخذ النفس قوة كالبنیان یترك  
أیاماً حتى یستقر ثم ینفی علیه ، وتقلیل المحفوظ مع الدوام أصل  
عظیم ، وألاً بشرع فی فن حتى یحكم ما قبله ، ومن لم یجد نشاطاً  
للحفظ فلیتركه ، فان مكابرة النفس لا تصلح ، وإصلاح المزاج من  
الاصول العظیمة فان للبأكولات أثراً فی الحفظ .

قال الزهري : ما أكلت خلا منذ عاجلت الحفظ .  
وقیل لابی حنیفة : یم یستعان علی حفظ الفقه ؟  
قال : یجمع المم .

---

(١) یرید ما بین الطامین لا وقت الجوع الشدید .

وقال حماد بن سلمة : بقلّة الغم .  
 وقال مكحول : من نظف ثوبه قلّ همّه ، ومن طاب  
 وجهه زاد عقله ، ومن جمع بينهما زادت مروءته .

وأختر للمبتدي في طلب العلم أن يدافع النكاح مهما أمكن  
 فإن أحمد بن حنبل لم يتزوج حتى تمت له أربعون سنة ، وهذا لأجل  
 جمع العلم ، فإن غلب عليه الأمر<sup>(١)</sup> تزوج ، واجتهد في المدافعة  
 بالفعل لتتوفر القوة على إعادة العلم ، ثم لينظر ما يحفظ من العلم  
 فإن العمر عزيز والعلم غزير ، وإن أقواماً يصرفون الزمان إلى  
 حفظ ما غيره أولى منه ، وإن كان كل العلوم حسناً ولكن  
 الأولى تقديم الأهم والأفضل ، وأفضل ما تشوغل به حفظ القرآن ،  
 ثم الفقه وما بعد هذا بمنزلة تابع ، ومن رزق بقطة دلته يقطه فلم  
 يحتاج إلى دليل ، ومن قصد وجه الله تعالى بالعلم دله المقصود على  
 الأحسن « واتقوا الله ويعلمكم الله »<sup>(٢)</sup> .

(١) كما هي الحال في زماننا الذي كثرت فيه المغريات والمقويات .

(٢) يحتاج بعض الجلبة بهذه الآية ، على أن التصوف يعني عن الطلب ، فيقال  
 صاحبه العلم وهو قاعد ، وذلك غلط لأن الله يعلم من يتقى ، والتقوى إفا  
 تكون في اتباع الأوامر واجتناب النواهي ، وما أمرنا به طلب العلم ، فن لم  
 يطلب العلم لم يكن من أهل التقوى .

## ١٢٢ — اتق الله ولا تغتر بالسلامة

من أراد دوام العافية والسلامة فليتق الله عز وجل ، فإنه ما من عبد أطلق نفسه في شيء ينافية التقوى وإن قل إلا وجد عقوبته عاجلة أو آجلة ، ومن الاعتوار أن تسيء فترى إحساناً فتظن أنك قد سويت ، وتلبي : د من يعمل سوءاً يُجْز به . وربما قالت النفس انه : « يغفر » فتساعت ، ولا شك أنه يغفر ولكن لمن يشاء ، وأنا أشرح لك حالاً فتأمل به فكرك تعرف معنى المغفرة .

وذلك أن من هفوة لم يقصدها ولم يعزم عليها قبل الفعل ، ولا عزم على العود بعد الفعل ، ثم انتبه لما فعل فاستغفر الله ، كأنه فعله وإن دخله حقد في مقام خطأ ، مثل أن يعرض له مستحسن فيقبله الطبع فيطلق النظر ، ويتشاغل في حال نظره بالتداذل الطبع ، عن تلح معنى النهي ، فيكون كالفأب أو كالسكران ، فإذا انتبه لنفسه ندم على فعله ، فقام الندم بفصل تلك الاوساخ التي كانت كأنها غلطة لم تقصد . فهذا معنى قوله تعالى : « إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون » . فأما المداوم على تلك النظرة ، المرد لها ، المصر عليها ، فكانه في مقام متعبد للنهي ، يارز بالخلاف ، فالعفو يبعد عنه بقدر

إصراره ، ومن البعد ألا يرى الجزاء على ذلك كما قال ابن الجلاء :  
وآتي شفيخي وأنا قائم أتأمل حديثاً نصرانياً فقال :  
ما هذا ؟ لترين غيها ولو بعد حين .

فنسيت القرآن بعد أربعين سنة .

واعلم أنه من أعظم الحزن الاغترار بالسلامة بعد الذنب ، فإن  
العقوبة تتأخر ، ومن أعظم العقوبة ألا يحسّ الإنسان  
بها ، وأن تكون في سلب الدين ، وطمس القلوب ، وسوء  
الاختيار للنفس ، فيكون من آثارها سلامة البدن وبلوغ  
الاعراض .

قال بعض المعتبرين : أطلقت نظري فيما لا يحل لي ، ثم كنت  
أنتظر العقوبة فأجلت الى سفر طويل لانية لي فيه ، فلقيت المشاق ،  
ثم أعقب ذلك موت أعز الخلق عندي ، وذهاب أشياء كان لها وقع  
عظيم عندي ، ثم تلافت أمري بالتوبة فصلاح حالي ، ثم عاد الهوى  
فحملني على إطلاق بصري مرة أخرى ، فطمس قلبي وعدمت  
رقتي ، واستلب مني ما هو أكثر من فقد الاول ، ووقع لي  
فجوع عن المفقود ما كان فقهه أصلح ، فلما تأملت ما عوضت وما  
سلب مني ، صحت من ألم تلك الشياط ، فها أنا أنادي من على  
الساحل : إخواني احذروا لجة هذا البحر ، ولا تغتروا بسكونه ،  
وعليكم بالساحل ، ولازموا حصن التقوى فالعقوبة مرة ، واعلموا

(١) النصيح : هنا أنا أنادي من الساحل .

أن في ملازمة التقوي مرارات من فقد الاغراض والمشتريات ، غير  
انها في ضرب المثل كالحية تعقب صعة ، والتخليط ربما جلب  
موت الفجأة .

وبالله لو نتم على المزايل مع الكلاب في طلب رضى المبتي كان  
قليلاً في نيل رضاء ، ولو بلغت نهاية الاماني من اغراض الدنيا مع  
امراض عنكم كانت سلامتكم هلاكاً ، وعافيتكم مرضاً ، وصحتكم  
سقمياً ، والامر بآخره ، والعامل من تلح العواقب ، وصبر وارحم  
الله تعالى هجير البلاء فما امرع زواله .

والله الموفق إذ لا حول إلا به ، ولا قوة إلا بفضل .

### ١٢٣ — الرد على أهل البدع والصوفية والمتكلمين والمشبّهة

قدم الى بغداد جماعة من أهل البدع الأعاجم فارتقوا منابر  
التذكير للعوام ، فكان معظم مجالسهم أنهم يقولون ليس الله في  
الأرض كلام ، وهل المصحف إلا ورق وعفص وزاج ؟ وان الله  
ليس في السماء ، وأن الجارية التي قال لها النبي ﷺ أين الله ؟ كانت  
خرساء فأشارت الى السماء أي ليس هو من الأصنام التي تعبد في الارض<sup>(١)</sup>

(١) نعم . ومن اعتقد أن الله في السماء حقيقة أي ان السماء مشتملة عليه ،  
أخذوا بظاهر الحديث كان مشبهاً كافرأ ، هذا والحديث حديث آحاد ، لا تثبت  
عنه عقيدة ولا يفيد العلم باتفاق علماء الأصول .

ثم يقولون أين الحروفية الذين يزعمون أن القرآن حرف وصوت ؟  
هذا عبارة جبريل .

فما زالوا كذلك حتى هان تعظيم القرآن في صدور أكثر  
العوام ، وصار أحدهم يسبح فيقول : هذا هو الصحيح ، وإلا  
فالقرآن شيء يجيء به جبريل في كيس . فشكا إلى جماعة من أهل  
السنة ، فقلت لهم : اصبروا فلا بد للشبهات أن ترفع رأسها  
في بعض الأوقات ، وإن كانت مدموغة ، وللباطل جولة وللعق  
صولة والدجالون كثير ، ولا يخلو بلد من يضرب الهرج على مثل  
سكة السلطان .

قال قائل : فما جوابنا عن قولهم ؟ قلت : اعلم وفقك الله  
تعالى أن الله عز وجل ورسوله قنعا من الخلق بالإيمان بالجل ولم  
يكلفا معرفة التفاصيل ، إما لأن الاطلاع على التفاصيل يخبط  
العقائد ، وإما لأن قوى البشر تعجز عن مطالعة ذلك ، فأول  
ما جاء به الرسول ﷺ إثبات الخالق ، ونزل عليه القرآن بالدليل  
على وجود الخالق بالنظر في صنعه فقال تعالى : « آمن جعل  
الارض قرارا وجعل خلالها أنهارا » وقال تعالى : « وفي  
أنفسكم أفلا تبصرون » . وما زال يستدل على وجوده بمخلوقاته ،  
وعلى قدرته بمصنوعاته ، ثم أثبت نبوة نبيه بمعجزاته ، وكان  
من أعظمها القرآن الذي جاء به فمعجز الخلاق عن مثله ، واكتفى

هذه الأدلة جماعة من الصحابة ، ومضى على ذلك القرون الأولى  
والشرب صاف لم يتكدر<sup>(١)</sup> ، وعلم الله عز وجل ما سيكون من  
البدع فبالغ في إثبات الأدلة وملأ بها القرآن ، ولما كان  
القرآن هو منبع العلوم ، وأكبر المعجزات للرسول ، أكد  
الأمر فيه فقال تعالى : « وهذا كتاب أنزلناه مبارك » ، ونزل  
من القرآن ما هو شفاء ، فأخبر أنه كلامه بقوله تعالى :  
« يريدون أن يبدلوا كلام الله » ، وأخبر أنه مسجود بقوله  
تعالى : « حتى يسبح كلام الله » ، وأخبر أنه محفوظ فقال  
تعالى : « في لوح محفوظ » وقال تعالى : « بل هو آيات بينات  
في صدور الذين أوتوا العلم » ، وأخبر أنه مكتوب ومثاق فقال  
تعالى : « وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك » ،  
إلى ما يطول شرحه من تعدد الآيات في هذه المعاني التي توجب  
إثبات القرآن .

ثم نزه نبيه ﷺ عن أن يكون أتى به من قبل نفسه  
فقال تعالى : « أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك »  
وتوعده لو فعل فقال تعالى : « ولو تقول علينا بعض  
اللقاويل » ، وقال في حق الزاعم أنه كلام الخلق حين قال :  
« إن هذا إلا قول البشر ، سألهم سقر » ، ولما عذب كل  
أمة بنوع عذاب تولاه بعض الملائكة كصيحة جبريل عليه

(٦) لم يقولوا أنه في السماء ولم ينفوا ، ولم يحقوا الاستواء ولم يؤولوا ،  
ولم يتكلموا في ذلك شيء ، ولكن غرضوا وسفوا .



السلام بشموه ، وإرسال الريح على عاد ، والحسف بقارون ،  
وقلب جبريل دار لوط عليها السلام ، وإرسال الطير الأبايل  
على من قصد تخريب الكعبة . تولى هو بنفسه عقاب المكذبين  
بالقرآن فقال تعالى : « ذرني ومن يكذب بهذا الحديث » .  
« ذرني ومن خلقت وحيداً » . وهذا لأنه أصل هذه الشرائع  
والثبوت لكل شريعة تقدمت ، لأن جميع الملل ليس عندهم  
ما يدل على صحة ما كانوا فيه إلا كتابنا ، لأن كتبهم غيرت  
وبدلت ، وقد علم كل ذي عقل أن القائل : « إن هذا إلا  
قول البشر » إنما أشار إلى ما سمعه . ولا يختلف أولو الالباب  
وأهل الفهم للخطاب ، أن قوله « وأنه » كتابة عن القرآن ،  
وقوله : « تنزل به » كتابة أيضا عنه وقوله : « هذا كتاب »  
إشارة إلى حاضر . وهذا أمر مستقر لم يختلف فيه أحد من  
القدماء في زمن الرسول ﷺ والصحابة رضوان الله عليهم ، ثم  
دس الشيطان دسائس البدع فقال قوم : هذا المشار إليه مخلوق ،  
فثبت الامام احمد رحمه الله ثبوتنا لم يثبت غيره على دفع هذا  
للقول لئلا يتطرق الى القرآن ما يحو بعض تعظيمه في النفوس ،  
ويخرجه عن الاضافة إلى الله عز وجل . ورأى أن ابتداء مالم  
يقال فيه لا يجوز استعماله فقال : كيف أقول مالم يقل .

ثم لم يختلف الناس في غير ذلك ، الى أن نشأ علي بن اسمعيل الاشعري ، فقال مرة بقول المعتزلة ، ثم عنّ له فادعى أن الكلام صفة قائمة بالنفس . فأوجبت دعواه هذه أن ماعندنا مخلوق وزادت فغضبت العقائد فما زال اهل البدع يجوبون في تيارها الى اليوم<sup>(١)</sup> .

والكلام في هذه المسألة مرتب بذكر الحجاج والشبه في كتب الاصول فلا أطيل به ههنا بل أذكر لك جملة تكفي من أراد الله هداه ، وهو أن الشرع قنع منا بالايمان جملة وبتعظيم الظواهر ، ونهى عن الخوض فيما يثير غبار شبهته ، ولا يقوى

(١) الطمن في الاشعري طمن في عقيدة جهور المسلمين من سبعة سنة الى اليوم ، لأنهم جميعاً على مذهب الاشعري في العقائد ، «او الماتريدي وهو قريب منه» يدينون بذلك ، ويؤلفون فيه كتبهم ، ويطونها في مدارسهم ، وما يضر الاشاعرة ان يسميهم ابن تيمية او ابن القيم الجبمية « لاسيا في كتابه اجتماع الجيوش الاسلامية » ، ولا يضرهم ان وافقوا المعتزلة في شيء ، فانه ليس بكل مقال المعتزلة او قال الجبمية باطلا ، بل ان فيه مالا يخلو من حق ، ومن انصفهم من العلماء المتأخرين العالم السلفي الشيخ جمال الدين القاسمي رحمه الله « انظر رسالته : الجبمية والمعتزلة » ، وليس معنى قولي هذا ان الاشاعرة فوق النقد او انهم اهدى الناس ، او ان اتباع مذهبهم واجب ، فان الاشاعرة كثيرهم يؤخذ منهم ويرد عليهم ، ولا يجب وجوباً اتباع مذهبهم ، والخير فيما كان عليه السلف قبل ان تكون هذه المذاهب الكلامية كلها ، فن استطاع ذلك فيها ولصمت ، ومن ابى الا احد هذه المذاهب فليكن اشعرياً ماتريدياً وليكن مع جهور المسلمين .

على قطع طريقه اقدام الفهم ، وإذا كان قد نهى عن الخوض  
 في القدر فكيف يجوز الخوض في صفات المقدر ؟ وما ذاك إلا  
 لاحد الامرين اللذين ذكرتهما ، إما لحوف اثاره شبهة تزلزل  
 العقائد ، أو لأن قوى البشر تعجز عن إدراك الحقائق ، فإذا  
 كانت ظواهر القرآن تثبت وجود القرآن فقال قائل ليس ههنا  
 قرآن ، فقد رد الظواهر التي تعب الرسول ﷺ في إثباتها وقرر  
 وجودها في النفوس ، وبماذا يحل ويجرم ، ويبت ويقطع ،  
 وليس عندنا من الله تعالى تقدم <sup>(١)</sup> بشيء ، وهل للمخالف دليل  
 إلا أن يقول : « قال الله » فيعود فيثبت مانق . فليس الصواب  
 لمن وفق إلا الوقوف مع ظاهر الشرع <sup>(٢)</sup> فان اعترضه ذو شبهة ،  
 فقال : هذا صوتك وهذا خطك ، فأين القرآن ؟ فليقل له : قد  
 أجمعنا أنا وأنت على وجود شيء به نحتاج جميعاً ، وكما أنك تنكر  
 علي أن أثبت شيئاً لا يتحقق لي إثباته حساً ، فأنا أنكر عليك  
 كيف تنفي وجود شيء قد ثبت شرعاً ، وأما قولهم هل في  
 المصحف إلا ورق وعفص وزاج ، هذا كقول القائل : هل  
 الآدمي الا لحم ودم ؟ هيأت إن معنى الآدمي هو الروح ،  
 فمن نظر الى اللحم والدم وقف مع الحس . فان قال : فكذا

---

(١) اي أمر (٢) اي وقوف تفويض وتسليم لانشييه ونجس

أقول أن الكتب غير الكتابة ، قلنا له : وهذا بما تنكره عليك لأنه لا يثبت تحقيق هذا لك ولا خصك ، فإن أردت بالكتابة الخبر ونخطيطه فهذا ليس هو القرآن ، وإن أردت المعنى القائم بذلك فهذا ليس هو الكتابة ، وهذه الأشياء لا يصلح الحوض فيها فإن مادونها لا يمكن تحقيقه على التفصيل كالروح مثلاً<sup>(١)</sup> ، فانا نعلم وجودها في الجملة ، فاما حقيقتها فلا . فإذا جهلنا حقائقها كنا لصفات الحق أجهل ، فوجب الوقوف مع السميات مع نفي ما يليق بالحق ، لأن الحوض يزيد الخائض غميظاً ولا يفيد تحصيلاً بل يوجب عليه نفي ما يثبت بالسمع من غير تحقيق أمر عقلي ، فلا وجه للسلامة إلا طريق السلف والسلام . وكذلك أقول ان اثبات الاله بظواهر الآيات والسند الزم للعوام من تحديثهم بالتنزيه وان كان التنزيه لازماً . وقد كان ابن عقيل يقول : الأصلح لاعتقاد العوام ظواهر الآي والسنن ، لأنهم يأنسون بالاثبات فتى بحوث ذلك من قلوبهم زالت السياسات والحشة وتهاقت العوام في الشبهة أحب إلى من اغراقهم في التنزيه ، لأن التشبيه يغمسهم في الاثبات<sup>(٢)</sup> .

---

(١) هذا صحيح ، ولكن المؤلف يخالف لغة قوله ، فلم يفرض لغوي السلف ولا قال بالمجاز كما فعل طه الخلف ولكنه مال الى التأويل فارة الى التشبيه فارة  
(٢) اعوذ بالله ، كيف والمؤلف لله صاحب كتاب « دفع شبه التشبيه » ؟

فيطمعوا ويخافوا شيئاً قد أنسوا الى ما يخاف منه ويرجى ،  
 فالتزبه يرمي بهم الى النفي ولا طمع ولا مخافة من النفي ،  
 ومن تدبر الشريعة وآما عامة للكافرين في التشبيه بالالفاظ التي  
 لا يعطي ظاهرها سواء كقول الاعرابي : أو يضحك ربنا ،  
 قال : نعم  
 فلم يكفروه من هذا القول (١) .

## ١٢٤ - العلم والفقر

اعظم البلايا أن يعطيك همة عالية ويمنعك من العمل  
 بمقتضاها ، فيكون من تأثير همتك الأنفة من قبول ارفاق  
 الخلق استقلالاً لحمل منهم ، ثم يبتليك بالفقر فتأخذ  
 منهم ، ويلطف مزاجك فلا تقبل من المأكولات ما سهل  
 احضاره ، فتحتاج الى فضل نفقة ، ثم يقلل رزقك ويعلق  
 همتك بالمستحسنيات ، ويقطع بالفقر السيل المين ، ويربك  
 العلوم في مقام معشوق ، ويضعف بدنك عن الاعادة ويحلي  
 يديك من المال الذي تحصل به الكتب ، ويقوّي توقّك  
 الى درجات العارفين والزهاد ، ويحوّجك الى مخالطة أرباب  
 الدنيا وهذا البلاء المين ، وأما الحسب الهمة الذي لا يستكف

---

(١) اذا اخذه احد على ظاهره وقال بأنه يضحك « اي كضحكتنا » كفر

من سؤال الخلق ، ولا يرى الاستبدال (١) بزوجه ، ويكتفي  
بسير من العلم ، ولا يتوق الى احوال العارفين ، فذاك  
لا يؤله فقد شيء ، ويرى ما وجد هو الغاية . فهو يفرح فرح  
الاطفال بالزخارف ، فما أهون الامر عليه . انما البلاء على  
العارف ذي الهمة العالية ، الذي تدعوه همة الى جمع الاضداد  
للتزيد من مقام الكمال ، وتقصير خطاه عن مدارك مقصوده  
فياله من حال ينقد في طريقه زاد الصابرين ، ولولا حالات  
غفلة تعتري هذا المبتي يعيش بها ، لكان دوام ملاحظته  
للمقامات يعمي بصره ، واجتهاده في السلوك يحفي قدمه ،  
لكن ملاحظات الامداد له تارة ببلوغ بعض مراده وتارة  
بالغفلة عما قصد ، وهذا كلام عزيز لا يفهمه إلا أربابه ، ولا  
يعلم كنهه إلا أصحابه .

### ١٢٥ - فضيلة الصبر على ما فيه شبهة

تَرَاغَنَتْ عليّ نفسي في طلبها شيئاً من أغراضها بتأويل  
خاسد . فقلت لها : بالله عليك تصبري إن في المعبر شغلاً  
يحذر الفرق من كثرة الموج عن التنزه في عجائب البحر . اذا  
هممت بفعل فقدري حصوله ثم تلحي عواقبه وما تجتنبين من  
اثرته ؛ فأقل ذلك الندم على ما فعلت ، ولا يؤمن ان يشر

---

(١) كأن الزوجة عنده متاع اذا رث جده . لا ، ولكن رفيقة العمر ،  
لا يستبدل بها الا ان اسامت او تمذرت معاشرتها .

غضب الحق عز وجل وإعراضه عنك ، فأفـ للقاطع عنه  
ولو كان الجنة .

ثم اعلمي أيتمها النفس انه ما يمضي شيء جزافاً ، وان  
ميزان العدل تبين فيه الذرة فتلمحي الاموات والاحياء ،  
وانظري الى من نشر ذكره بالخير والشر ، وزيادة ذلك  
ونقصانه ، فسبحان من أظهر دليل الخلوات على اربابها ، حتى  
أن حبات القلوب تتعلق بأهل الخير ، وتنفرد من أهل الشر ،  
من غير مطالعة لشيء من أعمال الكل .

قال ايليس : أو تترك مرادك لاجل الخلق ؟

قلت : لا ، إنما هذا بعض الثمرات الحاصلة من طريق  
الغرض . ونحن نرى من يمشي ثلاثين فرسخاً ليقال : سارع ،  
فالمتقي قد نال شرف الذكر وان لم يقصد نيل ذلك مترجحاً  
له في وزن الجزاء « سيجعل لهم الرحمن وداً » . قالت النفس :  
انهد امرتني بالصبر على العذاب ، لأن ترك الاغراض عذاب .  
قلت : لك عن الغرض عوض ، ومن كل متروك بدل ،  
وانت في مقام مستعبد ولا يصح للاجير أن يلبس ثياب الراحة  
في زمان الاستئجار ، وكل زمان المتقي نهار صوم ، ومن  
خاف العقاب ترك المشتهى ، ومن رام القرب استعمل الورع ،  
والصبر حلاوة تبين في العواقب .

## ١٢٦ - اترك عاجل الهوى لأجل الثواب

من تازعته نفسه الى لذة محرمة فشغله نظره اليها عن تأمل عواقبها وعقابها ، وسمع هتاف العقل يناديه : وبجك لاتفعل ، فانك تنف عن الصعود ، وتأخذ في المبوط ويقال لك : ابقى بما اخترت . فان شغله هواه ، فلم يلتفت الى ما قيل له ، لم يزل في نزول ، وكان مثله في سوء اختياره كالثلث المضروب ، ان الكلب قال للاسد : يا سيد السباع ، غير اسمي فانه قبيح . فقال له : أنت خائن ، لا يصلح لك غير هذا الاسم .

قال : فاجريني .

فاعطاه شقة لحم وقال : احفظ لي هذه الى غد وأنا أغفر اسمك ، فجاع وجعل ينظر الى اللحم ويصبر ، فلما غلبته نفسه قال : وأي ثني باسمي ، وما كلب الاسم حسن ؟ فأكل . وهكذا الحسيس الهمة ، القنوع بأقل المنازل ، المختار عاجل الهوى على أجل الفضائل . فالف الله في حريق الهوى اذا ثار ، وانظر كيف تطفئه ، قرب زلة في بئر بوار ، ورب أثر لم ينقطع ، والفائت لا يستدرك على الحقيقة ، فابعد عن اسباب الفتنة ، فان القاروبة محنة لا يكاد صاحبها يسلم والسلام .



## ١٢٧ - مجاهدة المتقين

رأيت الخلق كلهم في صف عاربة ، والشياطين يرمونهم  
 بنبل الهوى . ويضربونهم بإسياف اللذة . فاما الخاطئون فصرعى  
 من أول وقت اللقاء ، واما المتقون ففي جهد جهيد من  
 المجاهدة ، فلا بُدَّ مع طول الوقوف في المحاربة من جراح فهم  
 يجرحون ويداونون ، الا ان القتل محفوظ ، بلى ، إن الجراحة  
 في الوجه شين باق <sup>(١)</sup> فليحذر ذلك .

## ١٢٨ - الدنيا فخ

الدنيا فخ ، والجاهل بأول نظرة وقع ، فاما العاقل المتقي  
 فهو يصابر المجاعة ، ويدور حول الحب <sup>(٢)</sup> ، والسلامة بعيدة ،  
 فكم من صابر واجتهد سنين ثم في آخر الامر وقع ، فالخذر  
 الخذر ، فقد رأينا من كان على سنن الصواب ، ثم زل على  
 شفير القبر .

(١) يريد انهم امنوا القتل ، ولم يأمنوا الجراح ، مثل بذلك للمتقين ، لا يقعون  
 في الكفر لكن لا يخلصون من الهاسي - وهذه الجملة مثال على تعقيد المؤلف  
 ونصير تبيره احيانا .

(٢) الحب الموضوع في الفخ ، مثل بالغ للخصية والحب للفتا .

## ١٢٩ - مرارة الذنوب وعواقبها

اعلموا اخواني ومن يقبل نصيحتي ، أن للذنوب تأثيرات  
 قبيحة ، مراراتها تزيد على حلاوتها أضعافاً مضاعفة ، والمجازي  
 بالمرصاد ، لا يسبقه شيء ولا يفوته ، أو ليس يروى في التفسير أن كل  
 واحد من أولاد يعقوب عليهم السلام ( وكانوا اثني عشر ) ولد  
 له اثنا عشر ولداً . إلا يوسف فإنه ولد له أحد عشر وجوزي  
 بتلك الهمة فنقص ولداً<sup>(١)</sup> ، فوا أسفاً لمضروب بالسياط ما يحس  
 بالالم ، ولمتغن بالجراح وما عنده من نفسه خبر ، ولتقلب في  
 عقوبات ما يدري بها ، ولعمري إن أعظم العقوبة أن لا يدري  
 بالعقوبة ، فواعجباً للمغالط نفسه يرضي ربه بطاعة ويسرق  
 معصية ، ويقول : حسنة وسبئية . وَيَكْ مِنْ كَيْسِكَ تَنْفَقُ ،  
 وَمِنْ بَضَاعَتِكَ تَهْدِمُ ، ووجه جاهك تشين ، ورب جراحه  
 قتل ، ورب عثرة أهلكت ، ورب فارط لا يستدرك ،  
 وبحك انتبه لنفسك ما الذي تنتظر باوبتك ؟ وماذا تقرب

---

(١) من هذا المني وهو رجم بالغيب بلا دليل . ذلك لأن يوسف عليه السلام  
 رأى برهانه ربه فكف . ولو كان المجال مجال عقوبة لكان ذنبهم فيما صنعوا به أكبر  
 من همه الذي هم به . وانظر ما قاله المؤلف عنهم في الفصل « ١١١ » . ولو كان الفضل  
 بكثرة الولد لكان أخوة يوسف أفضل من إبراهيم عليه السلام .

بتوبتك ؟ المشيب ؟ فها هو أو هن العظم ، وهن بعد رحيل  
الاهل والاولاد والاقارب ، إلا اللحاق ؟ قدر أن ما تؤمله  
من الدنيا قد حصل ، فكان ماذا ؟ اما هو عاجل فشغلك  
عاجلا ، ثم آخر جرعة اللذة شرقة ، وإما أن تفارق محبوبك  
وبفارقك فيالها جرعة مريرة تود عندها أن لو لم تره .

آه المحجوب العقل عن التأمل ، ولصدود عن الورد وهو يرى  
المنهل ، أما في هذه القبور نذير ؟ أما في كروور الزمان زاجر ؟  
أين من ملك وبلغ المنى فيما أمل ؟ ناداهم في نادهم . هيات  
صموا عن منادهم . فلو أن ما بهم الموت . انما القبور هنية .  
العمل حصل بامعدوماً بالأمس ، يامتلاشي <sup>(١)</sup> الاسلاء في الغد  
بأي وجه تلقى ربك ؟ أيساري ماتناله من الهوى لفظ عتاب ؟  
بالله ان الرحمة بعد المعاتبة ، ربما لم تستوف قلح البغضة من  
صميم القلب ، فكيف إن أعقب العتاب عقاب ؟

وقد أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز قال ، أخبرنا أبو  
بكر الخطيب قال ، أخبرنا محمد بن الحسين المعدل قال ، أخبرنا  
أبو الفضل الزهري قال ، أخبرنا أحمد بن محمد الزعفراني قال ،  
حدثنا أبو العباس بن واصل المقرئ قال ، سمعت محمد بن عبد

---

(١) كلمة تلاشي لا اصل لها في النصيح وفي كلام المؤلف كثير جدا من امثالها

الرحمن الصيرفي قال : رأى جارا لنا يجيى بن أكرم بعد موته  
في منامه فقال : ما فعل بك ربك ؟

فقال : وقعت بين يديه فقال لي ، سواء لك يا شيخ .

فقلت : يارب إن رسولك قال إنك لتستحي من ابنائك

الثانين أن تعذبهم وأنا ابن غانين أسير الله في الأرض .

فقال لي : صدق رسولي قد عفوت عنك .

وفي رواية أخرى عن محمد بن مسلم الخواص . قال :

رأيت مجيى بن أكرم في المنام فقلت : ما فعل الله بك ؟ فقال :

أوقفت بين يديه وقال لي يا شيخ السوء لولا شيبتك لأحرقتك

بالنار (١) .

والمقصود من هذا النظر بعين الاعتبار ، هل ينبغي هذا

بدخول الجنة فضلا عن لذات الدنيا ؟ فنسأل الله عز وجل أن

ينبئنا من رقعات الغافلين ، وأن يرينا الأشياء كما هي لنعرف

هيوب الذنوب والله الموفق .

### ١٣٠ — ومن يتق الله يجعل له مخرجا

ضاق لي أمر أوجب غما لازما دائما ، وأخذت أباغ في

---

(١) لا يبين على مثل هذه المقامات حكم شرعي ، فلا يفتقر ذو شيب بشيبه ليعلم

على مصبة .

الفكر في الخلاص من هذه العموم بكل حيلة وبكل وجه .  
فأرأيت طريقاً للخلاص ، ففرضت لي هذه الآية : « ومن  
يتق الله يجعل له مخرجاً » . فعلت أن اتقوى سبب المخرج  
من كل غم ، فما كان إلا أن همت بتحقيق التقوى فوجدت  
المخرج ، فلا ينبغي للخلق أن يتوكل أو يتسبب أو يتفكر  
إلا في طاعة الله تعالى ، وامثال أمره ، فإن ذلك سبب  
لفتح كل مُرتَجٍّ (١) ، ثم أعجبه أن يكون من حيث لم يقدّره  
المفكر المحتال المدير ، كما قال عز وجل : « ويرزقه من  
حيث لا يحتسب » .

ثم ينبغي للمتقي أن يعلم أن الله عز وجل كافيه فلا يعلق  
قلبه بالأسباب ، فقد قال عز وجل : « ومن يتوكل على الله  
فهر حبه » .

### ١٣١ - عدم إجابة الدعاء وأسبابه

من العجب إلحاحك في طلب أغراضك وكلما زاد تعويقها  
زاد إلحاحك ، وتنسى أنها قد تمتنع لأحد أمرين ، إما المصلحتك

(١) أي مفلق ، ورتاج الباب غلظه ، ومنه قولهم ارتج على الخليل إذا حصر  
وعجز عن الكلام .

فربما طلبت معجل أذى ، وإما لذنوبك فإن صاحب الذنوب بعيد من الاجابة ، فتظف طرق الاجابة من أوساخ المعاصي وانظر فيما تطلبه هل هو لاصلاح دينك ، أو لمجرد هواك . فان كان للهوى المجرد ، فاعلم أن من اللطف بك والرحمة لك تعويقه ، وأنت في إلحاحك بمنابة الطفل يطلب ما يؤذيه فيسنع وفقاً به ، وان كان لاصلاح دينك فربما كانت المصلحة تأخيره ، او كان صلاح الدين بعدمه وفي الجملة تدبير الحق عز وجل لك خير من تدبيرك ، وقد يمنعك ماتهوى ابتلاءً ليلبوا صبرك . فأرهِ الصبر الجميل تر عن قرب مايسر ، ومتى نظفت طرق الاجابة من أدران الذنوب ، وصبرت على مايقضيه لك ، فكل مايجري اصلح لك ، عطاء كان أو منعا .

### ١٣٢ - الاستعداد للموت وقصر الأمل

يجب على من لا يدري متى يبعثه الموت ان يكون مستعداً . ولا يفتّر بالشباب والصحة ، فإن أقل من يموت الاشياخ ، واكثر من يموت الشبان . ولهذا يندر من يكبر ، وقد انشدوا :  
يَعْمُرُ واحد فيغر قوماً ويُنسى من يموت من الشباب  
ومن الاغترار طول الأمل ، وما من آفة أعظم منه .  
فإنه لولا طول الأمل ماوقع اهمال اصلاً . وإنما يقدم العاصي

ويؤخر التوبة لطول الامل، وتبادر الشهوات وتُنسى الانابة لطول الامل، وان لم تستطع قصر الامل، فاعمل على قصر الامل، ولا تمس حتى تنظر فيما مضى من يومك، فإن رأيت زلة فاحمها بتوبة، أو خرقاً فارقه باستغفار، وإذا أصبحت فتأمل ماضى في ليالك، وإياك التسوية فإنه اكبر جنود إبليس :

وخذ لك منك على مهلة      ومقبل عيشك لم يدبر  
وخف هجمة لا تقبل العنا      وتطوى الورود على المصدر  
ومثل لنفسك أي الرعيل      يضمك في حلبة الخمر  
ثم صور لنفسك قصر العمر، وكثرة الاشغال، وقوة الندم على التفريط عند الموت، وطول الحسرة على البدار بعد الفوت. وصور ثواب الكاملين وانت ناقص، والمجاهدين وانت متكاسل، ولا تخل نفسك من موعظة تسمعها، وفكرة تحادثها بها، فإن النفس كالفرس المشيشطين ان ان املت لجامه لم تأمن ان يرمي بك، وقد والله دنستك أهواؤك، وضيعت همرك.

فالبدار البدار في الصيانة، قبل تلف الباقى بالصباية. فكم تعرقل في فخ الهوى جناح جارم<sup>(١)</sup>، وكم وقع في بئر بوار مخمور. ولا حول ولا قوة إلا بالله.

## ١٣٣ - حذار من المعاصي

الحذر الحذر من المعاصي ، فإن عواقبها سيئة . وكم من معصية لا يزال صاحبها في هبوط أبدأ مع تغيير أقدامه ، ومثمة فقره ، وحسرته على ما يفوته من الدنيا ، وحسرة لمن تألم ، فلو قارب زمان جزائه على قبيحه الذي ارتكبه ، كان اعتراضه على القدر في فوات اغراضه بعيد العذاب جديداً ، فوا أسفاً لمعاقب لا يحس بعقوبته ، وآه من عقاب يتأخر حتى ينسى سببه ، أوليس ابن سيرين يقول : عبرت رجلاً بالفقر فافتقرت بعد أربعين سنة . وابن الجلاء يقول : نظرت الى شاب مستحسن فنسيت القرآن بعد أربعين سنة .

فوا حسرة لمعاقب لا يدري ان أعظم العقوبة عدم الاحساس بها . فآله الله في تجويد التوبة عساها تكف كفاً الجزاء . والحذر الحذر من الذنوب خصوصاً ذنوب الخلوات . فإن المبالغة لله تعالى تسقط العبد من عينه ، وأصلح ما بينك وبينه في السر وقد أصلح لك أحوال العلانية ، ولا تغتر بستره أيها المعاصي فربما يجذب عن عورتك ، ولا يجمله فربما يفت العقاب ، وعليك بالقلق والتجاء إليه والتضرع فإن نفع شيء فذلك ،



وتقوت بالحزن ، وتغرز كأس الدمع ، واحفر بمول الامي  
فليب<sup>(١)</sup> قلب الهوى لعلك تنبسط من الماء ما يغسل جرم جرمك<sup>(٢)</sup>.

### ١٣٤ - الاستقامة ومراقبة الله تعالى

اخواني ، اسمعوا نصيحة من قد جرب وخبر ، أنه بقدر  
اجلالكم لله عز وجل يحلکم ، وبمقدار تعظيم قدره واحترامه  
يعظم افذاركم وحرمتكم ، ولقد رأيت والله من أنفق عمره  
في العلم الى ان كبرت سنه ، ثم تعدى بعض الحدود فهلك  
عند الخلق ، وكانوا لا يلتفتون إليه مع غزارة علمه وقوة  
بجاهدته . ولقد رأيت من كان يراقب الله عز وجل في صوته  
مع قصوره بالاضافة الى ذلك العالم ، فعظم الله قدره في  
القلوب حتى علقت النفوس ، ووصفته بما يزيد على ما فيه من  
الخير ، ورأيت من كان يرى الاستقامة اذا استقام فإذا زاغ  
مال عنه اللطف . ولولا عموم السر وشمول رحمة الكريم  
لافتضح هؤلاء المذكورون ، غير أنه في الاغلب تأديب أو  
تلطف في العقاب كما قيل :

---

(١) الفليب : البئر الواحدة (٢) الجرم بالكسر الجرم والجرم بالغم الذنب

ومن كان في سخطه محسناً فكيف يكون اذا ماضي ؟  
غير ان العدل لا يجابي ، وحاكم الجزاء لا يجوز ، وما يضع  
عند الامين شيء .

### ١٣٥ - للبلايا اوقات قد تطول

ايها المذنب اذا احسست نفحات الجزاء فلا تكثرن الضجيج ،  
ولا تقولن قد ثبت وندمت فهل زال عني من الجزاء ما اكره  
فلعل توبتك ما تحققت .

وان للجازاة زمانا يمتد امتداد المرض الطويل ، فلا تنجع  
فيه الحيل حتى ينتضي اوانه ، وان بين زمان : « وعصى »  
الى ابان : « فتلقى » <sup>(١)</sup> مدة مديدة . فاصبر ايها الخاطيء حتى  
يتخلل ماء عينيك خلال ثوب القلب المتنجس ، فاذا عصرته  
كف الامى ، ثم تكررت دُفَع الفسلات ، حكم بالطهارة .

بقي آدم يبكي على زلله ثلاثئة سنة ، ومكث ايوب عليه  
السلام في بلائه ثمان عشرة سنة ، واقام يعقوب يبكي على  
يوسف عليها السلام ثمانين سنة <sup>(٢)</sup> وللبلايا اوقات ثم تنصرم ،

(١) اشارة الى آيتي ( وعصى آدم ربه فغوى ) و ( فتلقى آدم من ربه كلمات  
فتاب عليه ) .

(٢) من اين جاء بهذه الارقام ؟

ورب عقوبة امتدت الى زمان الموت . فاللازم لك أن تلازم محراب الانابة ، وتجلس جلسة المستجدي ، وتجعل طعامك القلق ، وشربك البكاء ، فربما قدم بشير القبول فارتد يعقوب الحزن بصيراً ، وإن مت في سجن سجنك (?) فربما تاب حزن الدنيا عن حزن الآخرة ، وفي ذلك ربح عظيم .

### ١٣٦ - احذر عاقبة المعاصي

الواجب على العاقل أن يحذر مغبة المعاصي فان نارها تحت الرماد . وربما تأخرت العقوبة ثم فجأت ، وربما جاءت مستعجلة . فليبادر بإطفاء ما أوقد من نيران الذنوب ، ولأما يطفي تلك النار الا ما كان من عين العين<sup>(١)</sup> ، لعل خصم الجزاء يرضى قبل أن يبيت الحاكم في حكمه .

### ١٣٧ - وجوب التوبة والعمل للآخرة

واعجبا من عارف بالله عز وجل يخالفه ولو في تلف نفسه هل العيش الا معه ؟ هل الدنيا والآخرة الا له ؟ أف لمترخص فعل ما يكره لنيل ما يجب ، تالله لقد فاتاه اضعاف ما حصل ،

---

(١) نبع العين ، يريد الدمع وللمين عشرات المعاني . انظر قصيدة جمعها كلها في مقدمة (الصاحي) لاجد بن فارس .

أقبل على ما أقوله بإذا الذوق ، هل وقع لك تعبير في عيش ،  
ونخيط في حال ، الا حال مخالفته ؟

ولا انتفى عزمي عن بابكم الا تعثرت باذيلي  
اما سمعت تلك الحكاية عن بعض السلف انه قال : رأيت  
علي سور بيروت شابا يذكر الله تعالى فقلت له : ألك حاجة ؟  
فقال : اذا وقعت لي حاجة سألته اياها بقلبي فقضاها .

يا أرباب المعاملة بالله عليكم لا تكسروا المشرب ، قفوا  
على باب المراقبة وقوف الحراس ، وادفعوا مالا يصلح أن  
يلج فيفسد ، واهجروا اغراضكم لتحصيل محبوب الحبيب ،  
فان اغراضكم تحصل . علي أنني أقول أف لمن ترك بقصد  
الجزء (١) ؟ اهذا شرط العبودية ؟ كلا إنما ينبغي لي إذا كنت  
مخلصاً أن أفعل ليرضى لا لأعطى ، فان كنت محباً رأيت  
قطع الأرب في رضا وصل . أقبل نصحي يا مخدوعاً بفرضه  
ان ضعفت عن حمل بلائه فاستغث به ، وان آلمك كرب  
اختياره فانك بين يديه ، ولا تيأس من روحه وإن قوي  
خناق البلاء ، بالله إن موت الخادم في الخدمة حسن عند المقلاد .  
إخواني لنفسي أقول فمن له شرب معي فليرد .

---

(١) أي رجاء المكافأة . ومن ترك الدرب بقصد المكافأة كان محسناً في نظر  
الشرع ، ولا يقال له : أف ؟

أيتها النفس لقد أعطاك مالم تأملني ، وبلغك مالم تطلبي ،  
 وستو عليك من قبيلك مالمو فاح ضجت المشام ، فما هذا  
 الضجيج من فوت كمال الاغراض ؟ أملاوة أنت أم حرة ؟ أما  
 علمت أنك في دار التكليف ، وهذا الخطاب ينبغي أن يكون  
 للجهال ، فإني دعواك المعرفة ؟ أتراه لو هبت نفحة ، فأخذت  
 البصر كيف كانت تطيب لك الدنيا ؟

وا أسفا عليك لقد عشت البصيرة التي هي أشرف ،  
 وما علمت كم أقول : عسى ولعل ؟ وأنت في الخطأ إلى قدام  
 قربت سفينة العمر من ساحل القبر ، ومالك في المركب  
 بضاعة تريح .

تلاعبت في بحر العمر ربيع الضعف ففرقت تلفيق القوى  
 وكان قد فصلت المركب .

بلغت نهاية الاجل وعين هواك تتلفت الى الصبا ، بالله عليك  
 لا تشمتي بك الاعداء . هذا أقل الاقسام ، وأوفى منها أن  
 أقول بالله عليك لا يفوتك قدم سابق مع قدرك على  
 قطع المضار .

الحلوة الحلوة ، واستحضري قرين العقل ، وجولي في  
 حيرة الفكر ، واستدركي صبابة الاجل قبل أن نيل بك

الصَّبَابَةُ (١) عن الصواب .

واعجبنا كلما سعد العمر نزلت ، وكلما جد الموت هزلت  
أتراك ممن ختم له بفتنة ، وقضيت عليه عند آخر عمره المحنة .  
كان أول عمرك خيراً من الاخير ، كنت في زمن الشباب  
اصلح منك في زمن أيام المشيب « وتلك الامثال نضربها  
للناس وما يعقلها الا العالمون ،

نسأل الله عز وجل ما لا يحصل مطلوبنا الا به ، وهو  
توفيقه انه سميع مجيب .

### ١٣٨ - من ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه

قدرت في بعض الايام على شهوة للنفس هي عندها اخطى  
من الماء الزلال في فم الصادي . وقال التأويل : ما هنا مانع  
ولامعوق الا نوع ورع ، وكان ظاهر الأمر امتناع الجواز .  
فترددت بين الامرين ، فمنعت النفس عن ذلك . فبقيت  
حيرتي لمنع ما هو الغاية في غرضها من غير حاد عنه بحال  
الا حذر المنع الشرعي .

فقلت لها : يا نفس والله ما من سبيل إلى ما لا يؤمن من دونه ؟

فتفلقات ، فصحت بها : كم وافقتك في مراد ذهبت لذته وبقي  
التأسف على فعله ، فقد ربي بلاوغ الغرض من هذا المراد ،  
أليس الندم يبقى في مجال اللذة اضعاف زمانها ؟  
فقلت : كيف أصنع ؟

فقلت :

صبرت ولا والله ما بي جلادة على الحب لكنني صبرت على الرغم  
وما أنا <sup>(١)</sup> انتظر من الله عز وجل حسن الجزاء على هذا  
الفعل . وقد تركت باقي هذه الوجهة <sup>(٢)</sup> بيضاء . أرجو أن أرى  
حسن الجزاء على الصبر فأسطره فيه ان شاء الله تعالى . فانه  
قد يعجل جزاء الصبر وقد يؤخره ، فان عجل سطره ، وان  
أخر فما امك في حسن الجزاء لمن خاف مقام ربه ، فانه من  
ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه ، والله اني ما تركته إلا لله  
تعالى ويكفيني تركه ذخيرة ، حتى لو قيل لي انك كرم يوماً آثرت  
الله علي هواك ؟ قلت : يوم كذا وكذا .

فافتخري أيتها النفس بتوفيقك واحدي من وفقك ، فك  
قد خذل سواك . واحذري أن تخذلي في مثلك ولا حول  
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وكان هذا في سنة احدى وستين وخمسة ، فلما دخلت سنة  
خمس وستين ، عوضت خيراً من ذلك بما لا يقارب ، بما لا ينفع  
منه ورع ولا غيره .

قلت : هذا جزاء الترك لاجل الله سبحانه في الدنيا . ولأجر  
الآخرة خير والحمد لله .

### ١٣٩ - تذهب اللذة ويبقى العقاب

لا انكر على من طلب لذة الدنيا من طريق المباح ، لانه  
ليس كل أحد يقوى على الترك ، انما المحنة على من طلبها فلم  
يجدها ، الا من طريق الحرام فاجتهد في تحصيلها ، ولم يبال  
كيف حصلت فهذه المحنة التي بحس العقل فيها حقه ، ولم ينفع  
حاجبه وجوده لانه لو وزن ما أوتر وعقابه طاشت كفة اللذة  
التي فنت عند أول ذرة من جزائها ، وكما قد رأينا من آثار  
شهوته فسلبت دينه فليعجب العاقل حين التصفع لاجوالهم ،  
كيف آثروا شيئاً ما قاموا معه ، وصاروا الى عقاب لا يفارقهم  
فانه الله في بحس العقول حقها ، ولينظر السالك اين يضع  
القدم ، قرب مستعجل وقع في بير بوار<sup>(١)</sup> . ولتكن عين التيقظ  
مفتوحة فانكم في صف حرب لا يدوى فيه من أين يتلقى النبل ،  
فأعينوا أنفسكم ولا تعينوا عليها .

(١) أي في بئر فارغة مهجورة - وقد كرر هذه الصورة مراراً



## ١٤٠ - الطاعة بامثال الأمر واجتناب النهي

الحق عز وجل أقرب الى عبده من حبل الوريد ، لكنه عامل العبد معاملة الغائب عنه البعيد منه ، فامر به بقصد بيته ، ورفع اليدين اليه ، والسؤال له . فقلوب الجهال تستشعر البعد ، ولذلك تقنع منهم المعاصي . إذ لو تحققت مراقبتهم للحاضر الناظر لكفوا الأكف عن الخطايا ، والمتيقظون علموا قربه فحضرتهم المراقبة وكفهم عن الانبساط . ولولا نوع تغطية على عين المراقبة الحقيقية لما انبسطت كف بأكل ، ولا قدوت عين على نظر . ومن هذا الجنس « انه ليغات على قلبي » ومتى تحققت المراقبة حصل الانس ، وانما يقع الانس بتحقيق الطاعة ، لأن المخالفة توجب الوحشة والموافقة مبسطة المستأنسين .

فبالذمة عيش المستأنسين ، وبإخساره المستوحشين . وليست الطاعة كما يظن أكثر الجهال أنها في مجرد الصلاة والصيام . انما الطاعة الموافقة بامثال الأمر واجتناب النهي هذا هو الاصل والقاعدة الكلية .

فكم من متعبد بعيد ، لأنه مضيع الاصل ، وهادم للقواعد بمخالفة الامر أو ارتكاب النهي . وانما الحق من

أمسك ذؤابة ميزان المحاسبة للنفس فأدى ماعليه واجتنب مانهيه  
عنه فان رزق زيادة تنفل وإلا لم يضره والسلام .

### ١٤١ - اللذات مشوبة بالنقص فعليك بدفع الايام

الدنيا في الجلة معبر . فينبغي للانسان ان لا ينافس بلذاتها  
وأن يعبر الايام . فانه لو تفكر في كيفية الذبائح ووسخ من  
يباشرها وعمل الكامخ<sup>(١)</sup> وغيرها من المأكولات ما طابت له ،  
ولو تفكر في جولان اللقمة مختلطة بالريق ما قدر على اساعتها ،  
فلا يخلو من حالتين :

اما أن يريد التنعم باللذات المباحات ، أو يريد دفع  
الوقت بالضرورات . وأيهما طلب فلا ينبغي له أن يبحث فيما  
يناله عن باطنه ، فانه لو نظر الى عورة الزوجة نباعها ، وقد  
قالت عائشة رضي الله عنها : مارأيت من رسول الله ﷺ  
ولارآه مني .

فينبغي للعاقل أن يكون له وقت معلوم يأمر زوجته  
بالتصنع له فيه ، ثم يغمض عن التفقش لطيب له عيشه !  
وينبغي لها ان تتفقد من نفسها هذا فلا تحضره الا على

أحسن حال ، وبمثل هذا يدوم العيش . فأما اذا حصلت البذلة بانث بها العيوب فنبت النفس وطلبت الاستبدال . ثم يقع في الثانية مثل ما يقع في الاولى . وكذلك ينبغي ان يتصنع لها كتصنعها له ليدوم الود بحسن الائتلاف . ومتى لم يجر الامر على هذا في حق من له أنفة من شيء تنبو عنه النفس وقع في أحد أمرين : اما الاعراض عنها ، واما الاستبدال بها . ومحتاج في حالة الاعراض الى صبر عن اغراضه ، وفي حالة الاستبدال الى فضل مؤنة وكلاهما يؤدي .

ومن لم يستعمل ما وصفنا لم يطب له عيش في متعة . ولم يقدر على دفع الزمان كما ينبغي .

## ١٤٢ - نعم الله عليك كثيرة فلا تتعرض الى ما يكرهه

نازعني نفسي الى أمر مكروه في الشرع ، وجعلت تنصب لي التأويلات وتدفع الكراهة . وكانت تأويلاتها فاسدة ، والحجة ظاهرة على الكراهة . فلجأت الى الله تعالى في دفع ذلك عن قلبي ، وأقبلت على القراءة وكان درمي قد بلغ الى سورة يوسف فافتحتها . وذلك الحاطر قد شغل قلبي حتى لا أدري ما أقرأ . فلما بلغت الى قوله تعالى « قال معاذ الله انه ربي أحسن مشاوي » انتهت لها وكأني خطبت بها ، فألفت من

تلك السكره ، فقلت : يا نفس أفهمت ؟ هذا حُرّ يسع ظمأ  
فراعى حق من أحسن اليه ، وسماه مالكا وان لم يكن عليه  
ملك ، فقال : انه ربي . ثم زاد بيان موجب كفى كفى  
عما يؤذيه فقال : أحسن مشواي . فكيف بك وانت عبد  
على الحقيقة لمولى مازال يحسن اليك من ساعة وجودك ، وأن  
ستوه عليك الزلزل أكثر من عدد الحما .

اذا تذكرين كيف وباك وعلمك ورزقك ودافع عنك ،  
وساق الخير اليك ، وهداك أقوم طريق ، ونجباك من كل  
كيد ، وضم الى حسن الصورة الظاهرة جودة الذهن الباطن ،  
وسهل لك مدارك العلوم حتى نلت في قصير الزمان ما لم ينله  
غيرك في طويله ، وجلى في عرصة لسانك عرائس العلوم في  
حلل الفصاحة ، بعد ان ستور عن الخلق مقابحك ، فتلقوها  
منك بحسن الظن ، وساق رزقك بلا كلفة تكلف ولا كدر  
من ، رغداً غير نزر .

فوالله ما أدري أي نعمة عليك أشرح لك : حسن الصورة  
وصحة الآلات ، أم سلامة المزاج واعتدال التركيب ، أم  
لطف الطبع الخالي عن حساسة ، أم إلهام الرشاد منذ الصغر ، أم  
الحفظ بحسن الوقاية عن الفواحش والزلل ، أم تحييب طريق  
التقلد واتباع الاثر ، من غير جمود على تقليد المعظم ، ولا  
المخراط في سلك مبتدع ، وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ،

كم كائدي نصب لك المكاييد فوقاك ، كم عدو حط منك  
بالدم فرقاك ، كم أعطش من شراب الاماني خلقاً وسقاك ، كم  
ألمات من لم يبلغ بعض مرادك وابقاك . فانت تصبغين  
ونفسين سليمة البدن ، محروسة الدين ، في تريد من العلم  
وبلوغ الامل .

فان منعت مراداً فرزقت الصبر عنه بعد ان تبين لك  
وجه الحكمة في المنع حتى يقع اليقين بأن المنع أصلح .  
ولو ذهبت أعد من هذه النعم مانسج ذكره ، امتلأت  
الطروس ولم تنقطع الكتابة . وانت تعلمين أن مالم أذكره  
أكثر ، وان ما أومات الى ذكره لم يشرح . فكيف  
يحسن بك التعرض بما يكرهه و معاذ الله انه ربي احسن  
مشاوي انه لا يفلح الظالمون ، .

### ١٤٣- من حام حول الحمى أوشك أن يقع فيه

مارأيت أعظم فتنة من مقاربة الفتنة . وقل ان يقاربها  
إلا من يقع فيها . ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه .  
قال بعض المعتبرين <sup>(١)</sup> : قدرت على لذة ظاهرها التحريم ويحتمل

(١) اخذته بمن نفسه وانه هو صاحب اللمعة

الاباحة ، اذ الامر فيها مردد ، فجاهدت النفس فقالت : انت  
ما تقدر فلمـذا تترك . فقارب المقدور عليه ، فإذا تمكنت  
فتركت كنت تاركاً حقيقة ، ففعلت وتركت ، ثم عاودت  
مرة أخرى في تأويل أوتني فيه الجواز ، وان كان الامر  
يحتمل . فلما وافقتها اثر ذلك ظلمة في قلبي لحوف ان يكون  
الامر محرماً . فرأيت أنها تارة تقوى علي بالتروخ والتأويل ،  
وتارة أقوى عليها بالجمادة والامتناع . فاذا رخصت لم آمن  
ان يكون ذلك الامر محظوراً ، ثم أرى عاجلاً تأثير ذلك  
الفعل في القلب . فلما لم آمن عليها بالتأويل تفكرت في قطع  
طمعها من ذلك الامر المؤثر ، فلم أر ذلك إلا بأن قلت لها :  
قدرتي ان هذا الامر مباح قطعاً ، فوالله الذي لا إله  
إلا هو ، لاعدت إليه . فانقطع طمعها بالبين والمعاهدة .  
وهذا أبلغ دواء وجدته في امتناعها لأن تأويلها لا يبلغ  
الى ان تأمر بالحنث والتفكير . فأجود الاشياء قطع اسباب  
الفن ، وترك الرخص فيما يجوز اذا كان حاملاً ومؤدياً الى  
مالا يجوز . والله الموفق .

### ١٤٤ - سكرة الهوى

لولا غيبة المعاصي في وقت المعاصي كان كالمعاندين غير أن  
الهوى يحول بينه وبين الفهم للحال ، فلا يرى إلا قضاء

شهوته ، وإلا فلر لاحت له المخالفة خرج من الدين بالخلاف ، فإنما يقصد هواه فيقع الخلاف ضمناً وتبعاً . وأكثر ما يقع هذا في مقاربة الفتنة ، وقل من يسلم عند المقاربة ، لانه كتقديم نار الى حلفاء<sup>(١)</sup> . ثم لوميز العاقل بين قضاء وطره لحظة ، وانقضاء باقي العمر بالحسرة على قضاء ذلك الوطر ، لما قرب منه ولو أعطي الدنيا ، غير أن سكرة الهوى تحول بين الفكر وذلك . آه كم من معصية مضت في ساعاتها كأنها لم تكن ثم بقيت آثارها ، وأقلها ما لا يبرح من المرارة في الندم . والطريق الأعظم في الحذر أن لا يتعرض لسبب فتنة<sup>(٢)</sup> ولا يقاربه . فمن فهم هذا وبالع في الاحتراز كان الى السلامة أقرب .

## ١٤٥ - دع المباحثات فربما آذت في الدين

البلايا على مقادير الرجال . فكثير من الناس تراهم ساكتين راضين بما عندهم من دين ودينيا ، واولئك قوم لم يراهم

(١) نبت من نبت البادية سريع الاشتعال . يريد ان اجتماع المرأة والرجل في ممرض الفتنة كاجتماع النار والبارود ، فاذا اجتمعا ولم يكن انفجار ، جاز ان يخط الجنسان الاختلاط الذي نراه الان ، ثم لا يكون سفاذ ولا فساد . وهيات 1

(٢) فلا يزوج بابنه او بنته في امكن الاختلاط ، ولو كانت اما كن علم . كان من ورأها «علم» الاولين والآخرين .

لمقامات الصبر الرفيعة ، أو علم ضعفهم عن مقاومة البلاء فلطف بهم . إنا المحنة العظمى أن توزق همّة عالية لاتقنع منك الا بتحقيق الورع ، وتجويد الدين ، وكمال العلم ، ثم تبلى بنفس تميل الى المباحات ، وتدعي أنها تجمع بذلك همها ، وتشفى مرضها ، لتقبل ( مُزاحمة العلة ) على تحصيل الفضائل . وهاتان الحالتان كضدين ، لان الدنيا والآخرة ضربتان ، واللازم في هذا المقام مراعاة الواجبات ، وأن لايفسح للنفس في مباح لا يؤمن ان يتعدى منه اعراض عن واجب ورع . المبلى يصيح ، فلأن يبكي الطفل خير من أن يبكي الوالد . واعلم أن فتح باب المباحات ربما جر أذى كثيراً في الدين . فأوثق السكر<sup>(١)</sup> قبل فتح الماء ، والبس الدرع قبل لقاء الحرب ، وتلمح عواقب ما تجني قبل تحريك اليد ، واستظهر في الحذر باجتناب ما يخاف منه وان لم يتيقن .

### ١٤٦ - وصايا لطالب العلم

ينبغي لطالب العلم أن يكون جل همّه مصروفاً الى الحفظ والاعادة . فلو صح صرف الزمان الى ذلك كان الاولى غير أن البدن مطية ، واعداد السير مظنه الانقطاع .

---

(١) سكر الماء من عامي الشام للصباح وهو المشاة اي سد الماء



ولما كانت القوى تكِل فتحتاج الى تجديد ، وكان النسخ والمطالعة والتصنيف لابد منه ، مع أن المهم الحفظ ، وجب تقسيم الزمان على الامرين ، فيكون الحفظ في طرفي النهار وطرفي الليل ، ويوزع الباقي بين عمل بالنسخ والمطالعة ، وبين راحة للبدن وأخذ لحظته . ولا ينبغي أن يقع الغبن بين الشركاء ، فإنه متى أخذ أحدهم فوق حقه أثر الغبن وبان اثره .

وان النفس تنهرب الى النسخ والمطالعة والتصنيف عن الاعداء والتكرار ، لان ذلك اشهى وأخف عليها . فيلحذر الراكب من إهمال الناقة ، ولا يجوز له أن يحمل عليها مالا تطيق . ومع العدل والانصاف يتأتى كل مراد .

ومن انحرف عن الجادة طالت طريقه . ومن طوى منازل في منزل أو شك أن يفوته ما جدد لأجله . على أن الانسان الى التحريض أخرج لان الفتور أكثر من الجدد .

وبعد فاللازم في العلم طلب المهم . فرب صاحب حديث حفظ مثلاً لحديث : « من أتى الجمعة فليغتسل » عشرين طريقاً ، والحديث قد ثبت من طريق واحد ، فشغله ذلك عن معرفة آداب الغسل . والعمر أقصر وأنفس من أن يفرط منه في نفس . وكفى بالعقل مرشد الى الصواب من عضده التوفيق

## ١٤٧ - من أصلح سريره ذاع فضله

إذا صح قصد العالم استراح من كُلف التكليف ، فإن كثيراً من العلماء يأنفون من قول ( لا أدري ) ، فيحفظون بالفتوى جاههم عند الناس لئلا يقال جهلوا الجواب ، وإن كانوا على غير يقين مما قالوا . وهذا نهاية الخذلان .

وقد روي عن مالك بن انس أن رجلاً سألته عن مسألة فقال : لا أدري . فقال : قطعت البلدان إليك .

فقال : ارجع الى بلدك وقل سألت مالكا فقال لا أدري .

فانظر الى دين هذا الشخص وعقله كيف استراح من الكلفة ، وسلم عند الله عز وجل .

ثم ان كان المقصود الجاه عندهم فقلوبهم بيد غيرهم ، والله لقد رأيت من يكثر الصلاة والصوم والصمت ، ويتخشع في نفسه ولباسه والقلوب تنبوعه ، وقدره في النفوس ليس بذاك ، ورأيت من يلبس فاخر الثياب وليس له كبير نفل ولا تخشع والقلوب تنهافت على محبته ، فتدبرت السبب فوجدته السريرة .

كما روي عن انس بن مالك أنه لم يكن له كبير عمل من صلاة وصوم ، وإنما كانت له سريرة ، فمن أصلح سريره فاح عبر فضله .

وهبت القلوب بنشر طيبه ، فأنه الله في السرائر ، فانه ما ينفع  
مع فسادها صلاح ظاهر .

## ١٤٨ — لا تجزع من تأخر إجابة الدعاء

نزلت في شدة ، وأكثرت من الدعاء أطلب الفرج والراحة ،  
وتأخرت الإجابة<sup>(١)</sup> ، فانتزعجت النفس وقلقت ، فصحت بها :  
وبلك ، تأملني أمرك ، أملكوك أنت أم مالكة ؟ أم دبيرة أنت  
أم مدبيرة ؟ أما علمت أن الدنيا دار ابتلاء واختبار ،  
فاذا طلبت أغراضك ولم تصبري على ما ينافي مرادك فأين  
الابتلاء ؟

وهل الابتلاء إلا الإعراض وعكس المقاصد ، فافهمي  
معنى التكليف وقد هان عليك ما عز ، وسهل ما استصعب ، فلما  
تدبرت ما قلته سكنت بعض السكون .

فقلت لها : وعندي جواب ثان وهو أنك تقتضين الحق<sup>(٢)</sup>  
بأغراضك ، ولا تقتضين نفسك بالواجب له ، وهذا عين الجهل ،  
ولمّا كان ينبغي أن يكون الأمر بالعكس ، لأنك بملوكة

(١) تقدم هذا المعنى مراراً .

(٢) أي تطالين الله .

والمملوك العاقل يطالب نفسه بأداء حق المالك ، ويعلم أنه لا يجب على المالك تبليغه ما يهوى ، فسكنت أكثر من ذلك السكون .

فقلت لها : وعندي جواب ثالث ، وهو أنك قد استبطات الإجابة وأنت سددت طرقها بالمعاصي ، فلو قد فتحت الطريق أمرعت ، كأنك ما علمت أن سبب الراحة التقوى ، أو ما سمعت قوله تعالى « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه » و « يجعل له من أمره يسراً » أو ما فهمت أن العكس بالعكس ؟ أه من سكر غفلة صار أقوى من كل سكر في وجه مياه المراد بمنعها من الوصول الى زرع الاماني ، فعرفت النفس أن هذا حق فاطمأنت .

فقلت : وعندي جواب رابع ، وهو أنك تطلين ما لاتعلمين عاقبته وربما كان فيه ضررك ، فمثلك كمثل طفل محموم يطلب الخلوى ، والمدبر لك أعلم بالمصالح ، كيف وقد قال تعالى « وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم » فلما بان الصواب للنفس في هذه الاجوبة ، زادت طمأنينتها .

فقلت لها : وعندي جواب خامس ، وهو أن هذا المطلوب ينقص من أجرك ، ويحيط من مرتبتك ، فمنع الحق (١) لك

ما هذا سبيله عطاء منه لك ، ولو أنك طلبت ما يصلح آخرتك كان أولى لك ، فأولى لك أن تفهمي ما قد شرحت فقالت : لقد شرحت في رياض ما شرحت ، فهمت<sup>(١)</sup> إذ فهمت .

## ١٤٩ — على العالم طلب الغنى

حضرنا بعض أغذية أرباب الاموال ، فرأيت العلماء أذل الناس عندهم ، فالعلماء يتواضعون لهم وبذلون لموضع طمعهم فيهم وهم لا يحفلون بهم لما يعلمونه من احتياجهم اليهم ، فرأيت هذا عيباً في الفريقين ، أما في أهل الدنيا فوجه العيب أنهم كانوا ينبغي لهم تعظيم العلم ، ولكن لجملهم بقدره فاتهم ، وآثروا عليه كسب الاموال ، فلا ينبغي ان يطلب منهم تعظيم ما لا يعرفون ولا يعلمون قدره ، وإنما أعود باللوم على العلماء واقول : ينبغي لكم ان تصونوا أنفسكم التي شرفت بالعلم عن الذل للانذال ، وان كنتم في غنى عنهم كان الذل لهم والطلب منهم حراماً عليكم ، وإن كنتم في كفاف فلم لم تؤثروا التنزه عن الذل بالعفة عن الحطام الغاني الحاصل بالذلة ، إلا انه يتخيل لي من هذا الأمر ، اني علمت قلة صبر النفس على الكفاف والعزوف عن الفضول ، فان

وجد ذلك منها في وقت لم يوجد على الدوام ، فالأولى  
للعالم أن يجتهد في طلب الغنى ، ويبالغ في الكسب ، وإن  
خاع بذلك عليه كثير من زمان طلب العلم ، فإنه يصوت  
بعرضه عرضه .

وقد كان سعيد بن المسيب يتجر في الزيت وخلف مالا ، وخلف  
سفيان الثوري مالا وقال لولائك لتندلوا بي<sup>(١)</sup> ، وقد سبق في  
كتابي هذا في بعض الفصول شرف المال ، ومن كان من الصحابة  
والعلماء يقتنيه ، والسري في فعلهم ذلك ، وحسني طالبي العلم على  
ذلك ما بينته من أن النفس لا تثبت على التعفف ، ولا تصبر على  
حوام التزهد ، وكل قد رأينا من شخص قويته عزيمته على طلب  
الآخرة فأخرج ما في يديه ، ثم ضعفت فعاد يكتسب من أقبح  
وجه . فالأولى ادخار المال والاستغناء عن الناس ، فيخرج الطمع  
من القلب ، ويصفو نشر العلم من شائبة ميل .

ومن تأمل أخبار الأخيار من الإخبار وجدتم على هذه  
الطريقة ، وإنما سلك طريق التوفه عن الكسب من لم يؤثر عنده

---

(١) أي اتخذوني محبة « منديلا » أو لعل لها في عامية ذلك الزمان معنى

آخر يريد المؤلف .

بذل الدين والوجه ، فطلب الراحة ونسي أنها في المعنى عناء ،  
كما فعل جماعة من جهال المتصوفة في اخراج ما في أيديهم  
وادعاء التوكل ، وما علموا أن الكسب لا ينافي التوكل ، ولما  
طلبوا طريق الراحة وجعلوا التعرض للناس كسباً ، وهذه  
طريقة مركبة من شيئين : أحدهما قلة الانفة على العرض ،  
الثاني قلة العلم .

### ١٥٠ - لو تأمل العاصي عظمة الخالق ما عصاه

تأملت وقوع المعاصي من العصاه فوجدتهم لا يقصدون العصيان  
ولما يقصدون موافقة هوامهم ، فتبع العصيان تبعاً ، فنظرت في  
سبب ذلك الاقدام مع العلم بوقوع المخالفة فاذا به ملاحظتهم لكرم  
الخالق ، وفضله الزاهر ، ولو أنهم تأملوا عظمتة وهيبته  
ما انبسطت كف بمخالفته ، فانه ينبغي والله أن يحذر من أقل  
فعله تعيم الخلق بالموت ، حتى الفاء الحيوان البهيم للذبح ، وتعذيب  
الاطفال بالمرض ، وفقر العالم ، وغنى الجاهل ، فليعرض المقدم  
على الذنوب على نفسه الحذر من هذه صقته ، فقد قال الله تعالى  
« ويحذركم الله نفسه » وملاحظة أسباب الخوف ادنى الى الامن من  
ملاحظة أسباب الرجاء ، فاحذرف آخذ بالحزم ، والراجعي متعلق  
بجبل طمع ، وقد يخلف الظن .

## ١٥١ — على العالم أن لا يذل لأرباب الدنيا

رأيت عموم أرباب الاموال يستخدمون العلماء ، يستذلونهم بشيء يسير يعطونهم من زكاة أموالهم ، فان كان لأحدهم ختمة قال : فلان ما حضر ، وان مرض قال : فلان ما تردد ، وكل منته عليه شيء نزر يجب تسليمه الى مثله ، وقد رضي العلماء بالذل في ذلك لموضع الضرورة فرأيت أن هذا جهل من العلماء بما يجب عليهم من صيانة العلم .

ودواؤه من جهتين : احدهما القناعة باليسير ، كما قيل : من رضي بالحل والبقل لم يستعبده أحد . والثاني صرف بعض الزمان المعروف في خدمة العلم الى كسب الدنيا ، فانه يكون سبباً لإعزاز العلم ، وذلك أفضل من صرف جميع الزمان في طلب العلم ، مع احتمال هذا الذل .

ومن تأمل ما تأملته وكانت له أنفة ، قدر قوته ، واحتفظ بما معه ، أو سعى في مكتسب يكفه ، ومن لم يأنف من مثل هذه الأشياء لم يحظ من العلم إلا بصورته دون معناه .

## ١٥٢ - افهم مقصود أوامر الله بعقلك واتبع الدليل

مدار الأمر كله على العقل ، فانه اذا تم العقل لم يعمل



صاحبه إلا على أقوى دليل ، وثمرة العقل فهم الخطاب ، وتلمح المقصود من الامر ، ومن فهم المقصود وعمل على الدليل كان كاللبياني على أساس وثيق .

واني رأيت كثيراً من الناس لا يعملون على دليل ، بل كيف اتفق ، وربما كان دليلهم العادات ، وهذا أقبح شيء يكون .

ثم رأيت خلقاً كثيراً لا يتبعون الدليل بطريق اثباته كاليهود والنصارى ، فانهم يقلدون الآباء ولا ينظرون فيما جاء من الشرائع هل صحيح أم لا ، وكذلك يثبتون الآله ولا يعرفون ما يجوز عليه بما لا يجوز ، فينسبون إليه الولد ، ويمنعون جوارحه تغييره ما شرع .

وهؤلاء لم ينظروا حق النظر لا في اثبات الصانع وما يجوز عليه ، ولا في الدليل على صحة النبوات ، فتقع أعمالهم ضائعة كاللبياني على رمل .

ومن هذا القبيل في المعنى قوم يتعبدون ويتزهدون وينصبون أبدانهم في العلم بأحاديث باطلة ، ولا يسألون عنها من يعلم .

ومن الناس من يثبت الدليل ولا يفهم المقصود الذي دل

عليه الدليل<sup>(١)</sup> . ومن هذا الجنس قوم سمعوا ذم الدنيا فترهّدوا ،  
وما فهموا المقصود ، فظنوا أن الدنيا تذم لذاتها وان النفس تحب  
عداوتها ، فعملوا على أنفسهم فوق ما يطاق ، وعذبوها بكل  
نوع ، ومنعوا حظوظها ، جاهلين بقوله عليه الصلاة والسلام :  
« إن لنفسك عليك حقاً » . وفهم من أدته الحال الى ترك الفرائض ،  
ونحول الجسم ، وضعف القوى ، وكل ذلك لضعف الفهم للمقصود  
والتلحح للمراد . كما روي عن داود الطائي<sup>(٢)</sup> انه كان يترك ماء في  
دَنّ تحت الارض فيشرب منه وهو شديد الحر ، وقال لسفيان :  
إذا كنت تأكل اللذيذ الطيب ، وتشرب الماء البارد المبرد ، فمتى تحب  
الموت والقُدوم على الله ؟

وهذا جهل بالمقصود ، فان شرب الماء الحار يورث امراضاً  
في البدن ولا يحصل به الري ، وما أمرنا بتعذيب أنفسنا في  
الصورة ، بل بخلاف ما تدعو اليه بما نهى الله عنه ، وفي الحديث  
الصحيح : أن أبا بكر رضي الله عنه لما حلب له الراعي في طريق

(١) كمن يعرف طرق الاحاديث ودرجاتها ولم يستكمل اسباب الاجتهاد  
والاستنباط فيدع ما عليه الفقهاء ويأخذ بما فهم من الحديث وان خالف  
فيه العلماء .

(٢) داود بن نصير ولد في الكوفة ورحل الى بغداد فأقام فيها الى ان مات  
سنة ١٦٠ اخذ عن أبي حنيفة وغيره ثم اعتزل وزم العبادة .

المجرة صب الماء على القدح حتى برد أسفله ، ثم سقى رسول الله ﷺ ، وفرش له في ظل صخرة ، وكان يستعذب لرسول الله ﷺ الماء ، وقال : «إن كان عندكم ماء بات في شئ وإلا كرعنا» . ولو فهم داود رحمه الله أن إصلاح علف الناقة متعين لقطع المنزل لم يفعل هذا .

ألا ترى إلى سفيان الثوري فإنه كان شديد المعرفة والخوف ، وكان يأكل اللبذ ويقول : إن الدابة إذا لم يحسن إليها لم تعمل .

ولعل بعض من يسمع كلامي هذا يقول : هذا ميل على الزهاد ، فأقول : كن مع العلماء وانظر إلى طريق الحسن ، وسفيان ، ومالك ، وأبي حنيفة ، واحمد ، والشافعي ، وهؤلاء أصول الاسلام ، ولا تقلد في دينك من قل علمه وإن قوي زهده ، واحمل امره على أنه كان يطبق هذا ولا تقتد بهم فيما لا تطيقه ، فليس أمرنا البينا ، والنفس ودیعة عندنا ، فإن أنكرت ما شرحت فأنت ملحق بالقوم الذين أنكرت عليهم . هذا رمز إلى المقصود والشرح بطول .

### ١٤٣ - عجز الخلق عن فهم حكمة الخالق

الواجب على العاقل أن يتبع الدليل ثم لا ينظر فيما يجني من مكروه .

(١) أي فيما يتبع عنه .

مثاله انه قد ثبت بالدليل القاطع حكمة الخالق عز وجل  
وملكه وتدييره ، فاذا رأى الانسان عالماً محروماً ، وجاهلاً  
مرزوقاً ، أوجب عليه الدليل المثبت 'حكمة' الخالق التسليم اليه ،  
ونسبة العجز عن معرفة الحكمة الى نفسه ، فان أقواماً لم يفعلوا  
ذلك جهلاً منهم . أفترام بماذا حكموا بفساد هذا التدبير ؟ أليس  
بمقتضى عقولهم ؟ أو ما عقولهم من جملة مواهبه ؟ فكيف يحكم على  
حكيمته وتدييره ببعض مخلوقاته التي هي بالاضافة اليه انقص من كل  
شيء ؟ ولقد بلغني عن الاعمى ابن الراوندي<sup>(١)</sup> انه كان جالساً على  
الجسر<sup>(٢)</sup> وفي يده رغيف يأكله ، فجازت خيل واموال فقال : لمن  
هذه ؟ فقيل : لفلان الخادم . فجازت خيل واموال . فقال : لمن هذه ؟ فقيل :  
لفلان الخادم . فلما مر الخادم رأى شخصاً محترقاً ، فرمى الرغيف  
الى ناحيته وقال : وهذا لفلان . ما هذه القصة ؟

ولو فكر المدبر لبانت له وجوه اقلها جهله بمن يدعي معرفته وقلة  
تعظيمه ، وذلك يوجب عليه أشد مما كان فيه من تضيق العيش ،  
ولكنه ميراث إبليس حيث اعتقد سوء التدبير في تفضيل آدم  
عليه السلام .

---

(١) احمد بن يحيى متلف زندق مات ببغداد سنة ٢٤٥ هـ وهو استاذ  
ملاحية عمرنا وامامهم ، واستاذ الجميع ابليس . (٢) جسر بغداد .

فالعجب من تلميذ يتعلم<sup>(١)</sup> على أستاذه ، ومن مملوك يتيه على سيده .

وبما ينبغي ان يتبع فيه الدليل ولا يلتفت الى ما جنت الحال ، ان العلم اشرف مكتسب ، وقد رأى جماعة من الجهلة قلة حظوظ العلماء من الدنيا فازروا على العلم وقالوا لا فائدة فيه ، وذلك لجهلهم بقدار العلم ، فان تابع الدليل لا يبالي ما جنى ، وإنما يبين الاختبار بفقد الغرض . ولو لم يكن من الدليل على صدق نبينا صلى الله عليه وسلم إلا اعراضه عن الدنيا وتضييق العيش عليه ، ثم لم يخلف شيئاً وحرم اهله الميراث ، فدل على صدق طلبه لمطالوب آخر .

وربما رأى الجاهل قوماً من العلماء يفعلون خطيئة فيزري على العلم ويدعيه ناقصاً وهذا غلط كبير<sup>(٢)</sup> .

فليتق الله العاقل وليعمل بمقتضى العقل فيما يأمر به من طاعة الله تعالى والعمل بالعلم ، وليعلم ان الابتلاء في الصبر على فوات المطالوبات ، وليلزم اتباع الدليل وإن جنى مكروهاً والله الموفق .

### ١٥٤ - موافقة هوى النفس ومخالفته

قرأت سورة يوسف عليه السلام ، فتعجبت من مدحه عليه السلام

(١) وفي النصيح : يتعلم .

(٢) وهو كثير في إيماننا . ينسبون النقص الى الدين ، اذا رأوا في بعض المشايخ نقصاً وإنما النقص من نقص ، والدين برى منه .

على صبره وشرح قصته للناس ورفع قدره بترك ما ترك ، فتأملت  
 خبيثة الأمر فإذا هي مخالفة للهوى المكروه ، فقلت : واعجباً  
 لو وافق هواه من كان يكون ؟ ولما قد خالفه لقد صار امرأ  
 عظيماً يضرب الأمثال بصبره ، ويفتخر على الخلق باجتهاده . وكل  
 ذلك قد كان بصبر ساعة فياله عزاً وفخراً ، يقاوم كل لحظة  
 من ذكره أمثال ساعة الصبر عن المحبوب ، وبالعكس منه حالة  
 آدم في موافقته هواه ، لقد عادت<sup>(١)</sup> نقيصة في حقه أبداً لولا التدارك  
 فتأب عليه .

فتمسحوا رحمكم الله عاقبة الصبر ونهاية الهوى ، فالعاقلة من ميز  
 بين الأمرين : الحلوين والمرين ، فأت من عدل ميزانه ولم  
 تميل به كفة الهوى رأى كل الأرباح في الصبر ، وكل الخسائر  
 في موافقة النفس ، وكفى بهذا موعظة في مخالفة الهوى لأهل  
 النهى والله الموفق .

## ١٥٥— وجوب مزج الفقه والحديث بالرقائق وسير الصالحين

رأيت الاستغفال بالفقه وممّاع الحديث لا يكاد يكفي في صلاح  
 القلب ، إلا أن يمزج بالرقائق والنظر في سير السلف الصالحين ،  
 فإما مجرد العلم بالحلال والحرام فليس له كبير عمل في رقة القلب وإنما

(١) يريد : « لقد كادت تكون » وما كادت ، وآدم نبي ، وهو أبو الأنبياء ،  
 وم اكمل البشر .

ترق القلوب بذكر رقائق الاحاديث ، وأخبار السلف الصالحين .  
 لانهم تناولوا مقصود النقل ، وخرجوا عن صور الافعال المأمور  
 بها الى ذوق معانيها والمراد بها .

وما اخبرتك بهذا الا بعد معالجة وذوق . لأني وجدت  
 جمهور المحدثين وطلاب الحديث همه اعدام في الحديث العالي (١)  
 وتكثير الاجزاء . وجمهور الفقهاء في علوم الجدل وما يغلب  
 به الخصم .

وكيف يرق القلب مع هذه الاشياء ؟ وقد كان جماعة من  
 السلف يقصدون العبد الصالح للنظر الى سمته وهديه ، لا لاقتباس  
 علمه . وذلك أن ثمرة علمه هديه وسمته . فافهم هذا وامزج  
 طلب الفقه والحديث بمطالعة سير السلف والزهاد في الدنيا ليكون  
 سبباً لركة قلبك .

وقد جمعت لكل واحد من مشاهير الاخيار كتاباً فيه  
 أخباره وآدابه . فجمعت كتاباً في أخبار الحسن (٢) ، وكتاباً في  
 أخبار سفيان الثوري ، وابراهيم بن أدهم ، وبشر الحافي ، واحمد  
 ابن حنبل ، ومعروف (٣) ، وغيرهم من العلماء والزهاد . والله الموفق  
 للمقصود . ولا يصلح العمل مع قلة العلم ، فهذا في ضرب المثل  
 كسائق وقائد والنفس بينها حرون ومع جد السائق والقائد  
 ينقطع المنزل . ونعوذ بالله من الفتور .

---

(١) أي عالي السند . (٢) أي البصري (٣) أي الكرخي

## ١٥٦ - لا ترخص في مخالفة الاجماع

ترخصت في شيء يجوز في بعض المذاهب فوجدت في قلبي  
فسوة عظيمة . وتخايل لي نوع طرد عن الباب ، وبعد وظلمة  
تكاثفت . فقالت نفسي : ما هذا ؟ أليس ماخرجت عن اجماع  
الفقهاء ؟

فقلت لها : يانفس السوء جوابك من وجهين . أحدهما أنك  
تأولت مالا تعتقدين فلو استفتيت لم تُفتي بما فعلت .  
قالت : لو لم اعتقد جواز ذلك ما فعلته .  
قلت : الا ان اعتقادك هو ماتوضينه لغيرك في الفتوى .  
والثاني أنه ينبغي لك الفرح بما وجدت من الظلمة عقيب  
ذلك ، لانه لولا نور في قلبك مآثر مثل هذا عندك .  
قالت : فلقد استوحشت بهذه الظلمة المتجددة في القلب .  
قلت : فاعزمي على الترك وقدري ما تركت جائزاً بالاجماع ،  
وعدي هجره ورعاً ، وقد سلت .

## ١٥٧ - لا تظاهر أحداً بالعداوة

بما أفادتني تجارب الزمان انه لا ينبغي لاحد أن يظاهر  
بالعداوة أحداً منها استطاع ، فانه ربما يحتاج اليه . وان الانسان



قد لا يظن الحاجة اليه يوماً ما كما قد يحتاج الى 'عويذ' (١) منبوذة لا يلتفت اليه . وكم من محترق احتجج اليه . وان لم تقع الحاجة الى ذلك الشخص في جلب نفع ، وقعت الحاجة في دفع ضرر . ولقد احتجت في عمري الى ملاطفة اقوام ماخطر لي قسط وقوع الحاجة الى التلطف بهم .

واعلم أن المظاهرة بالعداوة قد تجلب اذى من حيث لا يعلم . لان المظاهر بالعداوة كشاهر السيف ينتظر مضرباً . وقد يلوح مضرب خفي ، وان اجتهد المدرع في ستر نفسه فيفتشه ذلك العدو .

فينبغي لمن عاش في الدنيا أن يجتهد في أن لا يظهر بالعداوة أحداً لما بينت من وقوع احتياج الخلق بعضهم الى بعض ، وإقدار بعضهم على ضرر بعض . وهذا فصل مفيد تبين فائدته للانسان مع تغلب الزمان .

## ١٥٨ - لذات الدنيا ممزوجة بالآفات والمنغصات

وأبت النفس تنظر الى لذات أبواب الدنيا العاجلة وتلتمس كيف حصلت وما يتضمنها من الآفات .

وبيان هذا انك ان رأيت صاحب اماره وسلطنة قتألت  
 نعمته وجدتها مشوبة بالظلم . فان لم يقصده هو حصل من  
 محاله . ثم هو خائف منزعج في كل اموره ، حذر من عدو  
 أن يَسْئُرَهُ ، قلق من هو فوقه أن يعزله ، ومن نظيره أن  
 يكبده . ثم اكثر زمانه يمضي في خدمة من يخافه من  
 السلاطين ، وفي حساب أموالهم ، وتنفيذ أوامره التي لا تخلو  
 من أشياء منكرة . وان عزل أربى ذلك على جميع ما نال  
 من لذة . ثم تلك اللذة تكون معبورة بالحذر فيها ومنها وعليها .  
 وان رأيت صاحب تجارة رأيت قد تقطع في البلاد ، فلم  
 ينل ما نال الا بعد علو السن وذهاب زمان اللذة . كما حكى  
 ان رجلا من أولاد الرؤساء كان حال شبابه فقيراً ، فلما  
 كبر استغنى وملك أموالا واشترى عبيداً من الترك وغيرهم  
 وجواري من الروم فقال هذه الايات في شرح حاله :

ما كنت أرجوه إذ كنت ابن عشرينا	ملكته بعد أن جاوزت سبعينا
نظيف بي من بني الاتراك أغزلة	مثل الغصون على كسبان يبرينا
وخرّدت من بنات الروم رائدة	يحكين بالحسن حور الجنة العينا
يفغزني بأساريع (١) منعمة	تكاد تعقد من أطرافها ليناً

---

(١) الاسروع في الاصل لظي وهو يريد الاصابع

يرون أحياء ميت لا حراك به ، وكيف يحين ميتاً صار مدفوناً  
قالوا أنينك طول الليل يسهرنا فما الذي تشكي قلت الثانية  
وهذه الحالة هي الغالبة ، فان الانسان لا يكاد يجتمع له كل  
ما يحبه إلا عند قرب رحيله .

فان بدر ما يجب في بداية شبابه فالصوبة مانعة من فهم  
التدبير في الالتذاذ ، والانسان في حالة الصوبة لا يدري أن  
هو الى أن يبلغ ، فإذا بلغ كانت همته في المنكوح كيف  
اتفق ، وان تزوج جاء الاولاد فمنعوه اللذة وانكسر في نفسه  
وافترق الى الكسب عليهم ، فبينما هو قد دَعَكَ ( في تلك  
المديدة القريبة ) الثلاثين ، وخطه الشيب فانفرد من نفسه  
لعله ان النساء ينفردن منه ، كما قال ابن المعتز بالله :

لقد أتعبت نفسي في مشيبي فكيف تحبني الخرد<sup>(١)</sup> الكعاب  
فاذا فهم المتمتع بالمستحسنيات ، وخرج عن طلب صورة  
النكاح ، لم يجد ما لا يبلغ به المراد ، فان كسب ضاع زمن  
تمتع ، واذا تم المطلوب فالشيب أقبح قذى وأعظم مبغض .  
ثم ان صاحب المال خائف على ماله ، محاسب لمعامله ،  
مذموم ان اسرف وان قتر ، ولده يرصد موته ، وجاريته

(١) يقال خرد وخرد

قد لا ترضى بشخصه ، وهو مشغول بحفظ حواشيه ، فقد  
مضى زمانه في عمن ، واللذات فيها خلس معتادة لالذة فيها ،  
ثم في القيامة يحشر الامير والتاجر ، الا من عصم الله .

فاياك إياك أن تنظر الى صورة نعيمهم فانما تستطيعه لبعده  
عنك ، ولو قد نلته يرد عندك ، ثم في ضمنه من عمن الدنيا  
والآخرة مالا يوصف .

فعليك بالقناعة مها أمكن ، ففيها سلامة الدنيا والدين .  
وقد قيل لبعض الزهاد وعنده خبز يابس : كيف تشتهي هذا؟  
فقال : أتزكه حتى أشتهي .

## ١٥٩ - مناجاة

وقع بيني وبين أرباب الولايات نوع معاداة لاجل المذهب  
فاني كنت في مجلس التذكير أنصر ان القرآن كلام الله وأنه  
قديم ، وأقدم ابا بكر ، واتفق في أرباب الولايات من يميل  
الى مذهب الاشعري (١) ، وفيهم من يميل الى مذهب الروافض  
وقالوا علي في الباطن ، فقلت يوماً في مناجاتي للحق سبحانه  
وتعالى : سيدي نواصي الكل بيدك ، وما فهم من يقدر لي

(١) مغزى البارة أن مذهب الاشعري من المذاهب المخالفة للسنة وليس

كذلك . انظر تعلية الفصل (١٢٣)

على ضرر ، الا أن تجربته على يده ، وانت قلت سبحانه  
 « ومأم بضارين به من أحد إلا بإذن الله » وطيب قلب  
 المبتهلى بقولك : « قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا » فان  
 أجريت على أيدي بعضهم ما يوجب خذلاني كنت خوفي على  
 مانصرته اكثر من خوفي على نفسي ، لئلا يقال ، لو كان على حق  
 ما خذل ، وان نظرت الى تقصيري وذنوبي فاني مستحق للخذلان  
 غير أني أعيش بما نصرته من السنة ، فأدخلني في خفارته ، وقد  
 استودعني إياك خلق من صالحى عبادك ، فان لم تحفظني بي  
 فاحفظني بهم . سيدي انصرفني على من عاداني ، فانهم لا يعرفونك  
 كما ينبغي ، وهم معرضون عنك على كل حال ، وأنا على  
 تقصيري اليك أنسب .

### ١٦٠ - السعيد من ذل وسأل الله العافية

روي عن الخلاص الصوفي (١) انه كان يقعد في الشمس في الحر  
 الشديد وعرقه يسيل ، فجاز به بعض العقلاء فقال : يا أحمق هذا  
 تقاوى على الله تعالى . وما أحسن ما قال هذا فانه ما وضع التكليف  
 إلا على خلاف الاغراض ، وقد يخرج صاحبه الى ان يعجز عن الصبر .  
 فالجاهل الاحمق من تقاوى ويسأل البلاء كما قال ذلك الأب له :

---

(١) الخلاص قتل على الكفر بسيف الشرع فلا تفترب بكلام من يدافع عنه .

فكيف مائت فاختبرني . والسعيد من ذل وسأل العافية ،  
فانه لا يهرب العافية على الاطلاق فلا بد من بلاء ، فلا  
يزال العاقل يسأل العافية لتغلب على جهور أحواله فيقرب الصبر  
على سير البلاء . وفي الجملة ينبغي للانسان ان يعلم أنه  
لا سبيل الى محبوباته ، ففي كل جرعة غصص ، وفي كل لقمة شجأ ؛  
ومن لم يمشق الدنيا قديماً ولكن لا سبيل الى الوصال  
وعلى الحقيقة ما للصبر إلا على الاقدار ، وقل ان تجري  
الاقدار إلا على خلاف مراد النفس . فالعاقل من دارى نفسه في  
الصبر بوعد الأجر ، وتسهيل الامر ، ليذهب زمان البلاء سالماً من  
شكوى ، ثم يستغيث بالله تعالى سائلاً العافية ، فأما  
المتجمل فما عرف الله قط .  
نعوذ بالله من الجهل به ، ونسأله عرفانه ، انه كريم مجيب .

## ١٦١ - انحراف الصوفية

الجادة السليمة والطريق القويمة ، الاقتداء بصاحب الشرع  
والبدار الى الاستئنان به . فهو الكامل الذي لانقص فيه فإن  
خلقاً كثيراً انحرفوا الى جادة الزهد وحملوا أنفسهم فوق الجهد  
فأفاقروا في أواخر العمر ، والبدن قد نهك ، وفاتت أمور  
مهمة من العلم وغيره . وان أقواماً انحرفوا الى صورة العلم

غباقوا في طلبه ، فأفاقوا في أواخر العمر ، وقد فاتهم العمل به . فطريق المصطفى ﷺ العلم والعمل ، والتلطف بالبدن ، كما أوصى عبد الله بن عمرو بن العاص وقال له : ان لنفسك عليك حقاً ولزوجك عليك حقاً . فهذه هي الطريق الوسطى الفضلى ، فأما اليبس المجرد ، فكيف فوت من علم لو حصل نيل به أكثر مما نيل بالعمل ، فإن مثل العالم كرجل يعرف الطريق ، والعابد<sup>(١)</sup> جاهل بها ، فيشي العابد من الفجر الى العصر ، ويقوم العالم قبيل العصر فيلتقيان وقد سبق العالم فضل شرطه . فإن قال قائل : بين لي هذا . قلت : صورة التعبّد خدمة لله تعالى ، وذلك له ، وربما لم يطلع العابد على معنى تلك الصورة ، لأنه ربما ظن أنه أهل لوجود الكرامة على يده ، وأنه مستحقّ لتقيل يده ، أو أنه خير من كثير من الناس ، وذلك كله لقلّة العلم .

وأعني بالعلم فهم أصول العلم ، لا كثرة الرواية ومطالعة مسائل الخلاف ، فإذا طالع العالم الاصولي ، سبق هذا العابد بحسن خلق ، ومداراة الناس ، وتواضعه في نفسه ، وارشاده الخلق الى الله تعالى ، فيعسر على هذا العابد ، وهو في ليل

---

(١) اي العابد بلا علم . اما العالم العابد فهو الذي جمع الخير كله ، والصلاة الصحيحة هي غاية الخلق ، فمن علم ولم يعمل كان علمه حجة عليه يوم يقوم الحساب .

جهله بالحال راقده . ربما تزوج العابد ثم حمل نفسه على التجفف  
فحبس زوجته عن مطلوبها ولم يطلقها ، وصار كالثي<sup>(١)</sup> حبست  
المرءة فلا هي أطعمتها ولا هي أرسلتها تأكل من خشاش الارض .  
ومن تأمل حالة الرسول ﷺ ، رأى كاملاً من الخلق ،  
يعطي كل ذي حق حقه ، فتارة يمزح ، وتارة يضحك ،  
ويداعب الاطفال ، ويسمع الشعر ، ويتكلم بالمعاريض ،  
ويحسن معاشره النساء ، ويأكل ما قدر عليه وفتح له ، وان  
كان لذيذاً كالعسل ، ويستعذب له الماء ، ويفرش له في الظل ،  
ولا ينكر ذلك .

ولم يسمع عنه بمثل ماحدث بعده من جهال المتصوفة  
والمتهدين ، من منع النفس شهواتها على الاطلاق . فقد كان  
ياكل البطيخ بالرطب ، ويقبل ، ويص اللسان ، ويطلب  
المستحسنات .

فأما أكل خبز الشعير ووزن المأكول ، وتخفيف البدن ،  
وهجر كل مشتهى ، فإنه تعذيب للنفس ، وهدم للبدن ،  
لا يقتضيه عقل ، ولا يمدحه شرع . وإنما اقتنع أقوام بالقليل ،  
لاسباب مثل أن حدثت شبهة قتلوا ، أو اختلط طعام بطعام  
فتورعوا . ثم كان النبي ﷺ يوفي العباد حقا ، بقيام الليل  
والاجتهاد في الذكر .

(١) واصله : دخلت النار امرأة في مرة حبستها الخ ..



فعليك بطريقته التي هي أكمل الطرق ، وبشرعته التي لا شوب فيها ، ودع حديث فلان وفلان من الزهاد ، واحمل أمرهم على أحسن حمل ، وأقم لهم الاعتذار مهما قدرت ، فان لم تجد عذراً فهم محجوجون بفعله ، اذ هو قدوة الخلق ، وسيد العقلاء . وهل فسد الناس الا بالانحراف عن الشريعة .

ولقد حدثت آفات من المتصوفة والمتزهدين ، خرقوا بها شبكة الشريعة ، وعبروا ، فمنهم من يدعي المحبة والشوق ، ولا يعرف المحبوب ، فتراه يصيح ويستغيث ويمزق ثيابه ويخرج عن حد الشرع بدعواه ومضمونها . ومنهم من حمل على نفسه بالجوع والصوم الدائم ، وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال لعبد الله بن عمر : صم يوماً وافطر يوماً . فقال : أريد أفضل من ذلك . فقال : لا أفضل .

وفهم من خرج الى السياحة فأفادت نفسه الجماعة ، وفهم من دفن كتب العلم وقعد يصلي ويصوم ، ولم يعلم أن دفنها خطأ قبيح ، لان النفس تغفل وتحتاج الى التذكير في كل وقت ، ونعم المذكر كتب العلم .

وإنما دخل إبليس على كل قوم منهم من حيث قدر ، وكان مقصوده بدفن الكتب اطفاء المصباح ، ليسير العابد في الظلمة . وما أحسن ما قال بعض العلماء لرجل سأله فقال :

أريد أن أمضي الى جبل الآكام ، فقال : هذه ( هـو كآته )  
وهي كلمة عامية معناها حب البطالة . وعلى الحقيقة الزهاد في مقام  
الحقائش ، قد دفنوا أنفسهم بالعزلة عن نفع الناس ، وهي  
حالة حسنة إذا لم تمنع من خير من جماعة ، واتباع جنازة ،  
وعيادة مريض ، الا انها حالة الجبناء ، فاما الشجعان فهم  
يتعلمون ويعلمون . وهي مقامات الانبياء عليهم السلام .

أتري كم بين العابد اذا نزلت به حادثة وبين الفقيه ؟  
بالله لو مال الخلق الى التعبد لضاعت الشريعة ، على أنه  
لو فهم معنى التعبد لم يقتصر به على الصلاة والصوم قرب ماش  
في حاجة مسلم فضل تعبده ذلك على صوم سنة . والعمل بالبدن  
سعي الآلات الظاهرة ، والعلم سعي الآلات الباطنة ، من  
العقل والفكر والفهم ، فذلك كان أشرف .

فان قلت : كيف تدم المعتزلين للشر الى التعبد ؟  
قلت : ما أذمهم ، بل حدثت منهم حوادث اقتضاها الجهل  
من الدعاوى والآفات التي سببها قلة العلم ، وحملوا على أنفسهم  
( التي ليست لهم وعن غير اذن الأمر ) ما لم يجوز ، حتى أن  
أحدهم يرى أن فعل ما يؤذي النفس على الاطلاق فضيلة حتى  
قال بعض الحكماء : دخلت الحمام فوجدت غفلة ، فأليت أن  
لا أخرج حتى أصبح كذا وكذا تسيعة ، فطال الامر

عُرِضَتْ . وهذا رجل خاطر بنفسه في فعل ما ليس له . ومن المتصوفة والزهاد من قنع بصورة اللباس ، وركب من الجهل في الباطن ما لا يسعه كتاب . طهر الله الأرض منهم وأعان العلماء عليهم ، فان أكثر الحقى معهم ، فلو أنكر عالم على أحدهم مال العوام على العالم بقوة الجهل .

ولقد رأيت كثيراً من المتعبدین وهو في مقام العجائز يسبح تسييحاً لا يحوز النطق به ، ويفعل في صلاته ما لم ترد به السنة . ولقد دخلت يوماً على بعض من كان يتعبد ، وقد أقام إماماً وهو خلفه في جماعة يصلي بهم صلاة الضحى ويحبر فقلت لهم : إن النبي ﷺ قال : صلاة النهار عجاء . فغضب ذلك الزاهد وقال : كم ينكر هذا علينا . وقد دخل فلان وأنكر وفلان وأنكر ، نحن نرفع أصواتنا حتى لا ننام .

فقلت : واعجبوا ومن قال لكم لا تناموا ؟ اليس في الصحيحين من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال له : قم ونم وقد كان رسول الله ﷺ ينام ، ولعله ماضت عليه ليلة إلا ونام فيها . ولقد شاهدت رجلاً كان يقال له حسين القزويني بجامع المنصور وهو يمشي في الجامع مشياً كثيراً دائماً ، فسألت ما السبب في هذا المشي ؟ فقبل لي : حتى لا ينام .

وهذه كلها حماقات أوجبها قلة العلم ، لانه اذا لم تأخذ

النفس حظها من التوهم اختلط العقل ، وفات المراد من التعبد  
لبعد الفهم .

ولقد حدثني بعض الصالحين المجاورين بجامع المنصور ، ان  
رجلا اسمه كثير ، دخل عليهم الجامع فقال : اني عاهدت الله  
على امر ونقضته ، وقد جعلت عقوبتي لنفسي ان لا آكل شيئا  
اربعين يوماً . قال : فكث منها عشرة ايام قريب الحال يصلي  
في جماعة ، ثم في العشر الثاني بان ضعفه وكان يداري الامر ،  
ثم صار في العشر الثالث يصلي قاعداً ، ثم استطرح في العشر  
الرابع ، فلما تمت الاربعون جيء بنقوع فشربه ، فسمعنا  
صوته في حلقه مثل مايقع الماء على المقلاة ، ثم مات بعد ايام .  
فقلت : يا الله العجب ، انظروا ما فعل الجبل باهله ، ظاهر هذا  
انه في النار ، الا ان يعفى عنه .

ولو فهم العلم وسأل العلماء لعرفوه انه يجب عليه أن يأكل ،  
وان ما فعله بنفسه حرام . ولكن من اعظم الجهل استبداد  
الانسان بعلمه .

وكل هذه الحوادث نشأت قليلا قليلا حتى تمكنت . فأما  
الشرب الاول فلم يكن فيه من هذا شيء ، وما كانت الصحابة  
تفعل شيئا من هذه الاشياء . وقد كانوا يؤثرون <sup>(١)</sup> ويأكلون

---

(١) يؤثرون غيرهم على أنفسهم

دون الشيع . ويصبرون إذا لم يجدوا . فمن اراد الاقتداء فعليه  
برسول الله ﷺ أو صحابه ، ففي ذلك الشفاء والمطلوب .  
ولا ينبغي أن يخلد العاقل الى تقليد معظم شاع اسمه ،  
فيقول : قال ابو يزيد ، وقال الثوري . فان المقلد<sup>(١)</sup> أعمى ، وكـ  
قد رأينا أعمى يأنف من حل عصا<sup>(٢)</sup> . فمن فهم هذا المشار اليه  
طلب الافضل والاعلى والله الموفق .

## ١٦٢ - الفلسفة والرهبانية

تأملت الدخـل الذي دخل في ديننا ، في العلم والعمل فرأيتـه  
من طريقين :  
فأما أصل الدخـل في العلم والاعتقاد فمن الفلسفة . وهو أن  
خلفاء من العلماء في ديننا لم يقنعوا بما قنع به رسول الله ﷺ  
من الانعكاف على الكتاب والسنة ، فأوغلوا في النظر في  
مذاهب أهل الفلسفة ، وخاضوا في الكلام الذي حملهم على  
مذاهب ردية أفسدوا بها العقائد .

وأما أصل الدخـل في باب العمل فمن الرهبانية ، فان خلفاء  
من المتزهدين أخذوا عن الرهبان طريق التشف ، ولم ينظروا  
في سير نبينا ﷺ وأصحابه ، وسمعوا ذم الدنيا وما فيها  
المقصود ، فاجتمع لهم الاعراض عن علم شرعنا مع سوء الفهم

---

(١) اي المقلد فـيا يقدر على الاجتهاد فيه ، او لـا ضرورة له الى التقليد فيه ،  
اما تقليد العامي الذي لا يقدر على الاجتهاد لأحد أئمة المذاهب الاربعة فواجب .  
(٢) هذا مثال من يأنف من التقليد وهو عاجز عن الاجتهاد

للقصود ، فحدث منهم بدع قبيحة . فأول ما ابتدأ به ابليس أنه أمرهم بالاعراض عن العلم ، فدفعوا كتبهم وغسلوها ، وألزمهم زاوية التعبد فيما زعم ، وأظهر لهم من الخزعات ما أوجب إقبال العوام عليهم فجعل السهم هوام ، ولو علموا أنهم منذ دفعوا كتبهم وفارقوا العلم انطقاً مصباحهم ما فعلوا ، لكن ابليس دقيق المنقب (١).

وبالعلم يعلم فساد الطريقين ويمتدي إلى الاصول .  
نسأل الله عز وجل أن لا يجرمنا إياه فإنه النور في الظلم .  
والاثنين في الوحدة ، والوزير عند الحادثة (٢).

### ١٦٣ - دواء البطالين

أعوذ بالله من صحة البطالين . لقد رأيت خلقاً كثيراً يجرون معي فيما قد اعتاده الناس من كثرة الزيارة ، ويسمون ذلك التردد خدمة ، ويطلبون الجالس ويجرون فيه أحاديث الناس وما لا يعني ، ويتخلله غيبة . وهذا شيء يفعل في زماننا كثير من الناس ، وربما طلبه المزور وتشوق إليه واستوحش من الوحدة ، وخصوصاً في أيام التهافي والاعياد ، فتراهم يمشي بعضهم إلى بعض ، ولا يقتصرون على المناء والسلام بل يمزجون ذلك بما ذكرت من تضيع الزمان .

(١) أي الخنز (٢) أي المين عن المعية

فلما رأيت أن الزمان أشرف شيء ، والواجب انتهابه  
 بفعل الخير كرهت ذلك وبقيت معهم بين أمرين :  
 ان أنكرت عليهم وقعت وحشة لموضع قطع المؤلف ،  
 وان تقبلته منهم ضاع الزمان ، فصرت ادافع باللقا جهدي ،  
 فاذا غلبت قصرت في الكلام لأن تعجل الفراق . ثم أعددت  
 اعمالاً لا تمنع من المحادثة ، لآوقات لقائهم لثلاثي الزمان  
 فارغاً . فجعلت من الاستعداد للقائهم قطع الكاغد . وبرقي  
 الاقلام ، وحزم الدفاتر ، فان هذه الاشياء لا بد منها ،  
 ولا تحتاج الى فكر وحضور قلب ، فأرصدتها لآوقات زيارتهم  
 لثلاثي بضع شيء من وقتي .

نسأل الله عز وجل أن يعرفنا شرف أوقات العمر ،  
 وان يوفقنا لاغتنامه . ولقد شاهدت خلقاً كثيرأ لا يعرفون  
 معنى الحياة . فمنهم من أغناه الله عن التكسب بكثرة ماله ،  
 فهو يقعد في السوق أكثر النهار ينظر الى الناس ، وكل غربه  
 من آفة ومنكر . ومنهم من يخلو بلعب الشطرنج ومنهم من  
 يقطع الزمان بكثرة الحوادث <sup>(١)</sup> من السلاطين والغلاء والرخس  
 الى غير ذلك .

---

(١) اي رواية الحوادث واستنماء الاخبار ، ويجمع ذلك كله قراءة الجرائد  
 واستماع الاذاعات .

فعلت ان الله تعالى لم يطلع على شرف العمر ومعرفة قدر أوقات العافية إلا من وفقه وألمه اغتنام ذلك « وما يُلَقَّاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ » .

## ١٦٤ - التصنيف النفع من التدريس

رأيت من الرأي القويم ان نفع التصنيف اكثر من نفع التعليم بالمشافهة ، لأنني أضافه في عمري عدداً من المتعلمين وأضافه بتصنيفي خلقاً لا يحصون ما خلقوا بعد (١) ، ودليل هذا أن انتفاع الناس بتصانيف المتقدمين أكثر من انتفاعهم بما يستفيدونه من مشايخهم . فينبغي للعالم ان يتوفر على التصنيف ان وفق للتصنيف المفيد ، فإنه ليس كل من صنف صنف ، وليس المقصود جمع شيء كيف كان ، وإنما هي أسرار يطلع الله عز وجل عليها من شاء من عباده (٢) ويوفقه لكشفها ، فيجمع ما فُرق او يرتب ما سُتت ، أو يشرح ما أهمل ، هذا هو التصنيف المفيد .

وينبغي اغتنام التصنيف في وسط العمر ، لأن أوائل العمر زمن الطلب ، وآخره كلال الحواس . وربما خان

---

(١) صحيح والله ، رحمه الله ، واجزل ثوابه . (٢) جعلنا الله منهم



العلم والمثل من قدر عمره ، ولما يكون التقدير على العادات  
 الغالبة ، لأنه يعلم الغيب فيكون زمان الطلب والحفظ  
 والتشغل الى الأربعين ، ثم يتدبىء بعد الأربعين بالتصنيف  
 والتعليم . هذا اذا كان قد بلغ ما يريد من الجمع والحفظ ،  
 وأعين على تحصيل المطالب .

فأما اذا قلت الآلات عنده من الكتب ، أو كان في  
 أول عمره ضعيف الطلب فلم ينل ما يريده في هذا الاوان ،  
 أخر للتصنيف الى تمام خمسين سنة . ثم ابتدأ بعد الخمسين في  
 التصنيف والتعليم الى رأس الستين ، ثم يزيد فيما بعد الستين  
 في التعلم ويسمع الحديث والعلم ويعمل التصانيف <sup>(١)</sup> الى رأس  
 السبعين ، فاذا جاوز السبعين جعل الغالب عليه ذكر الآخرة  
 والتهيز للرحيل . فيوفر نفسه على نفسه إلا من تعلم بحسبه ،  
 أو تصنيف يقتدر اليه ، فذلك اشرف العُدد للآخرة .

ولتكن همه في تنظيف نفسه وتهذيب خلاله ، والمبالغة  
 في استدراك زلاته ، فان اختطف في خلال ما ذكرنا قبة  
 المؤمن خير من عمله ، وان بلغ الى هذه المنازل فقد يسر

---

(١) أي يرجع عليها بالتصحيح والتنقيح وبيان الادلة والمثل ، ومنه سمي عبد  
 الدين الوصلي كتابه الذي بين فيه ادلة احكام المختار وشرح فيه الاختيار لتلليل المختار .

ما يصلح لكل منزل . وقد قال سفيان الثوري : من بلغ  
 من رسول الله ﷺ فليتخذ لنفسه كفنًا . وقد بلغ جماعة من العلماء  
 سبعاً وسبعين سنة ، منهم أحمد بن حنبل ، فان بلغها فليعلم أنه على شفير  
 القبر ، وأن كل يوم يأتي بعدها مستطرف . فان تمت له الثمانون  
 فليجعل همته كلها مصروفة إلى تنظيف خللاه ، ونهية زاده ،  
 وليجعل الاستغفار حليفه ، والذكر أليفه ، وليدقق في محاسبة  
 النفس في بذل العلم ، أو مخالطة الخلق ، فان قرب الاستعراض  
 الجبش يوجب عليهم الحذر من العارض . وليبالغ في إبقاء  
 أثره قبل رحيله ، مثل بث علمه ، وإنفاق كتبه وشيء من ماله .  
 وبعد فمن تولاه الله عز وجل علمه ، ومن أراد ألمه .  
 نسأل الله عز وجل أن ينعم علينا بان يتولانا ولا يتولى عنا  
 أنه قريب مجيب .

## ١٦٥ - العادات والشرع

رأيت عادات الناس قد غلبت على ملهم بالشرع ،  
 فهم يستوحشون من فعل الشيء لعدم جربان العادة  
 لا لنهي الشرع !  
 فكم من رجل يوصف بالخير يبيع ويشترى ، فاذا حصلت

له القراضه باعها بالصحيح من غير تقليد لامام<sup>(١)</sup> ، أو حمل  
برخصة عادة من القوم ، واستقلالاً للاستفتاء .

ونرى خلقاً يحافظون على صلاة الرغائب ويتوانون عن  
الفرائض . وكثيراً من المتصوفين لا يستوحشون من ظلم  
الناس ، ثم يتصدقون على الفقراء . وربما توانوا عن إخراج  
الزكاة ، وتكاسلوا باستعمال التأويلات فيها . ثم إذا حضر  
أحدهم مجلس وعظ بكى كأنه يصانع بتلك الحال .

ومنهم من يخرج بعض الزكاة مصانعة عما لم يخرج به . ومنهم  
من يعلم أن أصل ماله حرام ، ويصعب عليه فراقه للعادة .  
وفهم من يحلف بالطلاق ويحنت ويرى الفراق صعباً ،  
فربما تأول وربما تكاسل عن التأويل اتكالا على عفو الله  
تعالى ، ووعداً من النفس بالتوبة .

ومنهم من يرى أن استعمال الشرع ربما كان صيباً في  
تضييق معاشه ، وقد ألف التفسح فلا يسهل عليه فراق ما قد  
ألف . والعادات في الجملة هي المملكة .

(١) كانت الدراهم بالوزن . والدرهم إما أن يكون صحيحاً وإما أن يكون  
قطماً فضية مكسرة من الدرهم وهي القراضة ( والكلمة مستعملة عند عوام الشام إلى  
الآن ) ووجه انكار المؤلف كونها فضة وهي من الاموال الربوية لا تكون الا  
مثلاً بمثل يدأ بيد . تراجع باب « ربا الفضل » في كتب الفقه ، ورسالة القياس  
في الشرع الاسلامي لابن تيمية .

ولقد حضر عندي رجل شيخ ابن ثمانين سنة ، فاستأجرت  
 منه دكانا وعقدت معه العقد ، فلما افترقنا غدو بعد أيام ، فطلبت  
 منه الحضور عند الحاكم قأبي ، فأحضرت فحلف باليمين القموص  
 أنه مابعتي ، فقلت ماتدور عليه السنة ، وأخذ يوطئ لمن  
 يجول بيني وبينه من الظلمة ، فرأيت من العوام من قد  
 غلبت عليه العادات فلا يلتفت معها إلى قول نبيه ، يقول :  
 هذا ما قبض الثمن فكيف يصح البيع ؟ وآخر يقول : كيف  
 يجوز لك أن تأخذ دكانه بغير رضاء ؟ وآخر يقول : يجب  
 عليك أن تقيه البيع . فلما لم أقله أخذ هو وأقاربه يأخذون  
 عرضي ، ورأى أنه يجامي عن ملكه ، ثم سعى بي إلى  
 السلطان سعاية يجرس فيها من الكذب ما أدهشني ، ويطل<sup>(١)</sup>  
 ما لا خلق من الظلمة ، فبالعوا وسعوا ، إلا أن الله تعالى  
 نجاني من شرهم . ثم لاني أفت عليه البيعة عند الحاكم ، فقال  
 بعض أرباب الدنيا للحاكم : لا تحكم له .

فوقف عن الحكم بعد ثبوت البيعة عنده ، فرأيت من  
 هذا الحاكم ومن حاكم آخر أعلى منه من ترك انفاذ الحق  
 حفظاً لرياستهم ما هو عندي ما فعله ذلك الشيخ حفظاً لماله ،  
 لجله وعلم هؤلاء ، فتجلى لي من الأمر أن العادات ظلمت

(١) البرطيل الرشوة وبرطله فتبرطل رشاء فادتنى وهو من عامي الشام الصريح

على الناس ، وأن الشرع أعرض عنه ، وإن وقت موافقة  
 للشرع فكما اتفق أو لاجل العادة ، فإن الانسان لو ضرب  
 بالسياط ما أفطر في رمضان . عادة قد استمرت ، وبأخذ  
 أعراض الناس وأموالهم عادة . فكم رأيت هذا الشيخ يصلي  
 ويحافظ على الصلاة ، ثم لما خاف فوت غرضه ترك الشرع  
 جانباً . وكما قد رأيت أولئك الحكام يتعبدون ويطلبون  
 العلم ، غير أنهم خافوا على رياستهم ان يزول تركوا جانب  
 الدين . ثم ان الله تعالى نصرني عليه وتقدم الى الحاكم بانقاذ  
 ما ثبت عنده ، ودارت السنة فمات الشيخ على قل<sup>(١)</sup> . فنسأله  
 عز وجل التوفيق للانقياد لشرعه ومخالفة أهوائنا .

### ١٦٦ - عزلة العالم

ما أعرف للعالم قط لذة ولا عزا ولا شرفا ولا راحة  
 ولا سلامة أفضل من العزلة ، فإنه ينال بها سلامة بدنه ودينه  
 وجهه عند الله عز وجل وعند الخلق ، لأن الخلق يهوت  
 عليهم من مخالطهم ، ولا يعظم عندهم قول المخالط لهم ، ولهذا  
 عظم قدر الخلفاء لاحتياجهم . وإذا رأى العوام أحد العلماء

---

(١) اي على قلة وسحابة (٢) ما احتجأ ابوبكر ولا عمر ، وكانوا من  
 اعظم قدراً ، انما يعظم اقدار الحكام اتباعهم الشرع . ولو مثل لمن الحجاب ، وذلك  
 البرهان ، بحجاب المرأة امس ، وسفورها اليوم . لكان اقرب واصوب .

مترخصاً في أمر مباح هان عندهم . فالواجب عليه صيانته علمه وإقامة قدر العلم عندهم ، فقد قال بعض السلف : كنا نخرج ونضحك ، فإذا صرنا يقتدي بنا فما أراه يسعنا ذلك . وقال سفيان الثوري : تعلموا هذا العلم وأكظموا عليه ، ولا تخطووه بهزل فتسجه القلوب . فإراءة الناس لا ينبغي أن تنكر . وقد قال عليه السلام لعائشة : لولا حدثان قومك في الكفر لنقضت الكعبة وجعلت لها بابين . وقال أحمد بن حنبل في الركنين قبل المغرب : رأيت الناس يكرهونها فتركتهما .

ولا تسع من جاهل يرى مثل هذه الأشياء رياء ، إنما هي صيانة للعلم .

وبيان هذا أنه لو خرج العالم إلى الناس مكشوف الرأس (١) أو في يده كسرة يأكلها قل عندهم وإن كان هذا مباحاً ، فيصير بمثابة تخليط الطيب الأمر بالحمية ، فلا ينبغي للعالم أن ينبسط عند العوام حفظاً لهم ، ومتى أراد مباحاً فليستتر به عنهم . وهذا القدر الذي لاحظته أبو عبيدة حين رأى عمر بن الخطاب رضي الله عنها قد قدم الشام راكباً على حمار ورجلاه من جانب ، فقال : يا أمير المؤمنين يتلغاك عظماء الناس .

فما أحسن ما لاحظ ! إلا أن عمر رضي الله عنه أراد

---

(١) إنما هي عادات ، ولقد كان عامة علماء الاندلس « إلا القضاة منهم » يكتفون رؤوسهم .

تأديب أبي عبيدة بحفظ الاحل فقال : إن الله أعزكم بالاسلام  
فمها طلبتم العز في غيره أذلكم . والمعنى ينبغي أن يكون  
طلبكم العز بالدين لا بصور الافعال ، وان كانت الصور  
تلاحظ ، فإن الانسان يخلو في بيته عرباناً<sup>(١)</sup> ، فإذا خرج  
الى الناس لبس ثوبين وعمامة ورداء ، ومثل هذا لا يكون  
تضعافاً ولا ينسب الى كبر . وقد كان مالك بن أنس يقتل  
ويتطيب ويقعد للحديث .

ولالتفت يا هذا الى ماترى من بذل العلماء على أبواب  
السلطين ، فان العزلة أصون للعالم والعلم ، وما يخسره العلماء  
في ذلك أضعاف ما يرجونه . وقد كان سيد الفقهاء سعيد  
ابن المسيب لا يغشى الولاية ، وعن قول هذا سكتوا عنه<sup>(٢)</sup> .  
وهذا فعل الحازم . فان أردت اللذة والراحة فعليك أيها العالم  
بعقر بيتك ، وكن معتزلاً عن أهلك يطب لك عيشك ،  
واجعل للقاء الاهل وقتاً ، فاذا عرفوه تصنعوا للقائك ،  
فكانت المعاشرة بذلك اجود .

وليكن لك بيت في بيتك تخلو فيه وتحادث سطور  
كتبك وتجري في حلقات فكرك ، واحترس من لقاء الخلق

---

(١) كلمة عربان غير ممنوعة من الصرف (٢) ولعل في العبارة تحريفاً من النسخ

وخصوصاً العوام ، واجتهد في كسب يملك عن الطمع .  
فهذه نهاية لذة العالم في الدنيا . وقد قيل لابن المبارك :  
مالك لا تجالسنا ؟ فقال : انا اذهب فاجالس الصحابة والتابعين .  
وأشار بذلك الى أنه ينظر في كتبه .

ومنى رزق العالم الفنى عن الناس والحلوة ، فان كان له  
فهم يجلب التصانيف فقد تكاملت لذته ، وإن رزق فيها يرتقى  
الى معاملة الحق ومناجاته فقد تعجل دخول الجنة قبل المات<sup>(١)</sup> .  
نسأل الله عز وجل همه عالية تسو الى الكمال ، وتوفيقاً  
لصالح الاعمال ، فالسالكون طريق الحق افراد .

### ١٦٧ - ثمرة العلم

تأملت أحوال الناس في حالة علو شأنهم فرأيت أكثر الخلق  
تدين خسارتهم حينئذ ، فمنهم من بالغ في المعاصي من الشباب ،  
ومنهم من فرط في اكتساب العلم ، ومنهم من أكثر من  
الاستمتاع بالذات حينئذ . فكلهم نادى في حالة الكبر  
حين فوات الاستدراك لذنوب سلفت ، أو قوى ضعفت ،  
أو فضية فانت . فيمضي زمان الكبر في محسرات ، فإن  
كانت للشيخ إفاقة من ذنوب قد سلفت قال : وا أسفأ على  
ما جنيت . وإن لم يكن له إفاقة صار متأسفاً على فوات ما كان

(١) لان لذة المناجاة والخلوات اعظم اللذات وكأنها من نعم الجنات .



يلتذ به . فأما من ألتقى عصر الشباب في العلم ، فإنه في زمن  
 الشيخوخة يحمد جني ماغرس ، ويلتذ بتصنيف ما جمع ، ولا  
 يرى مايقصد من لذات البدن شيئاً <sup>(١)</sup> بالإضافة الى مايناله من  
 لذات العلم ، هذا مع وجود لذاته في الطلب الذي كان تأمل  
 به ادراك المطلوب . وربما كانت تلك الاعمال أطيب مما نيل  
 منها كما قال الشاعر :

أهتز عند غني وصلها طرباً ورب أمنية أحلى من الظفر  
 ولقد تأملت نفسي بالإضافة الى عشيتي الذين أنفقوا أعمارهم  
 في اكتساب الدنيا ، وانفقت زمن الصبوة والشباب في طلب  
 العلم ، فرأيتني لم يفتني مما نالوه الا مالو حصل لي ندمت عليه  
 ثم تأملت حالي فاذا عيشي في الدنيا أجود من عيشهم ، وجاهي  
 بين الناس أعلى من جاعهم ، ومائلته من معرفة العلم لايقاوم  
 فقال لي ابليس : ونسيت تعبك وحسرك ؟ فقلت له : أجهل  
 الجاهل ، تقطيع الأيدي لاوقع له عند رؤية يوسف ، وما  
 طالت طريق أدت الى صديق :

جزى الله المسير اليه خيراً وإن ترك المطايا كالزاد <sup>(٢)</sup>

(١) شيئاً مفعول فان «يرى» (٢) جمع مزارعة ، اي تركها جاداً على علم

ولقد كنت في حلاوة طلبة العلم ألقى من الشدائد ما هو  
عندي أحلى من العسل ، لأجل ما أطلب وأرجو .

كنت في زمان الصبا آخذ معي أرغفة يابسة فأخرج في  
طلب الحديث ، وأقعد على نهر عيسى <sup>(١)</sup> فلا أقدر على أكلها إلا  
عند الماء ، فكما أكلت لقمة شربت عليها ، وعين مني لا ترى  
إلا لذة تحصيل العلم . فأنثر ذلك عندي أني عرفت بكثرة  
سماعي لحديث سير الرسول ﷺ وأحواله وآدابه ، وأحوال  
أصحابه وتابعيه ، فصرت في معرفة طريقه كابن أجود ، وأثر  
ذلك عندي من المعاملة ما لا يدرك بالعلم ، حتى أني أذكر في  
زمان الصبوة ، ووقت الغلظة والعزبة ، قدرتي على أشياء كانت  
النفس تتوق إليها توقان العطشان الى الماء الزلال ، ولم ينبغي  
عنها الا مآثر عندي من العلم من خوف الله عز وجل . ولولا  
خطايا لا يخلو منها البشر ، لقد أخاف على نفسي من العُجب  
غير أنه عز وجل صانني وعلمني وأطلعني من أمرار العلم على  
معرفة ، وإيثار الخلوة به ، حتى أنه لو حضر معي معروف  
وبشر <sup>(٢)</sup> لرأيتهما زحمة .

ثم عاد فقمسي في التقصير والتقريب حتى رأيت أقل الناس

---

(١) من ضواحي بغداد (٢) معروف الكرخي وبشر الحافي

خيراً مني . وتارة يوقظني لقيام الليل ولذة مناجاته ، وتارة  
يحرمني ذلك مع سلامة بدني . ولولا بشارة العلم بأن هذا  
نوع تهذيب وتأديب ، لخرجت اما الى العجب عند العمل ،  
واما الى اليأس عند البطالة . لكن رجائي في فضله قد عادل  
خوفي منه . وقد يغلب الرجاء بقوة أسبابه ، لاني رأيت أنه  
قد رباني منذ كنت طفلاً ، فإن أبي مات وأنا لا اعقل به ،  
والأم لم تلتفت إليّ . فركز في طبعي حب العلم . ومازال  
يوقعني على المهم فالمهم . ويحملني الى من يحملني على الاصول  
حتى قوم أمري . وكما قد قصدني عدو فصدته عني . واذا رأيت  
قد نصرني وبصرني ودافع عني ، ووهب لي ، قومي رجائي في  
المستقبل بما قد رأيت في الماضي .

ولقد تاب على يدي في مجالس الذكر اكثر من مئتي الف  
وأسلم على يدي اكثر من مئتي نفس ، وكما سالت عين متجبر  
بوعظي لم تكن تسيل . ويحق لمن تلح هذا الانعام أن  
يرجو التمام .

وربما لاحت أسباب الخوف بنظري الى تقصيري وزلي .  
ولقد جلست يوماً فرأيت حوالي أكثر من عشرة آلاف  
ما فيهم إلا من قد رقق قلبه ، أو دمعت عينه . فقلت لنفسني :

كيف بك ان نجوا وعلقت ؟ فصحت بلسان وجدي : **إلهي**  
 وسيدي إن قضيت عليّ بالعذاب غداً فلا تعلمهم بعذابي حياة  
 لكرمك لا لأجلي ، لئلا يقولوا عذب من دلّ عليه . **إلهي**  
 قد قيل لنبيك ﷺ : اقتل ابن ابي المنافق فقال : لا يتحدث  
 الناس ان عمداً يقتل اصحابه . **إلهي** فاحفظ حسن عقائدكم في  
 بكرمك ان تعلمهم بعذاب الدليل عليك . حاشاك والله يا رب  
 من تكدير الصافي .

لأتبرّ عوداً انت ربّشت حاشا لباني الجود أن ينقضوا  
 لأتعطش الزرع الذي نبت بصوب إنعامك قد روتنا

### ١٦٨ - العاشق في عذاب

من الامور التي تخفى على العاقل ان يرى انه متى لم يكن  
 عنده امرأة او جارية يواها هو شديداً انه لا يلتذ في الدنيا ،  
 فاذا صور محبوباً يملوكا تخايل لذة عظيمة ، واذا كان عنده من  
 لا يعيل اليه اعتقد نفسه محروماً ، وهذا امر شديد الخفاء ،  
 فينبغي أن يوضح .

وهو أن الملوكة يملوك . ومتى قدر الانسان على ما يشتهي  
 ملكة ومال الى غيره ، تارة ليان عيوبه التي تكشفها الخالقة

فانه قد قال الحكماء : العشق العبي عن عيوب المحبوب .  
 وقارة لمكان القدرة عليه ، والنفس لا تزال تطلع الى ما لا تقدر  
 عليه . ثم لو قدرنا دوام المحبة مع القدرة فانها قد تكون ،  
 ولكن ناقصة بمقدار القدرة ، وانما يقويها تحبي المحبوب . فيكون  
 تحنيه كالامتناع ، أو امتناعه من الموافقة ، فاذا صفا فلا بد من  
 أكدار ، منها الحذر عليه ، ومنها قلة ميله الى هذا العاشق ،  
 وربما تكلف القرب منه بعم الانسان بفلة ميل محبوبه اليه  
 يتغص بل يتغص ، فان خاف منه خيانة احتاج الى حراسه  
 فتقويت الشغص ، وأصلح المقدمات التوسط ، وهو اختيار ما قبل  
 النفس اليه ولا يرتقى الى مقام العشق ، فان العاشق في عذاب .  
 وانما يتخابل (١) الفارغ من العشق التذاذ العاشق وليس كذلك  
 فانه كما قيل :

وما في الارض أشقى من محب	وان وجد الهوى عذب المذاق
تراه باسكياً في كل وقت	غداة فرقة أو لاشتياق
فيكي انت نأوا شوقاً اليهم	ويكي ان هتواخوف الفراق
تسغن عينه (٢) عند التذاني	وتسغن عينه عند الفراق

(١) يتخابل في أسلوب المؤلف : يتوهم ويتخيل

(٢) تلول العرب : اقر الله عينه كناية عن الضحك والبرور ، فقال

الوافيون : حشمت عينه بكونها عن البكاء .

## ١٦٩ - علو الهمة بلاء

ما ابتلي الانسان قط بأعظم من علو همة . فان من علت  
 همته يختار المعالي ، وقد لا يساعد الزمان ، وقد تضعف  
 الآلة ، فيبقى في عذاب . واني أعطيت من علو الهمة طرفاً فانا  
 به في عذاب ، ولا أقول : ليه لم يكن ؛ فانه انما يحلو العيش  
 بقدر عدم العقل <sup>(١)</sup> ، والعامل لا يختار زيادة اللذة بنقصان العقل .  
 ولقد رأيت اقواماً يصفون علو همهم ، فتأملتها فاذا بها في  
 فن واحد ، ولا يبالون بالنقص فيما هو أهم ، قال الرضي :

ولكل جسم في النحول بلية وبلاء جسمي من تفاوت همتي

فنظرت فاذا غاية أمله الإمارة ، وكان ابو مسلم الحراساني  
 في حال شيبته لا يكاد ينام ، فقيل له في ذلك فقال : ذهن  
 حاف ، وهم بعيد ، ونفس تتوق الى معالي الامور ، مع عيش  
 كعيش الهمج الرعاع .

قيل : فما الذي يورد غليلك .

قال : الظفر بالملك .

قيل : فاطلبه .

قال : لا يطلب الا بالاهوال .

---

(١) ذو العقل يشقى في النعم بعقله واخو الجهالة في الشقاوة ينعم

قيل : فاركب الالهوال .

قال : العقل مانع .

قيل : فما تصنع ؟

قال : سأجعل من عقلي جهلاً ، وأحاول به خطراً لا ينال  
الا بالجهل ، وأدبر بالعقل مالا يحفظ إلا به ، فإن الحمول آخر العدم .  
فنظرت الى حال هذا المسكين فاذا به قد ضيع أهم  
المهمات وهو جانب الآخرة ، وانتصب في طلب الولايات .  
فكم فتك وقتل حتى نال بعض مراده من لذات الدنيا ، ثم  
لم يتنعم في ذلك أكثر من ثمان سنين ، ثم اغتيل ونسي تديرو  
العقل فقتل ، ومضى الى الآخرة على أقبح حال . وكانت  
المنبي يقول :

وفي الناس من يرضى بميسور عيشه

ومركوبه رجلاه والثوب جلدّه

ولكن قلباً بين جنبي ماله

مدى ينتمي بي في مراد أحدّه

ترى جسده يكسى شفوفاً تربّه

فيختار ان يكسى دروعاً نهده

فتأمل هذا الآخر فإذا نهته فيما يتعلق بالدنيا فحسب .  
ونظرت الى علو همي فرأيتها عجباً . وذلك أنني أروم من

العلم ما أتقن أني لا أصل إليه ، لأنني أحب نيل كل العلوم  
على اختلاف فنونها ، وأريد استقصاء كل فرد ، وهذا أمر  
يعجز العمر عن بعضه ، فإن عرض لي همة في فن قد بلغ  
مستناه رأيتُه ناقصاً في غيره ، فلا أعد همة تامة . مثل الحديث  
فاته الفقه ، والفقيه فاته علم الحديث ، فلا أرى الرضى بتقصان  
من العلوم إلا حادثاً عن نقص الهمة .

ثم إنني أروم نهاية العمل بالعلم ، فأتوق الى ووع بشر ،  
وذهادة معروف ، وهذا مع مطالعة التصانيف ، وإفادة الخلق  
ومعاشرتهم بعيداً .

ثم إنني أروم الغنى عن الخلق ، واستشرف الافضال عليهم .  
والاشتغال بالعلم مانع من الكسب . وقبول المنع مما تأباه  
الهمة العالية .

ثم إنني أتوق الى طلب الاولاد ، كما أتوق الى تحقيق  
التصانيف ، لبقاء الخلفين <sup>(١)</sup> تأبين عني بعد التلف . وفي  
طلب ذلك مافيه من شغل القلب الحب لتفرد .

ثم إنني أروم الاستمتاع بالمستعونات ، وفي ذلك امتناع  
من جهة قلة المال ثم لو حصل فرق جمع الهمة .

(١) يشير الى انه اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث : صدقة جارية ،  
وعلم نافع ، وولد صالح يدعو له . وهذان هما الخلفان اللذان اراد .



وكذلك أطلب لبدني ما يصلحه من الطعام والشارب ،  
فانه ممنوع للترف والتلطف ، وفي فقه المال مانع .  
وكل ذلك جمع بين أصدقاء . فأين انا وما وصفه من  
حال من كانت غاية همه الدنيا ؟

وانا لا أحب ان يחדش حصول شيء من الدنيا وجه ديني  
بسبب . ولا أن يؤثر في علمي ولا في عملي . فواقفتي من  
طلب قيام الليل ، وتحقيق الورع ، مع اعادة العلم ، وشغل  
القلب بالتصانيف ، وتحصيل ما يلائم البدن من الطعام .  
ووا أسفي على ما يفوتني من المناجاة في الخلوة مع ملاقات الناس  
وتعليهم .

وبأكدر الورع مع طلب لا بد منه للعائلة .  
غير أنني قد استسلمت لتعذيري ، ولعل تهذيبي في تعذيري ،  
لأن عليان (١) الهمة تطلب المعالي القريبة الى الحق عز وجل .  
وربما كانت الخيرة في الطلب دليلاً الى المقصود .  
وها أنا (٢) أحفظ انقاسي من ان يضع منها نفس في غير  
فائدة ، وان بلغ همي مراده ، وإلا فنية المؤمن أبلغ  
من عمله .

(٢) النصيح هائلة

(١) عليان يعني علوما لا يعرف من الفقه

## ١٧٠ - التلطف بالجسم

لما سطرت هذا الفصل المتقدم ، رأيت اذكار النفس بما لا بد لها في الطريق منه ، وهو أنه لا بد لها من التلطف ، فان قاطع مرحلتين في مرحلة خليك بأن يقف ، فينبغي ان يقطع الطريق بالطف بمكن . واذا تعبت الرواحل نهض الحادي يغنيها . وأخذ الراحة الجيدة جيدة . وغوص السابح في طلب الدر صعود . ودوام السير يحشر الابل <sup>(١)</sup> والمفازة صعبة .

ومن أراد ان يرى التلطف بالنفس فليُنظر في سيرة الرسول ﷺ فانه كان يتلطف بنفسه ، ويمارح ويمخالط النساء ، ويقبل ويمص اللسان ، ويختار المستحسّنات ، ويستعذب له الماء ويختار الماء البارد <sup>(٢)</sup> ، والأوفق من المطاعم كلحم الظهر والذراع والخلوى . وهذا كله رفق بالناقة في طريق السير . فاما من جرد عليها السوط فانه يوشك ألا يقطع الطريق . وقد قال ﷺ ان هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق ، فان المنبت لا أرضاً قطع ، ولا ظهراً أبقى .

(١) يريد انه يتعبها

(٢) كرر هذا المعنى من قبل

وأعلم أنه ينبغي للعاقل أن يغالط نفسه فيما يكشف العقل  
عن عوارده ، فإن فكر المتيقظ يسبق قبل مباشرة المرأة الى  
أنها اعتناق جسد يحتوي على قذارة ، وقبل بلع اللقمة أنها  
مقلبة في الريق لو أخرجها الانسان (١) ولو فكر في قرب الموت  
وما يجري عليه بعده ، لبغض عاجل لذته ، فلا بد من مغالطة  
تجري لينتفع الانسان بعيثه كما قال لبيد :

فأكذب النفس إذا حدثتها      أن صدق النفس يزري بالأمل  
وقال البستي (٢) :

أفد طبعك المكدود بالمهم راحة      'نجم' وعله بشيء من المزح  
ولكن إذا أعطيته ذاك فليكن      بمقدار ما يعطى الطعام من الملح  
وقال أبو علي بن الشبل (٣) :

وإذا هممت ففاج نفسك بالمنى      وعداً فخيرات الجنان عدات  
واجعل رجاءك دون بأسك جنة      حتى تزول بهك الاوقات  
واستر عن الجلساء بشك انما      جلساؤك الحساد والشحات  
ودع التوقع للحوادث انه      للحي من قبل المات بمات

(١) هنا يباش بالاصل

(٢) أبو الفتح علي بن الحسين كان من اكبر شعراء عصره توفي في بخاري سنة ٥٠٠ هـ

(٣) الحسين بن عبد الله فيلسوف شاعر توفي في بغداد سنة ٤٧٤ هـ

وله القصيدة النادرة المشهورة جدا :

اقصد ذا السير ام اضطرار

ربك ايها الفلك المدار

فالمهم ليس له ثباتٌ مثل ما في أهله مالمسرور نبات  
لولا مغالطة النفوس عقولها لم يصف للمتيقظين حياة  
وقال أيضاً :

محفظ الجسم تبقى النفس فيه بقاء النار تحفظ بالوعاء  
قباليأس المص فلا تتمها ولا تده لها طول الرجاء  
وعدها في شدائد رها وذكراها الشدائد في الرها  
بعد صلاحها هذا وهذا وبالتركيب منفعة الدواء

وقد كان عموم السلف يخضبون الشيب لثلا يرى الانسان  
منهم ما يكره ، وان كان الخضب لا يعدم النفس علمها بذلك  
ولكنه نوع مخادعة للنفس ، وما زالت ترى الظاهر ، وانما  
التكر والعقل مع الغائب ، ولا بد من مغالطة تجري ليم العيش  
ولو عمل العامل بمقتضى قصر الأمل ما كتب العلم ولا صنف .

فافهم هذا الفصل مع الذي تقدمه ، فان الاول في مقام  
الغزوة ، وهذا في مكان الرخصة ، ولا بد فتعب من راحة  
واعانة . والله عز وجل على قدر صدق الطلب ، وقوة اللجوء  
وخلق الحول والقوة ، وهو الموفق .

---

(١) قال المتن : تصفو الحياة لجاهل أو غافل  
ولن يخادع في الحقائق نفسه  
عما مضى منها وما يوقع  
ويسومها طلب الحال فتتبع

## ١٧٢ - درس للشباب والشيخوخ

قوام الآدمي بشيئين : الحرارة والرطوبة . ومن شأن الحرارة <sup>(١)</sup> ان تحلل الرطوبة وتقنها . فالآدمي يحتاج الى تحصيل خلف المتحلل ، فأبدان النشء تغتذي بأكثر مما يتحلل منها . والأبدان المتناهية تغتذي بمقدار ما يتحلل منها ، والأبدان التي قد اخذت في الهرم يتحلل منها اكثر مما تغتذي به ، فينبغي للناشئ البالغ أن يتحفظ في النكاح ، لأنه يربي قاعدة قوة يجد اثرها في الكبر . وأما المتوسط والواقف السن فينبغي أن يجذر فضول الجماع ، فان حصل له مثل ما يخرج منه فأسرف ، فاللازم أخذ من الحاصل ، ويوشك أن يسرع النفاذ . وأما الشيخ فترك النكاح كاللازم له ، خصوصاً اذا زاد علو السن ، لانه ينفق من الجوهر الذي لا يحصل مثله أبداً .

ثم ينبغي ان ينظر العاقل في ماله فيكتسب اكثر مما ينفق ليكون الفاضل مدخراً لوقت العجز ، وليجذر السرف ، فان العدل هو الاصلح . ثم ينظر في الزوجة ، والمطلوب منها شتان : وجود الولد ، وتديير المنزل . فاذا كانت مبذرة فعيب لا يجتنب ، فان انضمت صفة العقر فلا وجه للامساك ، الا أن تكون

(١) مما يسمى اليوم « الكالوري »

مستحسنة الصورة ، فان ضم اليها عقل وعفاف حسن الامساك .  
وان كانت ، يحتاج أن تحفظ فتتركها لازم .

فأما الخدم فليجتهد في تحصيل خادم لاستعبده الشهوة ،  
فان عبد الشهوة له مولى غير سيده . ولينظر المالك في طبع  
المالوك ، فمنهم من لا ياتي الا على الاكرام فيكرمه فانه يربح  
محبه . ومنهم من لا ياتي الا على الالهانة فليداره . وليعرض عن  
الذنوب ، فان لم يكن <sup>(١)</sup> عائب بلطف ، وليحذر العقوبة ما أمكن  
وليجعل للممالك زمن راحة .

والعجب ممن يعنى بدابته وينسى مداراة جاريته ، وأجود  
الممالك الصغار ، وكذلك الزوجات . لأنهم متعودون خلق  
المشتري ، وليحفظ نفسه الهية من الانحراف مع الزوجة ،  
ولا يطلعها على ماله ، فانها سفية تطلب كثرة الاتفاق . وأما  
تدبير الاولاد فحفظهم من مخالطة تفسد ، ومتى كان الصبي ذا  
أنفة حياً رجي خيره . وليحمل <sup>(٢)</sup> على صحبة الاشراف والعلماء  
وليحذر من مصاحبة الجهال والسفهاء ، فان الطبع لص ،  
وليحذر الصبي من الكذب غاية التحذير ، ومن المخالطة  
للصبيان . وليوصه بزيادة البر للوالدين . وليحفظ من مخالطة  
النساء فاذا بلغ فليزوج بصية فينتفعان .

هذه الاشارة الى تدبير أمور الدنيا .

فأما تدبير العلم فينبغي ان يحمل الصبي من حين يبلغ  
خمس سنين على التشاغل بالقرآن والفقه وسماع الحديث وليحصل

(١) اي فان لم يكن اعراض (٢) اي الولد

له المحفوظات اكثر من المسوعات ، لأن زمان الحفظ الى خمس عشرة سنة ، فاذا بلغ تشتت همته ، فليضرب قارة ، ويرثى أخرى ، ليلبغ ، وقد حصل محفوظات سنية . وأول ما ينبغي ان يكلف حفظ القرآن متقناً ، فانه يثبت ويختلط بالحم والدم ، ثم مقدمة من النحو يعرف بها اللحن ، ثم الفقه مذهباً وخلافاً <sup>(١)</sup> . وما أمكن بعد هذا من العلوم فحفظه حسن . وليحذر من عادات اصحاب الحديث ، فانهم يفنون الزمان في سماع الاجزاء التي تتكرر فيها الاحاديث ، فيذهب العبر وما حصلوا ففهم شيء ، فاذا بلغوا سنناً طلبوا جواز فتوى ، او قراءة جزء من القرآن ، فعادوا القهقري ، يحفظون بعد كبر السن فلا يحصل مقصودهم . فالحفظ في الصبا للمهم من العلم أصل عظيم . وقد رأينا كثيراً ممن تشاغل بالمسوعات ، وكتابة الاجزاء ، ورأى الحفظ صعباً ، فقال الى الاسهل ، ففضى عمره في ذلك ، فلما احتاج الى نفسه قعد بتحفظ على كبر فلم يحصل مقصوده . فاليقظة لفهم ما ذكرت وانظر في الاخلاص ، فما ينفع شيء دونه .

---

(١) علم الخلاف ، اي الفقه المأثور - كما يقولون اليوم - و«الخلاف» بين علماء المذاهب المتعددة ، و«الاختلاف» بين علماء المذهب الواحد . واجودما اعرف من كتب الخلاف « بداية المجتهد » لابن رشد ، و« المقارنة بين المذاهب » للشيخ شلتوت شيخ الازهر اليوم .

## ١٧٢ - الويل للمفرط المهل

اشد الغلاء ببغداد في أول سنة خمس وسبعين<sup>(١)</sup> ، وكما  
 جاء التعبير زاد ، فتواقع الناس على اشتراء الطعام ، فاعتبط  
 من يستعد كل سنة يزرع ما يقره ، وفرح من يادر في أول نيسان  
 الى اشتراء الطعام فانه يضاعف ثمنه ، وأخرج الفقراء ما في  
 بيوتهم فرموه في سوق الموان ، وباب ذل نفوس كانت  
 عزيزة ، فقلت : بانفس خذي من هذه الحال اشارة ، ليغبطن  
 من له عمل صالح وقت الحاجة اليه ، وليفرحن من له جواب  
 عند اقبال المسألة . وكل اللويل على المفرط الذي لا ينتظر في  
 حاقبه ، فتهيب ، فقد نهبت ثاماً الدنيا على أمر الآخرة ،  
 وبادري مرمم الزرع مادامت الروح في البدن ، فالزمان كله  
 تشيرين قبل ان يدخل نيسان الحصاد ، ومالك زرع ، وحاجة  
 المقتقرين الى أموالهم غنمهم من الابرار .

## ١٧٣ - حجة غير متبادلة

تأملت حالة أزعجتني . وهو أنت الرجل قد يفعل مع  
 امرأته كل جميل وهي لا تحب ، وكذا يفعل مع صديقته

(١) اي خمس وسبعين وخمسة .



والصديق يبغيه ، وقد يتقرب الى السلطان بكل ما يقدر  
 عليه والسلطان لا يؤثره ، فيبقى متحيراً يقول : ما حيلتي ؟  
 فخفضت أن تكون هذه حالي مع الخالق سبحانه ، أتقرب  
 اليه وهو لا يريدني ، وربما يكون قد كتبني شقياً في الازل  
 ومن هذا خاف الحسن فقال : أخاف أن يكون اطلع على  
 بعض ذنوبي فقال : لا غفرت لك . فليس الا القلق والخوف لعل  
 سفينة الرجا تسلم يوم دخرها الشاطئ من جرف .

### ١٧٤ - الاحاديث النبوية وعددها

جرى بيني وبين أحد اصحاب الحديث كلام في قول الامام  
 احمد : صح الحديث عن رسول الله ﷺ سبعة الف حديث ،  
 فقلت له ، إنما يعني به الطرق (١) ، فقال : لا الا المتون .  
 فقلت هذا بعيد التصور . ثم رأيت لأبي عبد الله الحاكم كلاماً  
 ينصر ما قال ذلك الشخص ، وهو أنه قال في كتاب المدخل  
 الى كتاب الاكليل كيف يجوز أن يقال : أن حديث رسول  
 الله ﷺ لا يبلغ عشرة آلاف حديث ، وقد روى عنه من

---

(١) أي ان الحديث الواحد يكون له عدة طرق « أي عدة اسانيد »  
 فيمدونه بخمسة احاديث ، ومن هنا جاءت هذه الارقام الكبيرة ، وقد غلط في هذه  
 المسألة احمد ابن حنبل في غير الاسلامونيه اذ عليها في « الرسالة » من نحو ربيع قرن .

أصحابه أربعة آلاف رجل وامرأة ضجبه نيفا وعشرين سنة  
بمكة ثم بالمدينة ، حفظوا أقواله وأفعاله ، ونومه ويقظته  
وحركاته وغير ذلك سوى ما حفظوا من أحكام الشريعة .  
واحتج بقول أحمد : صح الحديث عن رسول الله ﷺ  
سبعين ألف حديث وكسر ، وأن اسحاق بن راهويه كان  
يعلي سبعين ألف حديث حفظاً ، وأن أبا العباس بن عقدة قال :  
أحفظ لاهل البيت ثلاثين ألف حديث ، قال ابن عقدة : وظهر  
لابن كريب بالكوفة ثلاثين ألف حديث .

قلت : ولا يحسن أن يشار بهذا الى المتن . وقد عجبت  
كيف خفي هذا على الحاكم وهو يعلم أن أجمع المسانيد الظاهرة  
مسند احمد بن حنبل ، وقد طاف الدنيا مرتين حتى حصله  
وهو أربعون ألف حديث ، منها عشرة آلاف مكررة ،  
قال حنبل بن اسحق : جمعنا احمد بن حنبل انا وصالح وعبد الله  
وقرأ علينا المسند ، وقال لنا : هذا كتاب جمعه من أكثر من  
سبعين ألف وخمسين ألفاً . فما اختلف المسلمون فيه من حديث  
رسول الله ﷺ فارجعوا اليه ، فان وجدتموه والا فليس  
بجدة . أفترى يخفى على متيقظ أنه اراد بـ يكونه جمعه من  
سبعين ألف انه اراد الطرق . لان السبعين ألف ان كانت  
من كلام رسول الله ﷺ فكيف أهملها ؟

فان قيل فقد اخرج في مسنده أشياء ضعيفة . ثم اعوذ بالله ان يكون سبعة الف ما تحقق منها سوى ثلاثين ألفاً وكيف ضاعت هذه الجملة ؟ ولم اهتمت وقد وصلت كلها الى زمن احمد فافتق منها ورمى الباقي ؟ واصحاب الحديث قد كتبوا كل شيء من الموضوع والكذب .

وكذلك قال أبو داود : جمعت كتاب السنن من ستة الف حديث . ولا يحسن أن يقال أن الصحابة الذين رووها ماتوا ولم يحدثوا بها التابعين ؛ فان الامر قد وصل الى احمد فأحصى سبعة الف حديث ، وما كان الأمر ليذهب هكذا عاجلاً ، ومعلوم انه لو جمع الصحيح والمحال الموضوع وكل منقول عن رسول الله ﷺ ما بلغ خمسين ألفاً ، فأين الباقي ؟

ولا يجوز ان يقال تلك الاحاديث كلام التابعين ، فان الفقهاء نقلوا مذاهب القوم ودونوها واخذوا بها ، ولا وجه لتروكها ، ففهم كل ذي لب أن الإشارة الى الطرق ، وان ماتوهم الحاكم فاسد ، ولو عرض هذا الاعتراض عليه ، وقيل له : فإين الباقي ؟ لم يكن له جواب . لكن الفهم عزيز . والله المنعم بالتوفيق . ومثل هذا تعقيل قوم قالوا : إن البخاري لم يخرج كل ما صح عنده ، وان ما اخرج كالانموذج ، والا فكان بطول . وقد ذهب الى نحو هذا أبو بكر الاسماعيلي

وحكى عن البخاري أنه قال : ماتركت من الصحيح أكثر ،  
ولما يعني الطرق ، يدل على ماقلته أن الدار قطني وهو سيد  
الحفاظ جمع مايلزم البخاري ومسلم لإخراجه <sup>(١)</sup> فبلغ ما لم يذكره  
أحاديث يسيرة ، ولو كان كما قالوا لاخرج مجلدات ، ثم قوله  
مايلزم ( البخاري ) دليل صريح على ما قلته ، لانه من أخرج  
الافودج لايلزمه شيء .

وكذلك اخرج ابو عبد الله الحاكم كتاباً جمع فيه مايلزم  
البخاري لإخراجه فذكر حديث الطائر فلم يلتفت الحفاظ الى  
ما قال . فما اقل فهم هؤلاء الذين شغلهم الحديث من التدقيق  
الذي لايلزم في صحة الحديث . ولما وقع لقلة الفقه والفهم .  
إن البخاري ومسلم تركا احاديث اقوام ثقات لانهم خولفوا  
في الحديث ، فنقص الاكثرون من الحديث وزادوا ولو كان  
ثم فقه لعلوا ان الزيادة من الثقة مقبولة ، وتركوا احاديث  
اقوام لانهم انفردوا بالرواية عن شخص ، ومعلوم أن انفرد  
الثقة لا عيب فيه . وتركوا من ذلك الغرائب . وكل ذلك  
سوء فهم . ولهذا لم يلتزم الفقهاء هذا ، وقالوا : الزيادة من

(١) اي ما وجدته من الاحاديث على شرطها . راجع رسالة « شروط الأئمة »

الجمعة ، طبع حاتم الدين القيسي . وانظر كتاب [ مجمع الزوائد ]

الشفقة مقبولة ولا يقبل القدح حتى يبين سببه<sup>(١)</sup> . وكل من لم  
يخاطب الفقهاء وجهه مع المحدثين تأذى وساء فيه . فالحمد لله  
الذي انعم علينا بالحالتين .

### ١٧٥ - طبيعة النفوس

اعلم أن الله عز وجل وضع في النفوس أشياء لا تحتاج الى  
دليل . فالنفوس تعلمها ضرورة ، واكثر الخلق لا يحسنون  
التعبير عنها . فانه وضع في النفس ان المصنوع لا بد له من  
صانع ، وان المبنى لا بد له من بان ، وان الاثنين اكثر من  
الواحد ، وان الجسم الواحد لا يكون في مكانين في حالة واحدة  
ومثل هذه الاشياء لا تحتاج الى دليل<sup>(٢)</sup> ، وألم العرب النطق  
بالصواب من غير لحن<sup>(٣)</sup> ، فهم يفرقون بين المرفوع والمنصوب  
بأمارات في جملتهم ، وان عجزوا عن النطق بالعلمة ، قال  
عثمان بن جنى : سألت يوماً أبا عبد الله بن عساف العقيلي  
فقلت له : كيف تقول ( ضربت اخوك ) ؟ فقال : اقول ( ضربت  
اخاك ) ، فأدركه على الرفع فأبى . وقال : لا اقول ( اخوك ) ابداً .

---

(١) ومن القدح الذي لم يبين سببه ، ولا وجه لقبوله ، ولا صحة له ، قدح  
بعض المحدثين بسيد فقهاء الاسلام الامام الاعظم ابي حنيفة . واعيبه وابسده عن  
الحق اتهامهم إياه بسوء الحفظ ، وقد كان في حفظه تأخرة الدنيا ، وأعجوبة الدهر .  
(٢) وهي البدسيات  
(٣) هذه متلكة أشبه بالفرزة وليست من باب البدسيات العظيمة .

قال : فكيف تقول ضربني اخوك ؟ فرفع ، فقلت : أليس زعمت انك لاتقول اخوك ابداً ؟ فقال : ايش هذا ؟ اختلفت جهتها في الكلام !

وهذا ادل شيء على تأملهم مواقع الكلام ، واعطائهم اياه في كل موضع حقه ، وانه ليس استرسالا ولا ترخيا .  
قال عثمان : واللغة هي اصوات يعبر بها كل قوم عن أغراضهم ، والنحو انتحاء سمّت كلام العرب في تصرفه من اعراب وغيره كالثنية والجمع والتحقير<sup>(١)</sup> والتكسير وغير ذلك ليلحق من لبس من اهل اللغة اهلها .

## ١٧٦ - علو الهمة

تلبت احوال الاخيار والاشرار فرايت سبب صلاح الاخيار النظر<sup>(٢)</sup> ، وسبب افعال الاشرار إهمال النظر .  
وذاك ان العاقل ينظر فيعلم انه لا بد له من صانع ، وان طاعته لازمة ، ويتأمل معجزات رسول الله ﷺ فيسلم قياده الى الشرع ، ثم ينظر فيما يقربه اليه ، ويؤلفه لديه . فاذا شق عليه اعادة العلم تأمل ثمرته فسهل ذلك ، واذا صعب عليه قيام الليل فكذلك ، واذا رأى مشتهى تأمل

(١) اي التثنية

(٢) كلمة النظر هنا ، وفي مثل هذا المقام المراد بها النظر المعلي اي الفكر

عاقبته فعلم ان اللذة تفنى والعار والاثم يبقى ، فيسهل عليه  
 للترك . واذا انتهى الانتقام ممن يؤذيه ذكر ثواب الصبر وندم  
 الغضبان على افعاله في حال الغضب . ثم لا يزال يتأمل مرة  
 مرة العبر فيغتنمه بتحصيل افضل الفضائل فينال منها .

وأما الغافل فانه لا يرى الا الشيء الحاضر . فمهم من  
 لم يتأمل في معنى المصنوع واثبات الصانع ، فوجدوا وتركوا  
 النظر ، ووجدوا الرسل وما جاؤوا به ، ونظروا الى  
 العاجل ، ولم يتفكروا في مبدئه ومنتهاه ، فليس عندهم  
 من عرفان المطعم إلا الاكل . ولو تأملوا كيف أنشئ  
 ولماذا جعل حافظاً للأبدان لعرفوا حقائق الامور . وكذلك  
 كل شهوة تعرض لهم لا ينظرون في عاقبتها بل في عاجل لذتها .  
 وهم قد جنت عليهم من وقوع حد ، وقطع يد ، وفضيحة .  
 فتعجيل اللذة يفوت الفضائل ، ويحصل الرذائل ، وسببه عدم  
 النظر في العواقب . وهذا شغل العقل ، وذاك المذموم  
 شغل الهوى .

نسأل الله عز وجل يقظة تربينا العواقب ، وتكشف لنا  
 الفضائل والمعائب ، انه قادر على ذلك .

## ١٧٧ - المؤلف ذو همة عالية

خلقت لي همة عالية تطلب الغايات ، فعَلت السن وما

بلغت ما أملت ، فأخذت أسأل تطويل العمر ، وتقوية البدن ،  
وبلوغ الآمال ، فأنكرت عليّ العادات وقالت : ما جرت عادة  
بما تطلب . فقلت : إنما أطلب من قادر يحرق العادات ، وقد  
قيل لرجل : لنا حويجة . فقال : اطلبوا لها وجيلاً . وقيل  
لآخر : جئناك في حاجة لاترزؤك . فقال : فلا طلبتم لها  
مغاسف الناس .

فإذا كان أهل الأئمة من أرباب الدنيا يقولون هذا فلم  
لا نطمع في فضل كريم قادر . وقد سأله هذا السؤال في  
ربيع الآخر من سنة خمس وسبعين فإت مدّ لي أجل <sup>(١)</sup>  
وبأفت ما أملت هذا الفصل الى ما بعد ويضته ، وأخبرت  
ببلوغ آمالي ، وإن لم يتفق ذلك فيسيدي أعلم بالمصالح ، فإنه  
لا يتبع مجلّ ، ولا حول إلا به .

### ١٧٨ - الرياء في العبادة

ما أقل من يعمل لله تعالى خالصاً لأن أكثر الناس لمحبون  
ظهور عباداتهم . وسفيان الثوري كان يقول : لا أعتد بما ظهر  
من علي . وكانوا يسترون أنفسهم ، واليوم ثياب القوم

(١) عاش بعد ذلك اثنين وعشرين سنة



تشرهم . وقد كان أيوب السخيتاني (١) يطول قميصه حتى يقع على قدميه ، ويقول : كانت الشرة في التطويل ، واليوم الشرة في التقصير . فاعلم ان ترك النظر الى الخلق ، ومحو الجاه من قلوبهم بالتعمل واخلاص القصد وستر الحال ، هو الذي رفع من رفع .

فقد كان أحمد بن حنبل يمشي حافياً في وقت ويمجل نعليه في يديه ويخرج للقاط . وبشر يمشي حافياً على الدوام وحده ، ومعروف يلتقط النوى (٢) .

واليوم صارت الرياسات من كل جانب . وما تمكن الرياسات حتى يتسكن من القلب الغفلة ، وورثة الخلق ، ونسيان الخلق ، فحينئذ تطلب الرياسة على أهل الدنيا .

ولقد رأيت من الناس عجباً حتى من يتزيا بالعلم ، وان آني أمشي وحدي انكر علي ، وان آني ازور فقيراً عظم ذلك ، وان آني أنبسط بنبسم نقصت من عيه ، فقلت : فواعجباً هذه كانت طريق الرسول ﷺ والصحابه

(١) فقيه زاهد حدث جمع الفضائل توفي سنة ١٣١

(٢) وكان الشيخ عبد الحكيم الأفندي يمتنع عن أموال الأمراء والاعنياء ، فاذا احتاج تشكر وخروج الى بسايتين القوطة فاشتغل « فاعلاً »

رضي الله عنهم . فصارت احوال الخلق نواويس لاقامة الجاه  
 لاجرم والله سقطتم من عين الحق ، فأسقطكم من عين الخلق .  
 فكم بمن يتعب في تربية ناموس ولا يلتفت إليه ولا يحظى  
 بمراده ، ويفوته المراد الاكبر .  
 فالتفتوا اخواني الى اصلاح النيات ، وترك التزين للخلق .  
 وتكن عمدتكم الاستقامة مع الحق ، فبذلك صعد السلف وسعدوا .  
 وإياكم وما الناس عليه اليوم ، فإنه بالاضافة الى يقظة  
 السلف نوم .

### ١٧٩ - تأديب الولد

والله ما ينفع تأديب الوالد<sup>(١)</sup> اذا لم يسبق اختيار الخالق لذلك  
 الولد ، فإنه سبحانه اذا أراد شخصاً رباه من طفولته وهده  
 الى الصواب ، ودله على الرشاد ، وحجب إليه ما يصلح ،  
 وصحبه من يصلح ، وبقض إليه خذ ذلك ، وقبح عنده  
 مفساد الامور ، وعصه من القبائح ، واخذ بيده كلما عثر .  
 واذا أبغض شخصاً تركه دائم التعثير ، متغبطاً في كل  
 حال ، ولم يخلق له همة لطلب المعالي ، وشغله بالردائل عن

---

(١) على الوالد ان يتبع الامر بما تهاذ الاسباب ويسأل الله التوفيق ، فيؤدب  
 ولده ما استطاع ، ويدعو الله ان يحمله من الصالحين .

الفضائل . وان قال لم خصصت بهذا ، قال الخطاب الذي  
لا يجاب « بما كسبت ايديكم »<sup>(١)</sup> .

## ١٨٠ - من الادلة على الله

من اكبر الدليل على وجود الخالق سبحانه ان هذه النفس  
الناطقة المييزة المحركة للبدن على مقتضى ارادتها ، والتي دبرت  
مصالحها ، وترقت الى معرفة الافلاك ، واكتسبت ما امكن  
تحصيله من العلوم ، وشاهدت الصانع في المصنوع ، فلم يجيبها  
ستر وان تكاثف ، لا يعرف مع هذا ماهيتها<sup>(٢)</sup> ولا كيفيتها  
ولا جوهرها ولا محلها بأشغالها ، ولا يفهم من اين جاءت ،  
ولا يدري اين تذهب ، ولا كيف تعلق بهذا الجسد . وهذا  
كله يوجب عليها ان لها مديراً وخالقاً . وكفى بذلك دليلاً عليه .  
اذ لو كانت وجدت بها لما خفيت احوالها . فسبحانه سبحانه .

(١) هذه أمور لا مجال للعقل فيها ، والمطلوب فيها الوقوف عند النصوص ،  
ونصوص القرآن صريحة بأن العبد يدخل الجنة بعمله ، ويصلى النار بعمله ، وفي القرآن  
الآيات الكثيرة بهذا المعنى .

(٢) بل نحن لانعرف ماهية الكهرباء والمغناطيس ، فاذا كان هذا مدمى جهلنا  
بنفوسنا وبما حولنا ، فكيف نطمح ان نبحث بمقولنا في صفات خالق هذه النفوس ؟  
وان نبحث في القضاء والقدر ؟ وان نقول « الصفة عين الموصوف ام لا » ؟ وهل  
هي م قائمة بالذات ام لا ؟ وما اليد ؟ وما الاستواء ؟

## ١٨١- تعلم الحديث خير من التنفل

سبحان من منّ على الخلق بالعلماء الفقهاء الذين فهموا مقصود الامر ومراد الشارع . فهم حفظوا الشريعة فأحسن الله جزاءهم . وان الشيطان ليتجافاهم خوفاً منهم ، فانهم يقدرون على أداءه ، وهو لا يقدر على اداها .

ولقد تلاعب بأهل الجهل والقليل الفهم . وكان من اعجب تلاعبه ان حسن لاقوام ترك العلم ثم لم يقنعوا بهذا حتى قدحوا في المتشاكسين به . وهذا ( لو فهموه ) قدح في الشريعة . فان رسول الله ﷺ يقول : بلغوا عني . وقد قال له ربه عز وجل : « بلغ » ، فاذا لم يتشاكل بالعلم فكيف يبلغ الشريعة الى الخلق ؟ ولقد نقل مثل هذا عن كبار الزهاد ، كيشير الحافى ، فانه قال لعباس بن عبد العظيم : لانجالس اصحاب الحديث . وقال لاسحق بن الضيف : انك صاحب حديث فاحب ان لاتعود اليّ ، ثم اعتذر فقال : انما الحديث فتنة الا لمن اراد الله به ، واذا لم يعمل به فتركه افضل .

وهذا عجب منه ! من اين له ان طلابه لا يريدون الله به ، وانهم لا يعملون به ؟ وليس العمل به على ضربين : عمل بما يحب ، وذلك لا يسع احداً تركه ، والثاني نافعة ولا يلزم .

والتشاعل بالحديث أفضل من التسلل بالصوم والصلاة وما لظنه  
 أراد الا طريقه في هوام الجوع والتهجد ، وذلك شيء لا يلام  
 بركه . فان كان يريد ان لا يغفل في علوم الحديث فهذا خطأ  
 لان جميع اقسامه محدودة . أفترى لو ترك الناس طلب الحديث  
 كان بشرٌ يقني ؟ فانه الله في الالتفات الى قول من ليس  
 بفقير ، ولا يهولك تعظيم اسمه فانه يغفو عنه .

## ١٨٢ - من عصى الله بطاعة غيره سلطه عليه

العاقل من يحفظ جانب الله عز وجل وان غضب الخلق  
 وكل من يحفظ جانب المخلوقين ويضع حق الخالق بقلب الله  
 قلب الذي قصد ان يرضيه فيسخطه عليه .

قال المأمون لبعض أصحابه : لانهص الله بطاعني فيسلطني  
 عليك . ولما بالغ طاهر بن الحسين فيما فعل بالأمين وقتك به  
 وصلب رأسه وان كان ذلك عن ارادة المأمون ، ولكن بقي  
 أثر ذلك في قلبه ، فكان المأمون لا يقدر ان يراه . ولقد  
 دخل عليه يوماً فبكى للمأمون ، فقال له طاهر : لم تبكي  
 لأبكي الله حينك ، فلقد دانت لك البلاد ؟

فقال : أبكي لأمر ذكره ذل ، ومره حزن ، ولن  
 يفلح أحد من شجن .

فلما خرج طاهر أتته الى حبيبت الخادم متي ألتم خدم

وسأله ان يسأل المأمون : لم بكى ؟

فلما تغدى المأمون قال : يا حسين اسقني .

قال : لا والله لا أسقيك حتى تقول لي لم بكيت حين دخل عليك طاهر .

قال : يا حسين وكيف عُذبت بهذا حتى سألت عنه .

قال : لعمري بذلك .

قال : يا حسين أمر ان يخرج من رأسك قتلتك .

قال : ياسيدي ومتى أخرجت لك سرّاً ؟

قال : اني ذكرت أخى محمداً وما ناله من الذلة ففخنتني

للعبرة فاسترحمت الى إفاضتها . ولئن يفوت طاهراً مني ما يكره .

فأخبر حسين طاهراً بذلك ، فركب طاهر الى احمد

ابن ابي خالد فقال له : ان المعروف عندي ليس بضائع فقيني

عن عينه . قال : سأفعل .

فدخل على المأمون فقال : مايت البارحة .

قال : ولم ؟

قال : لانك وليت فان ابن عباد خراسان ، وهو ومن معه

أكلة رأس<sup>(١)</sup> ، فأخاف ان يخرج خارج من الترك فيصطله .

قال : فمن ترى !

قال : طاهر بن الحسين . فعقد له فضي ، فبقي مدة ثم

(١) اي انهم لا يثبتون لدوم الا هذا الزمن اليسير .

قطع الدماء للمأمون على المنبر يوم الجمعة .

فقال له صاحب البريد<sup>(١)</sup> : مادعوت لأمر المؤمنين .

قال : سهو فلا تكتب .

ففعل ذلك في الجمعة الثانية والثالثة .

فقال له : لا بد ان اكتب لثلاث كتب التجار ويسبقوني

قال : اكتب . فكتب .

فدعا المأمون احمد بن ابي خالد وقال :

انه لم يذهب عليّ احتيالك في امر طاهر ، وانا اعطي الله

عهداً ان لم تشخص حتى توافيني به كما اخرجته من قبضي لتذمن

عقبك ، فشخص وجعل يتلوّم<sup>(٢)</sup> في الطريق ويعتل بالمرض ،

فوصل الى الري<sup>(٣)</sup> وقد بلغته وفاة طاهر .

قلت : ولما خرج الراشد من بغداد وارادوا تولية المقتفي ،

شهد جماعة من الشهود بأن الراشد لا يصلح للخلافة ، فتزعموه

وولى المقتفي ، فبلغني انه ذكر للمقتفي بعض الشهود فذمه ،

وقال : كان فيمن أعان على ابي جعفر .

وعلى ضد هذا كل من يراعي جانب الحق والصواب يرضي

عنه من مخط عليه . ولقد حدثني الوزير ابن هبيرة<sup>(٤)</sup> ان

(١) كان من تشكيلات الدولة ان مع كل وال صاحب بريد يكتب بخبره الى الخليفة

(٢) يتأخر ويتعاس (٣) في موضوع طهران اليوم والنسبة اليها رازي .

(٤) العالم المحدث العادل كان من نوادر الزمان توفي سنة ٦٠٥ هـ

المستجد بالله كتب إليه كتاباً وهو يومئذ ولي عهد ، وأبلاه  
أن يسترد من أبيه ( قال ) فقلت للواصل به : ولله ما يمكنني  
أقرؤه ولا أجيب عنه .

فلما ولي الخلافة دخلت عليه فقلت : اكبر دليل على  
صديقي وإخلاصي في ما حابيتك في إبيك .  
فقال : صدقت . انت الوزير .

ورحدثني بعض الأصدقاء ان قوماً اخطوا الى الحزن بعض  
دين لهم ليستخلص ، فقال المسترشد لصاحب الحزن : خلصه  
لهم ونجّه ما ضمنوا لنا . فأحضر ابن الرطبي <sup>(١)</sup> وعرض الأمر  
عليه ، فقال : هذا أمر بظلم وما أحكم فيه ، فقال : ان  
السلطان قد تقدم <sup>(٢)</sup> ، قال : ما أفعل . فأحضر قاضياً آخر  
فبنت الحكم . فأخبر الخليفة بالحال . فقال : أما ابن الرطبي  
فبشكر على ما قال . وأما الآخر فيعزل . وذلك لانه بان لا  
ان الحق ما قاله ابن الرطبي . وكذلك ما طلبه السلطان من ان  
يلقب ملك الملوك . فاستقى القهاء فأجازوا ذلك وامتنع من  
إجازته الاوردى <sup>(٣)</sup> ، فعظم قدره عند السلطان .

---

(١) احمد بن حنبل الفقيه الشافعي توفي ببغداد ٢٢٧ هـ (٢) اي امر  
(٣) علي بن محمد قاضي القضاة له الكتاب المصنف في الأحكام السلطانية ٢ وغيره  
توفي سنة ٤٥٠ هـ



ومثل هذا اذا تتبع كثير . فينبغي ان يحسن القصد لطاعة  
الخالق وان يسخط المخلوق ، فانه يعود صاغراً ولا يسخط الخالق  
فانه يسخط المخلوق فيفوت الحظان جميعاً .

### ١٨٣ - لاتعاشر من ليس له أصل ولا شرف

ينبغي للعاقل أن ينظر الى الاصول فيمن يخالطه  
ويعاشره ويشاركه ويصادقه ويؤوجه أو يتزوج اليه . ثم ينظر  
بعد ذلك في الصور ، فان صلاحها دليل على صلاح الباطن .  
أما الاصول فان الشيء يرجع الى أصله . وبعيد بمن لا أصل  
له أن يكون فيه معنى مستحسن . وان المرأة الحسنة اذا  
كانت من بيت ردي قل أن تكون صينة ، وكذلك أيضاً  
المخاط والصديق والمباضع والمعاشر .

فإياك أن تخالط الا من له أصل يخاف عليه الدنس ،  
فالغالب السلامة . وان وقع ذلك كان نادراً . وقد قال عمر  
ابن عبد العزيز رضي الله عنه لرجل : أشر عليّ فيمن أستعمل .  
فقال : أما أبواب الدين فلا يريدونك ، وأما أبواب الدنيا  
فلا تردم ، ولكن عليك بالاشراف <sup>(١)</sup> ، فانهم يصونون شرفهم  
ما لا يصلح .

وقد روى أبو بكر الصولي قال ، حدثني الحسين بن يحيى عن

(١) اي الاشرف باخلاصهم لا بالاسم .

إسحاق<sup>(١)</sup> قال : دعاني المعتصم يوماً فأدخاني معه الحمام ، ثم خرج  
فخلاني وقال : يا أبا إسحق في نفسي شيء أريد أن أسألك عنه ،  
إن أخي المأمون اصطنع قوماً فأنجبوا ، واصطفيت أنا مثلهم  
فلم ينجبوا . قلت ومن هم ؟ قال : اصطنع طاهراً وابنه  
وآل سهل فقد رأيت كيف هم . واصطنعت أنا الافشين فقد  
رأيت إلام آل امره ، وأشناس فلم أجده شيئاً ، وكذلك  
إيتاخ ووصيف<sup>(٢)</sup> . قلت : يا أمير المؤمنين ، ههنا جواب علي  
أمان من الغضب . قال : لك ذلك . قلت : نظر أخوك إلى  
الاصول فاستعملها فأنجبت فروعها ، واستعملت فروعها لا اصول  
لها فلم تنجب<sup>(٣)</sup> ، فقال : يا أبا إسحق مقاساة مامري طول هذه  
المدة أهون عليّ من هذا الجواب .

أما الصور ، فإنه متى صحت البنية ولم يكن فيها عيب  
فالعالم صحة الباطن وحسن الخلق ، ومتى كان فيها عيب فالعيب

(١) إسحاق بن إبراهيم المصفي مدير الشرطة ببغداد أيام المأمون  
والمعتصم والوائق والتوكل .

(٢) هؤلاء كلهم من غلمان الاتراك الذين جاء بهم المعتصم فجعلهم قواد الدولة  
بورؤساءها فكانت جناية على تاريخنا .

(٣) لما اعتقدتم انما لا حلوم لهم ضمت وضيعت من كان يمتلك  
ولو جعلتم على الاحرار نعمتكم حتمت السادة المذكورة الحشد

في الباطن أيضاً ، فاحذر من به عاة كالاقرع والاعمى وغير ذلك ، فان بواطنهم في الغالب ردية <sup>(١)</sup> .

ثم مع معرفة اصول المخالط وكال صورته لا بد من التجربة قبل المخالطة ، واستعمال الحذر لازم ، وان كان كما ينبغي .

### ١٨٤ - الذكاء والتلطف في طلب الاغراض

ينبغي أن يكون شغل العاقل في العواقب والتحرز بما يمكن ان يكون . ومن الغلط النظر في الحالة الحاضرة كالموافق لمعاشه ولصحة بدنه ، وربما يجري له مصحوبه فينبغي ان يعمل على انقطاع ذلك ، فيكون مستعداً لتغير الاحوال . وكذلك النظر في لذة تفنى وتبقى تبعثها وعارها ، وإثارة الكسل والدعة لما يحجب من بقاء الجهل . وكذلك نحصيل المرادات التي لا تحصل الا بالتلطف في الاحتيال ، خصوصاً اذا أريد من ذكي فانه يفتن بأقل تلويح ، فمن أراد غلبة الذكي دقق النظر وتلطف في الاحتيال .

وقد ذكر في كتب الحيل ما يشهد الحواطر ، وأتينا بجملة منه في كتاب الاذكياء ، مثل ماروي ان رجلا من الاشراف كان لا يقوم لاحد ولا يجتنب احداً ، فجاز عليه بعض الوزراء فلم يرد ولم يقيم ، فقال ذاك الوزير لرجل : أخبر فلانا اني قد

كانت أمير المؤمنين في حقه ، وقد أمر له بنته التي ، فليقتصر  
ليقتضها .

فأخبره ذلك الرجل فقال الشريف : ان كان أمر لي بشيء  
فلينفذه لي . وانما مقصوده ان يضع مني بالتورود عليه .

فمضى وقع الانسان مع ذكي فينبغي ان يتحرز منه ويسرق  
أغراضه بصنوف الاحتيال ، وينظر فيما يجوز وقوعه فليحتوز  
منه ، كما ينظر صاحب الرقعة النقالات . وكثير من الاذكياء لم  
يقدروا على اغراضهم من ذكي فأعطوه وبالغوا في اكرامه  
ليصيده . فان كان قليل الفطنة وقع في الشرك ، وان كان  
أقوى منهم ذكاء علم ان تحت هذه الجنية <sup>(١)</sup> خيبة فزاده ذلك  
احترازاً .

وأقوى ما ينبغي أن يكون الاحتراز من موتور ، فانك اذا  
أذيت شخصاً فقد غرست في قلبه عداوة ، فلتأمن تفريع لك  
الشجرة ، ولالتفت الى ما يظهر من ود وان حلف ، فان  
قاربه فكن منه على حذر .

## ١٨٥ - استعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان

رأيت أكثر الناس لا يكملون من إفتاء سرهم ، فاذا ظهر

(١) الجنية : من جبل الشجرة وهي « نيلة » بمعنى « مفعولة » والجنية : الجنية

عاقبوا من أخبروا به (١)

فواعجباً كيف ضاقوا بحبسه ذرعاً ثم لاموا من أفشاء ، وفي الحديث : استعينوا على قضاء أموركم بالكتان (٢) . ولمصري أن النفس يصعب عليها كتم الشيء ، وتوى بأفشاءه راحة ، خصوصاً إذا كان مرضاً أو همماً أو عشقاً ، وهذه الأشياء في افشاءها قريبة (٣) ، إنما اللازم كتمانها احتيال المحتال فيما يريد أن يحصل به غرضاً ، فإن سوء التديير لإفشاء ذلك قبل تمامه ، فإنه إذا ظهر بطل مايراد أن يفعل ، ولاعذر لمن أفشى هذا النوع .

وقد كان النبي ﷺ إذا أراد سفراً ورّى بغيره . فإن قال قائل : إنما أحدث . قيل له وكل حديث جاوز الاثنين شائع ، وربما لم يكتم صدقك .

وكم قد سمعنا من محدثه الملوك بالقبض على صاحب (٤) قم الحديث إلى صاحب وهرب ففات السلطان مراده . وإنما الرجل الحازم الذي لا يتعداه سره ولا يفشيه إلى أحد . ومن العجز لإفشاء السر إلى الولد والزوجة ، والمال من

(١) إذا ضاق صدر المرء عن حفظ سر صدر الذي يستودع السر أخيق

(٢) قال الأستاذ الشيخ فامر : ضعيف

(٣) كذا ومقتضى المعنى أن في افشاءها راحة

(٤) تطلق كلمة الصاحب على العامل والوزير ومنه للصاحب بن عباد ، وكتاب

الصحاب لابن المنعم - وهي اليوم في الهند كلمة تعظيم كـ « السيد » . وربما اختصروها بلسانهم فقالوا : صب

جثة السر ، فاطلاهم عليه - ان كان كثيراً فربما تمنوا هلاك الموروث ، وان كان قليلاً تبرموا بوجوده ، وربما طلبوا من الكثير على مقدار كثرتة فأنلفته النفقات . وستر المصائب من جثة كتبان السر ، لأن اظهارها يسر الشامت ويؤلم المحب . وكذلك ينبغي ان يكم مقدار السن ، لانه ان كان كثيراً استمرموه وان كان صغيراً احتقروه (١) .

وبما قد انما فيه كثير من المفرطين انهم يذكرون بين اصدقائهم اميراً او سلطاناً فيقولون فيه فيبلغ ذلك إليه فيكون سبب الهلاك . وربما رأى الرجل من صديقه اخلاصاً وافياً فأساع سره . وقد قيل :

احذر عدوك مرة واحذر صديقك ألف مرة

فربما انقلب الصديق فكان أدرى بالضرّة

ورب مفسد سرّه الى زوجة او صديق فيصير بذلك رهيناً عنده ولا يتجاسر أن يطلق الزوجة ، ولا ان يجر الصديق ، مخافة ان يظهر سره القبيح . فالحازم من عامل الناس بالظاهر ، فلا يضيق صدره بسرّه . فان فارقت امرأة او صديق او خادم لم يقدر أحد منهم ان يقول فيه ما يكره . ومن أعظم الأسرار الخلوات ، فليحذر الحازم فيها من الانبساط بمراى من مخلوق . ومن خلق له عقل ثاقب دله على الصواب قبل الوصايا .

---

(١) ومن اقوالهم : اكنم ذمك وذمهاك ومذهبك .

## ١٨٦ - طريقة الحفظ

مارأيت أصعب على النفس من الحفظ للعلم والتكرار ،  
 وخصوصاً تكرار ما ليس لها في نفس تكراره وحفظه حظ ،  
 مثل مسائل الفقه ، بخلاف الشعر والسجع ، فان لها لذة في  
 في اعادته وان كان يصعب ، لأنها تلتذ به مرة ومرتين ، فاذا  
 زاد التكرار صعب عليها ، ولكن دون صعوبة الفقه وغيره  
 من المستحسنات عند الطبع فتراها تتخذ الى الحديث والشعر  
 والتصانيف والنسخ لانه يمر بها كل لحظة مالم تره ، فهو في  
 المعنى كالماء الجاري ، لانه جزء بعد جزء ، وكذا من ينسخ  
 مايجب ان يسمعه أو يصنف ، فانه يلتذ بالجدة ويستريح من  
 تعب الاعدادة ، إلا أنه ينبغي للعاقل ان يكون جل زمانه  
 للاعدادة ، خصوصاً الصبي والشاب ، فانه يستقر المحفوظ عندهما  
 استقراراً لايزول ، ويجعل أوقات التعب من الاعدادة للنسخ ،  
 ويحذر من تقلتها الى النسخ عن الاعدادة فيقهرها ، فانه يحمد  
 ذلك حمد السرى وقت الصباح ، وسيندم من لم يحفظ ندم  
 الكسبي<sup>(١)</sup> وقت الحاجة الى النظر والفتوى ، وفي الحفظ

---

(١) رجل من العرب يضرب به المثل في الندم ، وخبره مع قوسه في «مجم  
 الامثال» للبيدائي . وهو اجمع كتاب لامثال العرب ، وان كانت اكثر قصصه  
 موضوعة لا أصل لها .

نكتة ينبغي ان نلاحظ ، وهو ان الفقيه يحفظ الدرس ويعيده ، ثم يتركه فينساه فيحتاج الى زمان آخر لحفظه ، فينبغي ان يحكم الحفظ ويكثر التكرار لينتج قاعدة الحفظ .

### ١٨٧ - العزلة للعالم وللعايد

ما أعرف نفعا كالعزلة عن الخلق خصوصا للعالم والزاهد فانك لا تكاد ترى إلا شامتاً بنكبة أو حسوداً على نعمة ، ومن يأخذ عليك غلطائك . فيالعزلة ما ألتها . سلمت من كدر غيبة ، وآفات تصنع ، وأحوال المداجاة ، وتضييع الوقت <sup>(١)</sup> . ثم خلا فيها القلب بالفكر ، لانه مستلذ عنه بالخالطة فدير أمر دنياء وآخرون . فمثل كمثل الحبة يخلو فيها المعنى بالاخلاط فيذيبها . وما رأيت مثل ما يضيع الخاط ، لانه يرى حاله الحاضرة من لقاء الناس وكلامهم ، فيشتغل بها عما بين يديه . فمثل كمثل رجل يريد سفرأ قد أرف ، فجالس أقواماً فشغلوه بالحديث حتى ضرب البوق <sup>(٢)</sup> ، وما تروء ، فلو لم يكن في العزلة إلا التفكير في زاد الرحيل والسلامة من شر الخالطة كفى .

ثم لاعزلة على الحقيقة إلا للعالم والزاهد ، فإنها يعلمات

(١) قد أكثر المؤلف الكلام في العزلة ، والحق فيها ما قاله هو في كتابه «منهاج القاصدين» الذي اختصر فيه «الاحياء المنزالي» . (٢) اي للرعييل



مقصود العزلة ، وان كانا لا في عزلة . وأما العالم فعلمه مؤنس ،  
 وكتبه عمدته ، والنظر في سيرة السلف مقومه ، والتفكر في  
 حوادث الزمان السابق فرجته . فان ترقى بعلمه الى مقام  
 المعرفة الكاملة للخالق سبحانه وتثبت بأذيال محبته تضاعفت  
 لذاته ، واشتغل بها عن الاكوان وما فيها . فخلا بجهده وعمل  
 معه بمقتضى علمه .

وكذلك الزاهد تبعده أنيسه ، ومعبوده جليسه ، فان  
 كشف لبصره عن المعبول معه غاب عن الخلق ، وغابوا عنه .  
 انما اعتزلا ما يؤدي فيها في الوحدة بين جماعة . فهذان  
 رجلان قد سلما من شر الخلق ، وسلم الخلق من شرورهما .  
 بل هما قدوة للتعبدين وعلم السالكين . ينتفع بكلامها السامع ،  
 وتجري موعظتها المدامع ، وتنتشر هيبتها في الجامع . فمن  
 أراد أن يتشبه بأحدهما فليصبر الخلوة وان كرهها لبشر له .  
 الصبر للعمل . وأعوذ بالله من عالم يخالط للعالم ، خصوصاً  
 لأرباب المال والسلطين يَحْتَلِبُ وَيَحْتَلِبُ وَيَحْتَلِبُ فما يحصل له  
 شيء من الدنيا الا وقد ذهب من دينه أمثاله .

ثم أين الأنفة من الذل للفساق ؟ فالذي لا يبالي بذلك هو  
 الذي لا يذوق طعم العلم ولا يدري المراد به ، وكأنه به

وقد وقع في في بادية جُرُزٍ (١) وفقر مهلك ، في تلك البراري  
وكذلك المتزهد اذا خالط وخلط ، فانه يخرج الى الرياء  
والتصنع والنفاق ، فيفوته الحظان ، لا الدنيا ونعيمها تحصل  
له ولا الآخرة .

فنسال الله عز وجل خلوة خلوة . وعزلة عن الشر لذّة (٢)  
يستصلحنا فيها لمناجاته ، وي لهم كلامنا طلب نجاته . انه قريب مجيب .

### ١٨٨ - التزود للآخرة

ما أبله من لا يعلم متى يأتيه الموت ، وهو لا يستعد للقائه .  
وأشد الناس بلياً وتغنياً من قد عبر الستين وقارب السبعين  
فان ما بينهما هو معترك المنايا . ومن تازل المعترك استعد وهو  
غافل عن الاستعداد :

قال الشباب لعلنا في شيبنا ندع الذنوب فما يقول الا شيب  
والله ان الضحك من الشيخ ماله معنى ، وان المزاح منه  
بارد المعنى ، وان تعرضه بالدنيا وقد دفعته عنها يضعف القوى  
ويضعف الرأي . وهل بقي لابن ستين منزل ؟ فان طمع في  
السبعين فانما يرتقى اليها بعناء شديد ، ان قام دفع الارض ،  
وان مشى لمت ، وان قعد تنفس . ويرى شهوات الدنيا

ولا يقدر على تناولها . فان أكل كد المعدة ، وصعب المضغ ،  
وان وطىء آذى المرأة ، ووقع دنفاً لا يقدر على رد ما ذهب  
من القوة الى مدة طويلة . فهو يعيش يعيش الاسير . فان  
طمع في الثمانين فهو يزحف اليها زحف الصغير :

وعشر الثمانين من خاضها فان الملمات فيها فتون  
فالعاقل من فهم مقادير الزمان . فانه فيما قيل : قبل  
البلوغ صبي ليس على عمره عيار ، الا ان يرزق فطنة ففهم  
بعض الصبيان فطنة تحبهم من الصغر على اكتساب المسكرات  
والعلوم . فاذا بلغ فليعلم انه زمان المجاهدة للهوى وتعلم العلم .  
فاذا رزق الاولاد فهو زمان الكسب للعائلة . فاذا بلغ  
الاربعين انتهى تمامه ، وقضى مناسك الاجل ، ولم يبق الا  
الانحدار الى الوطن :

كان الفتي يرقى من العمر معلماً الى ان يجوز الاربعين وينحطاً  
فينبغي له عند تمام الاربعين أن يجعل جل همته التزود  
للآخرة . ويكون كل تلح له ما بين يديه ، ويأخذ في الاستعداد  
للرحيل . وان كان الخطاب بهذا لابن عشرين ، الا أن رجاء  
التدارك في حق الصغير لا في حق الكبير . فاذا بلغ الستين  
فقد أعذر الله اليه في الاجل وجاز من الزمن ، فليقبل بكليته الى  
جمع زاده ، ونهيء آلات السفر ، وليعتقد كل يوم بحيا فيه لغنيمة

ماهي في الحساب . خصوصاً اذا قوي عليه الضعف وزاد ، فانه  
لا يحرك كهر<sup>(١)</sup> ، وكلما علت سنه فينبغي ان يزيد اجتهاده .  
فاذا دخل في عشر الثمانين فليس الا الوداع . وما بقي بمكة<sup>(٢)</sup> .  
العسر تجارة الانفس . اسف على تفريط أو تعبد على ضعف .  
نسأل الله عز وجل يقظة تامة تعرف عنا رقاد الغفلات ، وعلا  
حالنا نأمن معه من الندم يوم الانتقال . والله الموفق .

### ١٨٩ - النهي عن علم الكلام

ماهي السلف عن الخوض في الكلام الا لامر عظيم ، وهو  
ان الانسان يريد ان ينظر مالا يقوى عليه بصره فربما تحير  
فخرج الى الحجب ، لأننا اذا نظرنا في ذات الخالق حار العقل  
وبهت الحس ، لانه<sup>(٣)</sup> لا يعرف شيئاً لا بداية له ، لا يعلم الا  
الجسم والجوهر والعرض ، فاثبات ما يخرج عن ذلك لا يفهمه ،  
وان نظرنا في افعاله رأيناه بحكم البناء ثم ينقضه ولا نتطلع علي  
تلك الحكمة ، فالاولى للعاقل ان يكف كف التطلع الى  
ما لا يطيق النظر اليه ، ومتى قام العقل فنظر في دليل وجود

(١) مكثا بالامل (٢) نفس في الكلام . والتقدير وما بقي بمكة الا منقطع

(٣) الضمير يرجع الى الانسان

الحائى بمضمراته ، وأجاز بعثة نبي واستدل بمعجزاته ، **كفاه** ذلك ان يتعرض لما قد اغنى عنه ، وإذا قال القرآن كلام الله تعالى بدليل قوله : **حق** يسمع كلام الله ، **كفاه** . وأما من تحدث فقال : **التلاوة** هي التلو أو غير التلو ، والقراءة هي المقروء أو غير المقروء ، فيضيع الزمان في غير تحصيل ، والمقصود العمل بما فهم . وقد حكى ان ملكاً كتب الى حاكم في البلدان اني قادم عليكم فاعملوا **كذا** و**كذا** ، ففعلوا الا واحداً منهم ، فانه قد يتفكر في الكتاب فيقول : أتري كتبه بعداد أو بحجر ؟ أتري كتبه قائماً أو قاعداً ؟ فما زال يتفكر حتى قدم الملك ولم يعمل بما امره به شيئاً ، فأحسن جوائز الكل وقتل هذا .

### ١٩٠- لذة العلم اعظم اللذات

لقد غفل طلاب الدنيا عن اللذة فيها واللذة فيها شرف العلم ، وزهرة العفة ، وأنفة الحية ، وعز القناعة ، وحلاوة الافعال على الخلق ، فأما الالتذاذ بالمطعم والمسكح فتشغل جاهل باللذة ، لان ذاك لا يروا لنفسه بل لاقامة العوض في البدن والولد . وأي لذة في النكاح وهي قبل المباشرة لا تحصل ، وفي حال المباشرة قلق لا يثبت ، وعند انقضائها كأن لم تكن ، ثم يستر الضعف في البدن .

وأي لذة في جمع المال فضلاً<sup>(١)</sup> عن الحاجة . فانه مستعبد  
للخازن ، يبيت حذراً عليه ، ويدعوه قليلاً الى كثيره .  
وأي لذة في المطعم وعند الجوع يستوي خشته وحسنه ،  
فان ازداد الاكل خاطر بنفسه . قال علي بن أبي طالب رضي  
الله عنه : بنيت الفتنة على ثلاث ، النساء وهن فسخ ابليس  
المنسوب ، والشراب وهو سيفه المرفف ، والدينار والدرهم ،  
وهما سهاء المسومان . فمن مال الى النساء لم يصف له عيش ،  
ومن أحب الشراب لم يتمتع بعقله ، ومن أحب الدينار والدرهم  
كان عبداً لهما ماعاش .

### ١٩١ - الرد على المجسمة والفلاسفة

أصل كل محنة في العقائد قياس أمر الخالق على أحوال  
الخلق . فان الفلاسفة لما رأوا إيجاد شيء لامن شيء كالاستجيل  
في العادات قالوا بقدم العالم . ولما عظم عندهم في العادة الاحاطة  
بكل شيء قالوا : انه يعلم الجمل لا التفاصيل . ولما رأوا تلف  
الابدان بالبلاء أنكروا اعادة ايجادها . وقالوا : الاعادة رجوع الارواح  
الى معادنها<sup>(٢)</sup> . وكل من قاس صفة الخالق على صفات المخلوقين  
خرج الى الكفر . فان المجسمة دخلوا في ذلك لانهم حملوا أوصافه

(١) الفضل الزيادة ، أي المال الزائد عن الحاجة

(٢) ومن هذا الباب قول لانوازيه : في هذا الكون لا ينفى شيء ولا يجد شيء

على ما يعقلون . وكذلك تدبيره عز وجل . فان " من سمحه على ما يعقل في العادات رأى ذبح الحيوان لا يستحسن ، والامراض تستحب ، وقسمه الغني للأبلة ، والفقر للجلد العاقل أمراً ينافي الحكمة . وهذا في الاوضاع بين الخلق . فاما الخالق سبحانه فان العقل لا ينتهي الى حكمته . بلى ، قد ثبت عنده وجوده وملكه وحكمته ، فتعرضه بالتفاصيل على ما تجري به عادات الخلق جهل . ألا ترى الى أول المعترضين وهو ابليس كيف ناظر فقال : أنا خير منه ؟ وقول خليفته <sup>(١)</sup> وهو أبو العلاء المعري :

رأى منك ما لا يشتهي فترندقا

ونسأل الله عز وجل توفيقاً للتسليم ، وتسليماً للحكيم ، وبنا لا ترع قلوبنا بعد اذ هديتنا .

أترى نقدر على تعليل أفعاله فضلاً عن مطالعة ذاته ؟ وكيف نفيس أمره على احوالنا ؟ فاذا رأينا نبينا ﷺ يسأل في أمه وعمه فلا يقبل منه ، ويتقلب جائعاً والدنيا ملك يده ، ويقتل أصحابه والنصر بيد خالقه ، أوليس هذا بما يحير ؟

فمالنا والاعتراض على مالك قد ثبتت حكمته واستقر ملكه .

## ١٩٢ - معالي الامور تحتاج الى تعب

تأملت عجباً ، وهو أن كل شيء نفيس خطير بطول طريقه

(١) فتى للناس بلوهمياته وفيها الكفر العريض الذي لا يؤول .

ويكثر التعب في تحصيله . فان العلم لما كان أشرف الأشياء لم يحصل الا بالتعب والسهر والتكرار وهجر اللذات والراحة . حتى قال بعض الفقهاء : بقيت سنين أشتي المريسة لا أقدر ، لأن وقت بيعها وقت سماع الدرس .

ونحو هذا تحصيل المال ، فانه يحتاج الى المخاطرات والاسفار والتعب الكثير . وكذلك نيل الشرف بالكرم والجود ، فانه يفتقر الى جهاد النفس في بذل المحبوب ، وربما آل الى الفقر . وكذلك الشجاعة ، فانها لا تحصل الا بالمخاطرة بالنفس . قال الشاعر (١) :  
لولا المشقة ساد الناس كلهم الجود يفتقر والاقدام قتال

ومن هذا الفن تحصيل الثواب في الآخرة ، فانه يزيد على قدر قوة الاجتهاد والتعب ، أو على قدر وقع المذول من المال في النفس ، أو على قدر الصبر على فقد المحبوب ومنع النفس من الجزع . وكذلك الزهد يحتاج الى صبر من الهوى . والعفاف لا يكون الا بكف كف الشره . ولولا ما عانى يوسف عليه السلام ما قيل له أيما الصديق .

وهذه اقوام مارضوا من الفضائل الا بتحصيل جميعها ، فهم يبذلون في كل علم ويجتهدون في كل عمل ، وينابرون على كل فضيلة . فاذا ضعفت أبدانهم عن بعض ذلك قامت النيات فائبة وهم لما سابقون . وأكمل احوالهم لإعراضهم عن أعمالهم . فهم

(١) انتهى وفي شعره ثلاث واثنان لم يبلغ فيها مبلغ شيخ المرة ولا الشاعر الكافر ابن هاني .



يجتهدون مع التمام ، ويعتذرون من التقصير . ومنهم من يزيد على هذا فيتشاغل بالشكر على التوفيق لذلك ، ومنهم من لا يرى ما جعل أصلاً<sup>(١)</sup> لأنه يرى نفسه وعمله لسببه .

وبالعكس من المذكور من أرباب الاجتهاد ، حال أهل الكسل والشره والشهوات ، فثلث النذور بعاجل الراحة لقد أوجبت ما يزيد على كل تعب من الأسف والحسرة . ومن تلجح صبر يوسف عليه السلام وعجلة ( ماعز )<sup>(٢)</sup> بأن له الفرق ، وفهم الربيع من الحسرات .

ولقد تأملت نيل الدر من البحر فرأيت بعد معاناة الشدائد . ومن تفكر فيما ذكرته مثلاً بانث له أمثال ، فالوفق من تلجح قصر الموسم الممول فيه ، وامتداد زمان الجزاء الذي لا آخر له انتهب حتى اللحظة ، وزاحم كل فضيلة ، فانها اذا فانت فلا وجه لاستدراكها . أو ليس في الحديث يقال للرجل : « اقرأ وارفق » فنزلك عند آخر آية تقرؤها . فلو ان الفكر عمل في هذا حق العمل حفظ القرآن عاجلاً .

### ١٩٣ - كمال الايمان

ليس المؤمن بالذي يؤدي فرائض العبادات صورة ، ويتجنب المحظورات قسب . انا المؤمن هو السكامل الايمان ولا يحتاج في

(٢) حديث مشهور

(١) اي لا يرى عمله ابداً

قلبه اعتراض ، ولا يساكن فيها مجري وسوسة . وكلما اشتد البلاء عليه زاد إيمانه ، وقوى تسليبه . وقد يدعو فلا يرى للإجابة أثراً ، وسره لا يتغير لانه يعلم انه مملوك وله مالك يتصرف بمقتضى ارادته ، فان اختلج في قلبه اعتراض خرج من مقام العبودية الى مقام المناظرة ، كما جرى لابليس . والايان القوي يبين أثره عند قوة البلاء ، فاما اذا رأينا مثل يحيى بن زكريا تسلط عليه فاجر فيأمر بذبحه فيذبح . وربما اختلج في الطبع أن يقول فهلاً رد عنه من جعله نبياً ؟

وكذلك كل تسلط من الكفار على الانبياء والمؤمنين وما وقع رد عنهم . فان هجس بالفكر أن القدرة تعجز عن الرد عنهم كان كفراً . وان علم أن القدرة متمكنة من الرد وما ردت ، ويجوع المؤمنون ويشبع الكفار ، ويعافى العصاة ويمرض المتقين ، لم يبق الا التسليم لذلك وان أمض وأرمد وقد ذهب يوسف بن يعقوب عليها السلام فبكى يعقوب ثمانين سنة ثم لم يياس ، فقال : « عسى الله أن يأتيني بهم جميعاً » وقد دعا موسى عليه السلام على فرعون ، فأجيب بعد اربعين سنة .

وكان يذبح الانبياء ولا ترده القدرة القديمة العظيمة . وصلب السحرة ، وقطع أيديهم .

وكم من بلية نزلت بمعظم القدر ، فما زاده ذلك الا تسلياً ورضىً فهناك يبين معنى قوله « ورضوا عنه » ، وههنا يظهر قدر قوة الايمان لا في ركعات ، قال الحسن البصري : استوى الناس في العافية فاذا نزل البلاء تباينوا .

## ١٩٤ - الرد على علماء الكلام

أضر ما على العوام المتكلمون . فانهم يجبطون عقائدهم بما يسمعون منه .

من اقبح الاشياء ان يحضر العامي الذي لا يعرف أركان الصلاة ولا الربا في البيع ، مجلس الوعظ فلا ينهيه عن التواني في الصلاة ، ولا يعلمه الخلاص من الربا ، بل يقول له القرآن حاتم بالذات ، والذي عندنا مخلوق ، فيؤمن القرآن عند ذلك العامي ، فيحلف به على الكذب .

وبع المتكلم لو كان له فهم لعلم أن الله سبحانه وتعالى نصب أعلاماً تأنس بها النفوس وتطمئن اليها كالكعبة وسماها بيته ، والعرش وذكر استواءه عليه ، وذكر من صفاته اليد والسمع والبصر والعين ، وينزل الى السماء الدنيا <sup>(١)</sup> ، ويضحك

---

(١) النزول وامثاله من كون الله في السماء انما جاءت به احاديث آحاد. واحاديث الآحاد لا تنفيذ العلم ولكن يعمل بها بغلبة الظن .

وكل هذا لتأنس النفوس بالعبادات . وقد جلي مما تضمنته  
هذه الصفات من الجوارح .

وكذلك عظم أمر القرآن ، ونهى المحدث أن يمس المصحف  
قال الامر بقوم من المتكلمين الى أن أجاؤوا الاستنجاء به ،  
فهؤلاء على معاندة الشريعة ، لانهم يبينون ما عظم الشرع .  
وهل الايفال في الكلام بما يقرب الى معرفة الحقائق التي لا يمكن  
خلافها ! هيأت . لو كان كذلك ما وقع بين المتكلمين خلافه  
أو ليس الشرب الاول ما تكلموا في شيء من هذا ، وان  
كانوا تعرضوا ببعض الاصول ؟ ثم جاء فقهاء الامصار فهوا  
عن الحوض في الكلام ، لعلهم ما يجلب وما يجنب ومن لم  
يقنع بعقيدة مثل الصحابة ولا بطريق مثل طريق أحمد  
والشافعي في ترك الحوض فلا كان . من كان <sup>(١)</sup>

ثم بالله تأملوا ، أليس قد وجب علينا هجر الربا بقوله  
تعالى : « لا تأكلوا الربا » ! وهجر الزنا بقوله : « ولا تقربوا  
الزنا » فأي فائدة لنا في ذكر قراءة ومقروء ، وتلاوة ومتلو  
وقديم ومحدث <sup>(٢)</sup> . فان قيل : فلا بد من اعتقاد ، قلنا :  
طريق السلف أوضح حجة ، لانا لانقلبه تقليداً ، بل بالدليل  
ولكننا لم نستفده عن جوهر وعرض وجزء لا يتجزء ، بل

(١) اي كائناً من كان

(٢) وان المو حقيقي او مجازي . واليه هي القدرة او هي على ظهورها .

بأداة النقل مع مساعدة العقل من غير بحث عما لا يحتاج إليه  
وليس هذا مكان الشرح .

## ١٩٥ - لا ينبغي الحزن للموت

مازلت على عادة الخلق في الحزن على من يموت من الاهل  
والاولاد ، ولا اتخايل الا بلى الابدان في القبور فاحزن لذلك .  
فمرت بي احاديث قد كانت تمر بي ولا أتفكر فيها ، منها  
قول النبي ﷺ : انما نفس المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة  
حتى يروه الله عز وجل الى جسده يوم يبعثه . فرأيت أن  
الروحيل الى الراحة ، وان هذا البدن ليس بشيء . لانه  
مركب تفكك وفسد ، وسيني جديداً يوم البعث ، فلا ينبغي  
أن يتفكر في يلاه . ولتكن النفس الى أن الارواح انتقلت  
الى راحة فلا يبقى كبير حزن ، وان اللقاء للاجباب عن قرب .  
وانما يبقى الاسف لتعلق الخلق بالصور ، فلا يرى الانسان  
الا جسداً مستحسناً قد نقص فيحزن لنقصه . والجسد ليس هو  
الآدمي ، انما هو مركبه ، فالارواح لا ينالها البلى . والابدان  
ليست بشيء .

واعتبر هذا بما اذا قلعت خرسك غرمة في حفرة ، فهل

عندك خبر مما يلقي في مدة حياتك ؟ فحكم الابدان حكم ذلك  
الضرس ، لاتدري النفس مايلقى . ولا ينبغي ان تنعم بتزويق  
جسد المحبوب وبلاء ، واذكر تنعم الارواح ، وقرب التجديد  
وعجل اللقاء والفكر في تحقيق هذا يمن الحزن ويسهل الامر .

### ١٩٦ - احفظ لسانك ومذهبك

ينبغي للعاقل ان لايتكلم في الخلوة عن احد بشيء حتى  
يمثل ذلك الشيء ظاهراً معلناً به ثم ينظر فيما يجني . فرب  
رجل وثق بصديق فتكلم عن سلطان بأمر فبلغه فأهلكه ،  
او عن صديق فبلغه فوقعت الواقعة . وكذلك ينبغي كتم  
المذاهب ، فانه مايربح مظهرها إلا المعادة . ولما صرح  
الشريف ابو جعفر في زمان المقتدي بمخالفة الاساعرة أخذ  
وحبس حتى مات ، وكان المقصود قطع الفتن واصلاح الرعية ،  
فإنه أم الى السلطان من التعصب لمذهب .

### ١٩٧ - حكمة الاقدار

رأيت كثيراً من المتغفلين يظهر عليهم السخط بالاقدار ،  
وفيه من قل إيمانه ، فأخذ يعترض ، وفيهم من خرج الى

للكفر ، ورأى ان مايجري كالعبث ، وقال : ما فائدة  
الاعداد بعد الابداد ، والابتلاء بمن هو غني عن اذا ؟  
فقلت لبعض من كان يرمز الى هذا : ان حضر عقلك  
وقلبك حدثك ، وان كنت تتكلم بمجرد واقعك من غير  
نظر وانصاف فالحديث معك ضائع . ويحك ، احضر عقلك ،  
واسمع ما أقول :

أليس قد ثبت ان الحق سبحانه مالك ، وللمالك ان  
يتصرف كيف يشاء ؟ أليس قد ثبت أنه حكيم والحكيم  
لا يعبث ؟ وأنا أعلم ان في نفسك من هذه الكلمة شيئاً فإنه  
قد سمعنا عن جالينوس انه قال : ما أدري ؟ أحكيم هو أم لا ؟  
والسبب في قوله هذا ، أنه رأى نقضاً بعد إحكام ،  
فقداس الحال على أحوال الخلق ، وهو أن من بنى ثم نقض  
لالمعنى فليس بحكيم .

وجوابه لو كان حاضراً أن يقال : بماذا بان لك ان النقض  
ليس بحكمة ؟ أليس بعقلك الذي وهبه الصانع لك ؟ وكيف  
يب لك الذهن الكامل ويفوته هو الكمال <sup>(١)</sup> ؟ وهذه المحنة التي  
جرت لابليس ، فانه أخذ يعيب الحكمة بعقله ، فلو تفكر  
علم ان واهب العقل أعلي من العقل ، وان حكيمته أوفى من  
كل حكيم ، لأنه بحكيمته التامة أنشأ العقول .

(١) هذا جواب عظيم . رحة الله على المؤلف

فهذا اذا تأمله النصف زال عنه الشك . وقد أثار سبحانه  
الى نحو هذا في قوله تعالى ( ألهُ البنات ولكم البنون ؟ ) أي  
جعل لنفسه الناقصات وأعطاكم الكاملين ؟

فلم يبق إلا ان نضيف العجز عن فهم ما يجري الى أنفسنا .  
ونقول : هذا فعل عالم حكيم ، ولكن ما بين لنا معناه ،  
وليس هذا بعجب ، فان موسى عليه السلام خفي عليه وجه  
الحكمة في نقض السفينة للصحيحة ، وقتل الغلام الجميل . فلما  
بيناه الخضر وجه الحكمة ادعق . فلنكن مع الخالق  
كموسى مع الخضر .

أو لسنأثرى المائدة المستحسنة بما عليها من فنون الطعام النظيف  
الطريف يقطع ويمضغ . ولسنأثلك تلك الافعال ولاننكر الاقصاد  
له ، لعلنا بالمصلحة الباطنة فيه ، فما المانع أن يكون فعل الحق  
سبحانه له باطن لانه ؟ ومن أجهل الجهال العبد المملوك اذا  
طلب ان يطلع على سر مولاه ، فان فرضه التسليم لا الاعتراض .  
ولو لم يكن في الابتلاء بما تنكره الطباع الا أن يقصد إذهاب  
الثقل وتسلية لكفى .

ولقد تأملت حالة عجيبة ، يجوز أن يكون المقصود بالموت  
هي ان الخالق سبحانه في غيب لا يدركه الاحساس . فلو انه لم  
ينقض هذه البنية لتخايل الإنسان أنه صنع لا يصنع . فاذا



وقع الموت عرفت النفس نفسها التي كانت لاتعرفها لكونها في الجسد وتدرّك عجائب الامور بعد رحيلها . فاذا رُدت الى البدن عرفت ضرورة أنها مخلوقة لمن أعادها ، وتذكرت حالها في الدنيا . فان الافكار تعاد كما تعاد الابدان . فيقول قائلهم : « انا كنا قبل في أهلنا مشفقين »

ومنى رأت ماقد وُعِدَتْ به من امور الآخرة ، أبقت يقيناً لاشك معه . ولا يحصل هذا باعادة ميت سواها ، وانما يحصل بروية هذا الامر فيها فيبنى بنية تقبل البقاء وتسكن جنة لا ينقضي دوامها ، فيصلح بذلك اليقين أن تجاور الحق ، لانها آمنت بما وعد ، وصبرت بما ابتلى ، وسلمت لأقداره ، فلم تعترض ، ورأت في غيرها العبر ، ثم في نفسها . فهذه هي التي يقال لها : « ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي » فاما الشاك والكافر فيحق لها الدخول الى النار واللبث فيها ، لأنها رأيا الادلة ولم يستفيدا ونازعا الحكيم واعترضا عليه ، فعاد شؤم كفرهما يطس قلوبها ، فبقيت على ما كانت عليه ، فلما لم تنتفع بالدليل في الدنيا لم تنتفع بالموت والاعادة . ودليل بقاء الحبث في القلوب قوله تعالى « ولو رُدُّوا لعادوا لمانهوا عنه » فنسأل الله عز وجل عقلا مسلماً يقف على حده .

ولا يعترض على خالقه وموجده . ثم الويل للمعتوض ، أي رد  
اعتراضه الاقدار ؟ فما يستفيد إلا الحزبي ؟ نعمة بالله من خذل .

## ١٩٨ - الصبر على المرض والموت

لا ينبغي للمؤمن ان يتزعج من مرض أو نزول موت ،  
وان كان الطبع لا يملك . الا أنه ينبغي له التصبر بها أمكن ،  
إما لطلب الاجر بما يعافي ، أو لبيان أثر الرضى بالقضاء ، وماهي  
الاخطات ثم تتقضي . وليتفكر المعافي من المرض في الساعات  
التي كان يقلق فيها أين هي في زمان العافية ؟ ذهب البلاء  
وحصل الثواب ، كما تذهب حلاوة اللذات المحرمة ويبقى الوزر .  
وبعضي زمان التسلخ بالاقدار ، ويبقى العتاب . وهل الموت  
إلا آلام تزيد فتعجز النفس عن حملها فتذهب ؟ فليتصور  
المريض وجود الراحة بعد رحيل النفس ، وقد هان مايلقى ،  
كما يتصور العافية بعد شرب الشربة المرة . ولا ينبغي ان يقع  
حزج بذكر البلى ، فان ذلك شأن المركب (١) ، أما الراكب  
ففي الجنة أو في النار . وإنما ينبغي أن يقع الاهتمام الكلي بما  
يزيد في درجات الفضائل قبل نزول المعوق عنها . فالسعيد من

ووفق لاغتنام العافية ، ثم يختار نحصيل الافضل فالافضل في زمن  
الاغتنام . وليعلم ان زيادة المنازل في الجنة على قدر التزبد من  
الفضائل هنا . والعمر قصير ، والفضائل كثيرة ، فليبالغ في  
البيدار . فياطول راحة النعب ، ويافرحة المغموم ، وياسرور  
المزبون . ومتى تخايل دوام اللذة في الجنة من غير منقضى  
ولا قاطع ، مان عليه كل بلاه وشدة .

### ١٩٩ - ينبغي التلطف بالبدن بنوع غفلة عن الموت

حضرت يوماً جنازة شاب مات أحسن ما كانت الدنيا له ،  
فرايت من ذم الناس للدنيا ، وعيب من سكن اليها ، والتقيح  
للعاقلين عن الاستعداد لهذا المصراع أمراً كبيراً من الحاضرين .  
فقلت : نعم ماقلتم . ولكن اسمعوا مني مالم تسعوه . أعجب  
الاشياء أن العاقل اذا علم قرب هذا المصراع منه أوجب عليه  
عقله البدار بالعمل والقلق من الخوف . وقد اشتد ذلك  
بأقوام فهموا في البراري ، وطروا الايام بالجماعة ، وداموا  
على سهر الليل ، ولازموا المقابر ، فهلكوا سريعاً . ولعمري  
إن ماخافوه يستحق أكثر من هذا الفعل . ولكن نرى العقل  
الذي أوجب هذا القلق قد أمر بما يوجب السكون ، فقال :  
لما خلق هذا البدن ليحمل النفس كما تحمل الناقة الزاكب ،

ولا بد من التلطف بالثاقة ليحصل المقصود من السير ، ولا يحسن في العقل دوام السهر وطول القلق ، لأنه يؤثر في البدن فيفوت أكثر المقصود . كيف وقد خلق بدن الآدمي خلقاً لطيفاً ، فإذا هجر الدسم نشف الدماغ ، وإذا دام على السهر قوي اليبس ، وإذا لازم الحزن مرض القلب .

فلا بد من التلطف بالبدن بتناول ما يصلحه ، وبالقلب بما يدفع الحزن المؤذي له . وإلا فمضى دام المؤذي عجل التلف . ثم يأتي الشرع بما قد قاله العقل . فيقول : ان لنفسك عليك حقاً . وان لزوجك عليك حقاً . فصم وأفطر ، وقم ونم . ويقول : كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت ، ويحث على النكاح .

ودوام القلق واليبس يترك الزوجة كالارملة ، والولد كاليتيم . ولا وجه للتشاغل بالعلم مع هذا القلق ، ومن أراد مصداق ماقلته فليتاامل حالة الرسول ﷺ ، فإنه كان يعدل ما عنده من الخوف فيأزح ، ويسابق عائشة ، ويكثر من التزوج . وكان يتلطف ببدنه ، فيختار الماء البائث<sup>(١)</sup> ، ويجب الحلوى واللحم . ولولا مساكنة نوع غفلة لما صنف العلماء ، ولا حفظ العلم ، ولا كتب الحديث . لان من يقول : ربما مت اليوم ، كيف يكتب ؟ وكيف يسمع ويصنف ؟

(١) لأنه يصفو بترسب ما قد يكون فيه من المكر

فلا يهولنكم ما ترون من غفلة الناس عن ذكر الموت حق ذكره ، فإنها نعمة من الله سبحانه بها تقوم الدنيا ، ويصلح الدين . وإنما تذهب قوة الغفلة الموجبة للتفريط والاهمال للحاسبة للنفس ، وتضييع الزمان في غير التزود ، وربما قويت فحملت على المعاصي . فأما إذا كانت بقدر ، كانت كالملح في الطعام لا بد منه ، فإن كثرت صار الطعام زعافاً . فالغفلة تمدح إذا كانت بقدر كما بينا . ومتى زادت وقع الذم . فافهم ماقلته . ولا تقل فلان شديد اليقظة ما ينام الليل ، وفلان غافل ينام أكثر الليل ، فإن غفلة توجب مصلحة البدن والقلب لا تذهب والسلام .

### ٢٠٠ - الزهد الحقيقي ، وحقيقة العزلة

ما يكاد يجب الاجتماع بالناس الافارغ ، لأن المشغول القلب بالخلق يفر من الخلق . ومتى تمكن فراغ القلب من معرفة الحق امتلاً بالخلق ، فصار يعمل لهم ومن أجلهم ويهلك بالرياء ولا يعلم . وإني لأنأمل بعض من يتزيا بالفقر والتصوف وهو يلبس ثياباً لاتساوي ديناراً ، وعنده المال الكثير ، وقد أمرع نفسه بالمطاعم الشهية ، وهو عامل بمقتضى الكبر والتصدر ، فيقترب الى أرباب الدنيا ، ويستزري أرباب العلم ، ويזור أولئك دونهم . وإنما يَؤَد ما يعطى ليشيع له اسم زاهد ،

فقراء يربي الناموس وهو في احتياله كتملب ، وفي نهوضه على  
 أغراضه في الباطن كلب شري . فأقول : سبحان الله ، ما يتردد  
 إلا الشباب ! أتري ما سمع هذا قول النبي ﷺ : ان الله يحب  
 أن يرى أثر نعمته على عبده ؟ وأعوذ بالله من رؤية النفس ،  
 ورؤية الخلق ، فإن من رأى نفسه تكبر ، والمتكبر أحق ، لأنه مامن  
 شيء بتكبر به إلا ولغيره أكثر منه ، ومن رأى الخلق عيديم  
 وهو لا يعلم . فأما العامل لله سبحانه وتعالى فهو بعيد من الخلق ،  
 فان تقربوا إليه ستر حاله بما يوجب بعدم عنه . وقد رأينا من  
 يراني ولا يدري فيستنع من المشي في السوق ، ومن زيارة  
 الإخوان ، ومن أن يشتري شيئاً بنفسه ، وتوجهه نفسه في  
 أكره مخالطة السوق . وإنما هذا يربي جاهاً بين العلماء . اذ لو  
 خالطهم لامتنحي جاهه ، وبطل تقبيل يده . وقد كان بشر  
 الخافي مجلس في مجلس عند العطار . وابلغ من هذا كله أن  
 نبينا ﷺ كان يشتري حاجته ويحملها . وخرج علي بن أبي طالب  
 رضي الله عنه وهو أمير المؤمنين إلى السوق فاستوى ثوباً .  
 وقد كان طلحة بن مطرف قارئ أهل الكوفة ، فلما كثروا  
 الناس عليه مشى إلى الأعمش فقرأ عليه ، قال للناس إلى  
 الأعمش وتركوا طلحة .

هذا والله الكبيريت الاحمر ، والاكسير ، لا ما يظن اكسيرا  
في الكيسياء . والمعاملة مع الله تعالى فكذا تكون . فأما  
ضد هذه الحال فعالة عابد الخلق ملبس<sup>(١)</sup> وقد عم هذا جمهور  
الخلق حاميا السلف .

أفدي طباء فلاة ما عرفن بها مضغ الكلام ولا صبغ الحواجيب

### ٢٠١ - بعض المعاصي أقبح من بعض

كل المعاصي قبيحة ، وبعضها أقبح من بعض ، فإن الزنا  
من أقبح الذنوب ، فإنه يفسد الفرش ويغير الانساب ، وهو  
بالجارة أقبح ، فقد روي في الصحيحين من حديث ابن مسعود  
قال : قلت يا رسول الله أي ذنب أعظم ؟

قال : أن تجعل الله نداً وهو خلقك .

قلت : ثم أي ؟

قال : أن تقتل ولدك من أجل أن يطعم معك .

قلت : ثم أي ؟ قال : أن ترائي حلية جارك .

وقد روى البخاري في تاريخه من حديث المقداد بن الأسود

عن النبي ﷺ أنه قال : لأن يزني الرجل بعشرة نساء أيسر

(١) في بعض المخطوطات منهس ومنهس وملبس بمعنى واحد

من أن يزني بامرأة جاره . ولأن يسرق من عشرة أبيات  
أسر عليه من أن يسرق من بيت جاره . وإنما كان هذا ،  
لأنه يضم الى معصية الله عز وجل انتهاك حق الجار .

ومن أقبح الذنوب أن يزني الشيخ ، ففي الحديث : إن  
الله يبغض الشيخ الزاني . لأن شهوة الطبع قد ماتت ، وليس  
فيها قوة تغلب ، فهو يجرها ويبالغ ، فكانت معصيته عنادا .  
ومن المعاصي التي تشبه المعاندة لبس الرجل الحرير والذهب ،  
خصوصاً خاتم الذهب الذي يتحلّى به الشيخ <sup>(١)</sup> وأنه من أبود  
الأفعال وأقبح الخطايا .

ومن هذا الفن الرياء والتخاسع وإظهار الترهّد للخلق ،  
فإنه كالعبادة لهم مع إهمال جانب الحق عز وجل . وكذلك  
المعاملة بالربا الصريح ، خصوصاً من الغني الكثير المال .

ومن أقبح الأشياء أن يطول المرض بالشيخ الكبير ولا يتوب  
من ذنب ، ولا يعتذر من زلة ، ولا يقضي ديناً ، ولا يوضي  
بإخراج حق عليه .

ومن قبائح الذنوب أن يتوب السارق والظالم ولا يرد  
المظالم . والمفترط في الزكاة أو في الصلاة ولا يقضي .

(١) وما عمت به البلوى خاتم الزواج يتخذها الرجال من الذهب ، يخالفون  
فيه حكم الدين ، ليوافقوا القرينين ؛ وإن كان ابن تيمية يُلطف الأمر في رسالته  
( القياس في الشرع الاسلامي )



ومن أقبحها أن يحنت في بين طلاقه ثم يقيم مع المرأة .  
 وقس على ما ذكرته ، فالمعاصي كثيرة ، وأقبحها لا يخفى .  
 وهذه المستبجات فضلاً عن القبائح تشبه العناد للآمر .  
 فيستحق صاحبها اللعن ودوام العقوبة . واني لأرى شرب الخمر  
 في ذلك الجنس ، لأنها ليست مشتهاة لذاتها ولا لزوجها ولا لطعما  
 فيما يذكر ، إنما لذتها فيما يقال بعد تجرع موارثها ، فالأقدام  
 على ما لا يدعو إليه الطبع إلى أن يصل التناول إلى اللذة معاندة .  
 نسأل الله عز وجل إيماناً يحجز بيننا وبين مخالفته . وتوفيقاً  
 لما يرضيه . فإنا نحن به وله .

## ٢٠٢ - من ظن أنه خير من غيره فقد تكبر

اعتبرت على أكثر العلماء والزهاد (١) أنهم يبتنون الكبر  
 فهذا ينظر في موضعه وارتفاع غيره عليه ، وهذا لا يعود مريضاً  
 فقيراً يرى نفسه خيراً منه . حتى أني رأيت جماعة يوماً اليهم ،  
 منهم من يقول لا أدفن إلا في دكة أحمد بن حنبل ، ويعلم أن  
 في ذلك كسر عظام الموتى ، ثم يرى نفسه أهلاً لذلك التصدر .  
 ومنهم من يقول : ادفنوني إلى جانب مسجدي ظناً منه أنه  
 يصير بعد موته مزوراً كمعروف الكرخي .

(١) قوله (اعتبر عليه) لا تصرفه للمرية إلا بتأويل

وهذه خلة مهلكة ولا يعلمون . قال النبي ﷺ : من ظن أنه خير من غيره فقد تكبر . وقل من رأيت الا وهو يرى نفسه (١) . والعجب كل العجب بمن يرى نفسه ، أتراه بماذا وآها ؟ ان كان بالعلم فقد سبقه العلماء ، وان كان بالتعب فقد سبقه العباد ، أو بالمال فان المال لا يوجب بنفسه فضيلة دينية . فان قال : قد عرفت ما لم يعرف غيري من العلم في زماني ، فما علي من تقدم .

قيل له : ما تأمرك بإحافظ القرآن أت ترى نفسك في الحفظ كمن يحفظ النصف ، ولا يافقه أن ترى نفسك في العلم كالعامي ، انما تحذر عليك ان ترى نفسك خيراً من ذلك الشخص المؤمن وان قل علمه ، فان الخيرية بالمعاني لا بصورة العلم والعبادة . ومن تلصق خصال نفسه وذنوبها علم انه على يقين من الذنوب والتقصير ، وهو من حال غيره على منك . فالذي يجذر منه الاعجاب بالنفس ، ورؤية التقدم في أحوال الآخرة . والمؤمن لا يزال يحتقر نفسه . وقد قيل لعمر بن عبد العزيز رضي الله عنه : ان مت ندفئك في حجرة رسول الله ﷺ ، فقال : لأن الله بكل ذنب غير الشرك أحب الي من أن أؤذي نفسي أهلاً لذلك .

---

(١) لا يزال هذا التمييز مستملاً بمعنى ( تكبر ) عند عوام الشام .

وقد روينا : أن رجلا من الرهبان رأى في المنام قائلا  
يقول له : فلان الاسكافي خير منك ، فزول من صومعته فجاء  
اليه فسأله عن عمله فلم يذكر كبير عمل .  
ف قيل في المنام : عد اليه وقل له ، ممّ صفرة وجهك ؟  
فجاء فسأله فقال : ما رأيت مسلماً إلا وطننته خيراً مني  
ف قيل له : فبذاك ارتفع .

### ٢٠٣ - اصبر على غضب زوجتك وولدك وصديقك

منى رأيت صاحبك قد غضب وأخذ يتكلم بما لا يصلح ،  
فلا ينبغي أن تعقد على مايقوله خنعراً (١) ، ولا أن تؤاخذ  
به ، فان حاله حال السكران ، لا بدري مايجري ، بل  
اصبر لقورته ، ولا تعول عليها ، فان الشيطان قد غلبه ، والطبع  
قد هاج ، والعقل قد استتر ، ومنى أخذت في نفسك عليه ،  
أو أجبت بمقتضى فعله كنت كعاقل واجه مجنوناً ، أو كعقيق  
عائب مغنى عليه ، فالذنب لك . بل انظر اليه بعين الرحمة ،  
وتلمح تصرف القدر له ، وتفرج في لعب الطبع به . واعلم  
أنه اذا اتبته ندم على ما جرى ، وعرف لك فضل الصبر .  
وأقل الاقسام ان تسلمه فيما يفعل في غضبه الى ما يستريح به .  
وهذه الحالة ينبغي أن يتلمحها الولد عند غضب الوالد ،

(١) اي لاسمه ولا تلتفت اليه .

والزوجة عند غضب الزوج ، فتتركه يشتهي بما يقول ،  
ولاتقول ذلك ، فسيعود نادماً معتذراً ، ومتى قوبل على  
حالته ومقاتله صارت العداوة متبكنة ، وجازى في الافاقة  
على ما فعل في حقه وقت السكر . واكثر الناس على غير هذا  
الطريق ، متى رأوا غضبان قابلوه بما يقول . ويعمل على مقتضى  
الحكمة ، هذا (١) . بل الحكمة ما ذكرته . وما يعقلها  
الا العالمون .

## ٢٠٤ - اذا آذيت شخصاً فلا تثق بمودته

ليس في الدنيا أبله ممن يسيء الى شخص ويعلم انه قد  
بلغ الى قلبه بالاذى ثم يصطلحان في الظاهر ، فيعلم ان ذلك  
الاثر مَحْيِي بالصلح . وخصوصاً الملوك ، فان لذتهم الكبرى أن  
لا يرتفع عليهم أحد ولا ينكسر لهم غرض . فاذا جرى شيء  
من ذلك لم ينحبر .

واعتبر هذا بأبي مسلم الخرساني ، فإنه غض من قدر المنصور  
قبل ولايته فحصل ذلك في نفسه فقتله . ومن نظر في التواريخ  
رأى جماعة قد جرى لهم مثل هذا . ولا ينبغي لمن أساء الى ذي

---

(١) في الجملة شيء لعله من تحريف النسخ .

سلطان أن يقع في يده ، فإنه إذا رام التخلص لم يقدر . فيبقى ندمه على ترك احترازه ، وحسرتة على مساكنة الضمان للسلامة أشد عليه من كل مايلقى به من الموان والاذى .

ومن هذا الجنس الاصدقاء المماثلون . فانك متى آذيت شخصاً وبلغ الى قلبه أذاك فلا تتق بمودته ، فان أذاك نصب عينه ، فان لم يحتل عليك لم يصف لك . ولا تخالط إلا من أنعت عليه فهو لم ير منك شيئاً فيكون في نفسه ، وكذلك الولد والزوجة والمعاملون . ويلحق بهذا أن أقول ، لا ينبغي أن تعادي أحداً ولا تتكلم في حقه ، فربما صارت له دولة فاشتفى ، وربما احتيج اليه فلم يقدر عليه . فالعقل يصور في نفسه كل ممكن ويستمر ما في قلبه من البغض والود ، ويدارى مع الغيظ والحقد . هذه مشاوير العقل ان قبلت .

## ٢٠٥ - العقل من استعداد لما يجوز وقوعه

كل من لا يتلمح العواقب ويستعد لما يجوز وقوعه فليس بكامل العقل . واعتبر هذا في جميع الاحوال . مثل أن يغتر بشبابه ويدوم على المعاصي ويسوف بالتوبة ، فربما أخذ بغتة ولم يبلغ بعض مأمل . وكذلك إذا سوف بالعمل أو بحفظ العلم ، فان الزمان ينقضي بالتسويق ويفوت المقصود ،

وربما عزم على فعل خير أو وقف شيء من ماله فسوّف قبّلت .  
 فالعاقل من أخذ بالحزم في تصوير ما يجوز وقوعه وعمل  
 بحسب ذلك ، فإن امتد الاجل لم يضره ، وإن وقع الخوف  
 كان محتزاً . وبما يتعلق بالدنيا أن يميل مع السلطان ويسير  
 إلى بعض حواشيه ثقة بقربه منه ، فربما تغير ذلك السلطان  
 فارتفع عدوه فانتقم منه . وقد يعادي بعض الأصدقاء ولا يبالى  
 به لأنه دونه في الحالة الحاضرة ، فربما صعدت مرتبة ذلك  
 فاستوفى ما أسلفه إليه من القبيح وزاد .  
 فالعاقل من نظر فيما يجوز وقوعه ولم يعاد أحداً ، فإن  
 كان بينها ما يوجب المعادة كتم ذلك ، فإن صح له أن يشب  
 على عدوه فينتقم منه انتقاماً يبيحه الشرع جاز ، على أن العفو  
 أصلح في باب العيش . ولهذا ينبغي أن يخدم البطل (١) ،  
 فإنه ربما عمل (٢) فعرف ذلك لمن خدم . وقس على أنموذج  
 ما ذكرته من جميع الأحوال .

## ٢٠٦ - النهي عن مخالطة السلاطين

بقدر صعود الانسان في الدنيا تنزل مرتبته في الآخرة (٣) .

(١) أي العاقل من المنصب (٢) أي ولي ولاية : صار عاملاً

(٣) أحياناً لاداماً . فقد أوتي سليمان ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده ، وكان الخلفاء

الأربعة ملوك الدنيا ، والتي التاكر كالنغير العابر ، وقد ذهب أهل الدور بالأجور

وقد صرح بهذا ابن عمر رضي الله عنهما فقال : والله لا ينال أحد من الدنيا شيئاً الا نقص من درجاته عند الله ، وان كان عنده كريماً . فالسعيد من اقتنع بالبلغة ، فان الزمان أشرف من أن يضيع في طلب الدنيا . اللهم إلا أن يكون متورعاً في كسبه معيناً لنفسه عن الطمع قاصداً اعانة أهل الخير والصدقة على المحتاجين ، فكسب هذا أصلح من بطالة . فأما الصعود الذي سببه مخالطة السلاطين فبعيد أن يسلم معه الدين ، فان وقعت سلامته ظاهراً فالعاقبة خطيرة .

قال أبو محمد التميمي . ما غبطت أحداً إلا الشريف أبا جعفر يوم مات القائم بأمر الله فانه غسله وخرج ينفض أكمامه فقام في مسجده لا يبالي بأحد وغن مزعجون لاندري ما يجري علينا . وذاك أن التميمي كان متعلقاً على السلطان يحيى له في الرسائل فحاف مغبة القرب . وقد رأينا جماعة من العلماء خالطوا السلطان فكانت مغبتهم سيئة . ولعمري انهم طلبوا الراحة فأخطؤوا طريقها ، لان غموم القلب لا يوازها لذة مال ، ولا لذة مطعم ، هذا في الدنيا قبل الآخرة .

ومن أشرف وأطيب عيشاً من منفرد في زاوية لا يخالط السلاطين ولا يبالي أطاب مطعمه أم لم يطب ، فانه لا يخلو من

كسرة وقعب ماء ، وهو سليم من أن يقال له كلمة تؤذيه ، أو يعيبه الشرع حين دخوله عليهم أو الخلق .

ومن تأمل حال أحمد بن حنبل في انتقاعه وحال ابن أبي  
 حوَّاد ويحيى بن أكرم عرف الفرق في طيب العيش في الدنيا  
 والسلامة في الآخرة ، وما قال ابن آدم : لو علم الملوك  
 وأبناء الملوك ما نحن فيه من لذيق العيش جالدونا عليه بالسيوف .  
 ولقد صدق ابن آدم ، فإن السلطان ان أكل شيئاً خاف  
 ان يكون قد طرح له فيه سم ، وان نام خاف ان يُغتال ،  
 وهو وراء المغالقة لا يمكن ان يخرج لفرجة ، فان خرج كان  
 منزعاً من أقرب الخلق إليه ، واللذة التي ينالها تبرده عنده ،  
 ولا يبقى له لذة مطعم ولا منكح ، وكلما استظرف المطاعم  
 أكثر منها ففسدت معدته ، وكلما استجد الجواري أكثر منهم  
 فذهبت قوته ، ولا يكاد يبعد ما بين الوطء والوطء فلا يجد  
 في الوطء كبير لذة ، لأن لذة الوطء بقدر بعد ما بين الزمانين ،  
 وكذلك لذة الاكل . فإن من أكل على شبع ووطى من  
 غير صدق شهوة ، وقلق لم يجد اللذة التامة التي يجدها الفقير اذا  
 جاع ، والعزب اذا وجد امرأة .

ثم ان الفقير يرمي نفسه على الطريق في الليل فينام .



ولذة الأمن قد حرّمها الأمراء . فلذتهم ناقصة ، وحسابهم زائد .  
والله ما أعرف من عاش رفيع القدر بالغاً من اللذات ما لم  
يبلغ غيره إلا العلماء المخلصين كالحسن وسفيان وأحمد ، والعبّاد  
المحققين كمعروف ، فإن لذة العلم تزيد على كل لذة . وما  
خرم إذا جاعوا أو ابتلوا بأذى ؟ فإن ذلك زاد في رفعتهم  
وكذلك لذة الخلوة والتعب . فهذا معروف ، كان منفرداً بربه ، طيب  
العيش معه لذية الخلوة به ، ثم قد مات منذ نحو أربعين سنة فما يخلو  
أن يهدى إليه كل يوم ما تقدير مجموع أجزائه من القرآن ، وأقله من  
يقف على قبره فيقرأ ( قل هو الله أحد ) ويهديها له .  
والسلطين تقف بين يدي قبره ذليلة . هذا بعد الموت ، ويوم  
الحشر تنشر الكرامات التي لا توصف ، وكذلك قبور العلماء  
المحققين . ولما بليت أقوام بمخالطة الأمراء أثر ذلك التكدير  
في أحوالهم كلها . فقال سفيان بن عيينة : منذ أخذت من مال  
فلان الأمير منعت ما كان يُوهب لي من فهم القرآن .

وهذا أبو يوسف القاضي <sup>(١)</sup> لا يزور قبره اثنان <sup>(٢)</sup> . فالصبر  
عن مخالطة الأمراء وإن أوجب ضيق العيش من وجه يحصل

---

(١) وقبره وسط مقام الكاظم في الكاظمية ( بغداد )  
(٢) لو كان الفضل بعدد زوار القبور لكان أحمد البدوي وابن عربي أفضل

من البخاري ومسلم

طيب العيش من جهات ، ومع التخليط لا يحصل مقصود . فمن  
عزم جزم . كان ابو الحسن القزويني لا يخرج من بيته إلا  
وقت الصلاة ، فربما جاء السلطان فيقعده لانتظاره ليسلم عليه ،  
ومدّه النفس في هذا ربما أضجر السامع . ومن ذاق عرف .

### ٢٠٧ - أكثر الناس على غير الجادة

من عرف الشرع كما ينبغي وعلم حالة الرسول ﷺ  
وأحوال الصحابة وأكابر العلماء علم أن أكثر الناس على غير  
الجادة ، وإنما يمشون مع العادة ، يتزاورون فيغتاب بعضهم  
بعضاً ، ويطلب كل واحد منهم عورة أخيه ، ويحسده ان  
كانت نعمة ، ويشتم به ان كانت مصيبة ، ويتكبر عليه ان  
صح له ، ويخادعه لتحصيل شيء من الدنيا ، ويأخذ عليه المثرات  
ان أمكن . هذا كله يجري بين المنتسبين الى الزهد  
لا الرعاع ، فالاولى بمن عرف الله سبحانه وعرف الشرع وسير  
السلف الصالحين الانقطاع عن الكل ، فإن اضطر الى لقاء  
منتسب الى العلم والخير تلقاه وقد لبس درع الحذر ، ولم يطل  
معه الكلام ، ثم عجل الهرب منه الى مخالطة الكتب التي  
تحوي تفسيراً لنطاق الكمال .

## ٢٠٨ - دلائل الكمال وأسبابه

الكمال عزيز ، والكامل قليل الوجود . فأول أسباب الكمال تناسب أعضاء البدن ، وحسن صورة الباطن ، فصورة البدن تسمى خلقاً ، وصورة الباطن تسمى خلقاً ، ودليل كمال صورة البدن حسن الصمت ، واستعمال الادب . ودليل صورة الباطن حسن الطباع ، والاخلاق . فالطباع : العفة ، والتزامة ، والألفة من الجهل ، ومباعدة الشر . والاخلاق : الكرم ، والايثار ، وستر العيوب ، وابتداء المعروف ، والحلم عن الجاهل . فمن رزق هذه الاشياء وقته الى الكمال ، وظهر عنه اشرف الحلال ، وان نقصت حلة أوجبت النقص .

## ٢٠٩ - التسليم للقضاء والرضا بالقدر

ليس في الدنيا أبه (١) ممن يريد معاملة الحق سبحانه على بلوغ الاغراض ، فإن تكون البلوى اذن ؟ لا والله . بل لا يد من انعكاس المرادات ، ومن توقف أجوبة السؤالات ، ومن تشقى الاعداء في أوقات . فاما من يريد أن تدوم له السلامة

---

(١) أبه صفة ولا تحيء اسم تفضيل .

والنصر على من يعاديه ، والعافية من غير بلاء ، فما عرف التكليف ، ولا فهم التسليم .

أليس الرسول ﷺ يُنصر يوم بدر ، ثم يجري عليه ماجرى يوم أحد ؟ أليس يُصد عن البيت ثم قهر بعد ذلك ؟ فلا بد من جيد وردى ، والجيد يوجب الشكر ، والردى يحرك الى السؤال والدعاء ، فان امتنع الجواب ، أريد نقوذ البلاء ، والتسليم للقضاء .

وهنا بين الايمان ، ويظهر في التسليم جواهر الرجال . فان تحقق التسليم باطناً وظاهراً فذلك شأن الكامل . وان وجد في الباطن انحصار من القضاء لامن المقضى فان الطبع لا بد أن ينفر من المؤذي دل على ضعف المعرفة . فان خرج الامر الى الاعتراض باللسان ، فتلك حال الجهال ، نعوذ بالله منها .

## ٢١٠ - حاجة الكريم الى اللئيم بلاء

من الابتلاء العظيم اقامة الرجل في غير مقامه . مثل أن يحوج الرجل الصالح الى مداراة الظالم والتروء اليه ، والى مخالطة من لا يصلح ، والى أعمال لا تليق به ، أو الى أمور تقطع عليه مراده الذي يؤثره ، مثل أن يقال للعالم : تردد الى الامير والا خفنا عليك سطوته . فيت تردد فيرى ما لا يصلح ولا يمكنه أن

ينكر . أو يحتاج الى شيء من الدنيا وقد منع حقه فيحتاج  
ان يعرض بذكر ذلك ، أو يصرح لينال بعض حقه . ويحتاج  
الى مداراة من تصعب مداراته ، بل يتشتت همه لتلك الضرورات .

وكذلك يفتر الى الدخول في امور لاتليق به ، مثل أن  
يحتاج الى الكسب فيتردد الى السوق أو يخدم من يعطيه أجرته .  
وهذا لا يمتلئ قلب المراقب لله سبحانه لأجل ما يخالطه من  
الأكدار ، أو يكون له عائلة وهو فقير فيتفكر في اغنائهم ،  
فيدخل في مداخل كلها عنده عظيم وقد يبتل بفقد من يحب ،  
أو يبلاء في بدنه ، وبمعكس أغراضه وتسليط معاديه عليه ،  
فيرى الفاسق يقهره ، والظالم يذله . وكل هذه الاشياء تكدر  
عليه العيش ، وتكاد تزلزل القلب ، وليس في الابتلاء بقوة  
الاشياء إلا التسليم والتسج إلى المقدّر في الفرج .

فيرى الرجل المؤمن الحازم يثبت لهذه العظام ولا يتغير  
قلبه ، ولا ينطق بالشكوى لسانه . أو ليس الرسول ﷺ يحتاج  
أن يقول : من يؤويني من ينصرني ؟ ويفتر الى ان يدخل  
مكة في جوار كافر ، ويلقى السلا على ظهره وتقتل أصحابه ،  
ويداري المؤلفة ، ويشدد جوعه وهو ساكن لا يتغير . وماذا  
الا أنه علم ان الدنيا دار ابتلاء ، لينظر كيف يعملون وبما همون

هذه الاشياء علم العبد بالأجر ، وان ذلك مراد الحق : فالجرح  
لذا لرضاكم الم<sup>(١)</sup> .

## ٢١١ - بخل العلماء والمتزهدين

لا ينكر ان الطباع نجس المال ، لأنه سبب بقاء الابدان ،  
لكنه يزيد فيه في بعض القلوب حتى يصير محبوباً لذاته لا للتوصل  
به الى المقاصد ، فتوى البخل يجعل على نفسه العجائب ، ويمنعها  
للذات ، وتصور لذاته في جمع المال . وهذه جبة في خلق كثير .  
وليس العجب أن تكون في الجهال ، وينبغي أن يؤثر  
فيها عند العلماء المجاهدة للطبع ومخالفته ، خصوصاً في الافعال  
اللازمة في المال . فاما أن يكون العالم جامعاً للمال من  
وجوه فيسحة ، من شبهات قوية ، ومحرص شديد ، وبذل في الطلب ،  
ثم يأخذ من الزكوات ولا تحل له مع الغنى ، ثم يدخره ولا ينفع  
به ، فهذه بهيمة تخرج من صفات الآدمية ، بل البهيمية أعذر  
لأنها بالرياضة تتغير طباعها ، وهؤلاء ماغيرتهم الرياضة ،  
ولا أفادهم العلم .

ولقد كان أبو الحسن البسطامي مقياً في رباط البسطامي

(١) المتن وصدده : ان كان سرّكم مقال حاصداً

الذي على نهر عيسى ، وكان لا يلبس الا الصوف شتاء وصيفاً ،  
 وكان محترماً ويقتصد ، فخلف مالا يزيد على أربعة آلاف دينار .  
 ورأينا بعض أشياخنا وقد بلغ الثمانين وليس له أهل ولا  
 ولد ، وقد مرض فالتى نفسه عند بعض أصدقائه يتكلف له  
 ذلك الرجل ما يشتهي وما يشفيه ، فمات فخلف أموالاً عظيمة .  
 ورأينا صدقة بن الحسين الناسخ ، وكان على الدوام يندم  
 الزمان وأهله ويبالغ في الطلب من الناس ويتجفف<sup>(١)</sup> وهو في  
 المسجد وحده ليس له من يقوم بأمره ، فمات فخلف فيما قيل  
 ثلاثة دنانير .

وكان يصحبنا أبو طالب بن المزيدي الصوفي ، وكان يجمع  
 المال ، فسرق منه نحو مئة دينار ، فتلّاه عليها وكان ذلك  
 سبب هلاكه .

ومن أعجب أحوال الناس أنك ترى أقواماً جلسوا على  
 صفة القوم يطلبون الفتوح ، فيأتيهم منها الكثير الذي يصيرون  
 به من الأغنياء ، وهم لا يمتنعون من أخذ زكاة ولا من طلب .  
 وكذلك القصاص ، يخرجون الى البلاد ويطلبون ، فيحصل  
 لهم المال الكثير ، فلا يتركون الطلب عادة .

فيا سبحان الله ! أي شيء أفاد العلم ؟ بل الجهل كان  
 لهؤلاء أعذر .

ومن أقبح أحوالهم لزومهم الأسباب التي تجلب لهم الدنيا من التخاصع والتناسك في الظاهر<sup>(١)</sup> ، وملازمة حث العزلة عن المخالطة ، وكل هؤلاء بمعزل عن الشرع .

ولقد تأملت على<sup>(٢)</sup> بعضهم من القدح في نظيره الى أن يبلغ به الى التعرض به للهلاك . فالويل لهم ، وما أقل ما يتمتعون بظواهر الدنيا ، وإن كان مقلب القلوب قد صرف القلوب عن محبتهم ، لأن الحق عز وجل لا يُميل القلوب الا الى المخلصين<sup>(٣)</sup> . فقد فاتهم الدنيا على الحقيقة ، وهي مسك القلوب ، والآخرة بالاتفاق ، وما حصلوا الا صورة الخطام . نسأل الله عز وجل عقلاً يدبر دنيانا ، ويحصل لنا آخرتنا ، والرزاق قادر .

## ٢١٢ - معرفة الحق سبحانه وطاعته

ينبغي لمن عرف شرف الوجود أن يحصل أفضل الوجود . هذا العبر موسم ، والتجارات تختلف ، والعامّة تقول : عليكم بما خف حمله وكثر ثمنه .

- 
- (١) ولا يزال في عصرنا ناس يتاجرون بالدين ويأكلون به الدنيا  
 (٢) هذه مثل قوله « اعتبرت على » . ولا اعرف لها وجهاً في العربية إلا بتأويل  
 (٣) إلا ان يكون ذلك استدراجاً او نحوه كالذي نراه من ميل قلوب العامة الى المبتدعين الدجالين .



فينبغي للمستيقظ أن لا يطلب إلا الأنفس .  
 وأنفس الأشياء في الدنيا معرفة الحق عز وجل . فمن  
 العارفين السالكين من وافى في طريقه بغيته في السفر ، ومنهم  
 من ينظر الى ما يرضي الحبيب فيحمله الى بلد المعاملة ، ويرضي  
 بالقبول ثمنا ، ويرى أن كل البضائع لا تقى بحق الخفارة ،  
 ومنهم من يرى لزوم الشكر في اختياره السلوك دون غيره  
 فيقر بالعجز .

وقد ارتفع قوم عن هذه الاحوال ، فأروا مجرد التوفيق  
 يشغلهم عن النظر الى العمل . اولئك الاقلون عدواً والاعظمون  
 قدراً . هم أقل نسلاً من عنقاء مغرب<sup>(١)</sup> .

## ٢١٣ - المبادرة الى التوبة والصلاح

من علم قرب الرحيل عن مكة استكثر من الطواف ،  
 خصوصاً إن كان لا يؤمل العود لكبر سنه وضعف قوته ، فكذلك  
 ينبغي لمن قاربه ساحل الاجل بعلو سنه أن يبادر الاحظات ، وينتظر  
 المهاجم بما يصلح له فقد كان في قوس الاجل منزع زمان  
 الشباب ، واسترخى الوتر بالمشيب عن سية القوس ، فأنحدر  
 الى القلب وضعفت القوى أن يوتر ، وما بقي إلا الاستسلام  
 لحارب التلف ، فالبدار البدار الى التنظف ليكون القيدوم  
 على طهارة .

(١) طائر لا وجود له كان العرب يتوهمون وجوده انظر الكلام عنه في  
 « حياة الحيوان » لدميري .

وأى عيش فى الدنيا يطيب لمن أبامه السليه تقربه الى  
الملاك ، وصعود عمره نزول عن الحياه ، وطول بقاءه نقص  
مدى المده ؟

فليتفكر فيما بين يديه ، وهو أهم مما ذكرناه . أليس فى  
الصحيح : ما منكم أحد إلا ويعرض عليه مقعده بالغداة  
والعشي من الجنة أو النار فيقال هذا ، مقعدك ، حتى يبعثك الله ؟  
فوا أسفا لمهدد ، كم يقتل قبل القتل . ويا طيب عيش  
المعوذ بأزيد المني . وليعلم من شارف السبعين ، ان النفس  
أني . أعان الله من قد قطع عقبه العمر على رمل زرود الموت .

٢١٤ - الاقتداء بالنبي عليه السلام فى التسليم الى الله عز وجل

من أراد أن يعلم حقيقة الرضى عن الله عز وجل فى أفعاله  
وأن يدري من أين نشأ الرضى ، فليتفكر فى أحوال رسول  
الله ﷺ . فإنه لما تكاملت معرفته بالخالق سبحانه رأى أن  
الخالق مالك ، وللمالك التصرف فى مملوكه ، ورآه حكيماً  
لا يضيع شيئاً عبثاً ، فلم تسلّم بمملوك لحكيم ، فكانت العجائب  
تجري عليه ولا يوجد منه تغير ، ولا من الطبع تأفف ، ولا  
يقول بلسان الحال لو كان كذا ، بل يثبت للأقدار ثبوت  
الجلل لمواصف الرياح .

هذا سيد الرسل ﷺ ، بعث الى الخلق وحده والكفر قد  
 ملى الآفاق ، فجعل يفر من مكان الى مكان ، واستتر في  
 دار الخيزران <sup>(١)</sup> ، وهم يضربونه اذا خرج ويدمونه عقبه  
 والى السلا على ظهره وهو ساكت ساكن ، ويخرج كل موسم  
 فيقول : من يؤويني من ينصرني ؟

ثم خرج من مكة فلم يقدر على العود إلا في جوار كافر  
 ولم يوجد من الطبع تأفف ، ولا من الباطن اعتراض إذ لو  
 كان غيره لقال : يارب أنت مالك الخلق ، وقادر على النصر ،  
 فلم أذل ؟ كما قال ممر رضي الله عنه يوم صلح الحديبية :  
 ألسنا على الحق ، فلم نعطي الدنية في ديننا ؟ ولما قال هذا ،  
 قال له الرسول ﷺ : إني عبد الله ولن يضيعني . فجمعت  
 الكلمتان الأصلين اللذين ذكرتهما . فقوله : إني عبد الله .  
 اقرار بالملك وكأنه قال : أنا مملوك يفعل بي ما يشاء . وقوله :  
 لن يضيعني بيان حكمته ، وأنه لا يفعل شيئاً عبثاً .

ثم يبتلى بالجوع فيشد الحجر ، والله خزائن السماوات  
 والارض . وتقتل أصحابه ، ويشج وجهه ، وتكسر رباعيته ،  
 ويمثل بعمه <sup>(٢)</sup> وهو ساكت . ثم يرزق ابناً ويسلب منه ،

(١) كانت دار الأرقم ، وهي في أصل الصفا ، ولم تكن خلفت الخيزران والله

أنت إليها الدار بعد ذلك (٢) حزة في أحد

فيتعلل بالحسن والحسين فيخبر بما سيجري عليهما . ويسكن بالطبع الى عائشة رضي الله عنها فينقص عيشه بقذفها ، ويبالغ في اظهار المعجزات فيقام في وجهة مسيلة والعنسي وابن صياد . ويقم ناموس الأمانة والصدق ، فيقال : كذاب ساحر .

ثم يعلقه المرض كما يوعك رجлан وهو ساكن ساكت . فإن أخبر بحاله فليعلم الصبر .

ثم يشدد عليه الموت ، فيسلب روحه الشريفة وهو مضطجع في كساء ملبد وازار غليظ ، وليس عندهم زيت يوقد به المصباح ليلتئذ .

هذا شيء ما قدر على الصبر عليه كما ينبغي نبي قبله . ولو ابتليت به الملائكة ماصبوت . هذا آدم عليه السلام يبساح له الجنة سوى شجرة فلا يقع ذباب حرصه إلا على العقر . ونبينا ﷺ يقول في المباح : مالي وللدنيا ؟ وهذا نوح عليه السلام يضح بما لاقى فيصيح من كمد وجده : « لاتذر علي الارض من الكافرين دياراً » ونبينا ﷺ يقول : اللهم أهد قومي فانهم لا يعلمون (١) هذا الكلام موسى ﷺ ، يستغيث عند عبادة قومه العجل على القدر « إن هي إلا فتنتك » ويوجه

---

(١) قال الشيخ ناصر : ضعيف

اليه ملك الموت فيقطع عينيه<sup>(١)</sup> . وعيسى عليه السلام يقول : ان صرفت الموت عن أحد فاصرفه عني . ونينا عليه السلام يخبر بين البقاء والموت فيختار الرحيل الى الرفيق الاعلى .

هذا سليمان عليه السلام يقول : هب لي ملكا . ونينا عليه السلام يقول : اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا .

هذا والله فعل رجل عرف الوجود والموجد ، فمات اغراضه وسكنت اعتراضاته فصار هواه فيما يجري .

## ٢١٥ - من عرف النساء رضي بزوجه

اكثر شهوات الحس النساء . وقد يرى الانسان امرأة في ثيابها فيستخيل له أنها أحسن من زوجته ، أو يتصور بفكره المستحسنات وفكره لا ينظر إلا الى الحسن من المرأة ، فيسعى في التزوج والتسري ، فاذا حصل له مراده لم يزل ينظر في عيوب الحاصل التي ما كان يتفكر فيها فيل ويطلب شيئاً آخر ، ولا يدري أن حصول أغراضه في الظاهر ربما اشتمل على محن ، منها أن تكون الثانية لادين لها أو لاعقل أو لاجبة لها أو لاتدبير فيفوت أكثر مما حصل .

(١) هذه اسرائيليات يكثر المؤلف رحمه الله من ايراد مثلها - والرسول صلى الله عليه وسلم لا يريد منا ان ندحه بدم الانبياء من قبله . « لا تفرق بين أحد من رسله » صلى الله عليه وعليهم جميعاً .

وهذا المعنى هو الذي أوقع الزناة في الفراش . لانهم  
يحالسون المرأة حال استتار عيوبها عنهم وظهور محاسنها ، فتقدم  
تلك الساعة ، ثم ينتقلون الى أخرى . فليعلم العاقل أن لا سبيل  
الى حصول مراد قام كما يريد ، ولستم بأخذه الا أن تغضوا  
فيه ، وما عيب نساء الدنيا بأحسن من قوله عز وجل « ولهم  
فيها أزواج مطهرة » وذو الانفة يألف من الوسخ صورة ،  
وعيب الخلق معنى . فليقتنع بما باطنه الدين ، وظاهره السرور  
والقناعة . فانه يعيش مرفه السر ، طيب القلب وهني وما  
استكثر ، فانما يستكثر من شغل قلبه ورقة دينه .

## ٢١٦ - تعدد الصناعات

سيحان من شغل كل شخص بفن لتنام العيون في الدنيا  
فأما العلوم فوجب الى هذا القرآن ، وإلى هذا الحديث ،  
وإلى هذا النحو ، إذ لولا ذلك ما حفظت العلوم وألهم هذا  
المتعيش أن يكون خبازاً ، وهذا أن يكون هراساً ، وهذا  
أن ينقل الشوك من الصحراء ، وهذا أن ينقي البئار ليلتئم  
أمر الخلق . ولو ألهم أكثر الناس أن يكونوا خبازين مثلاً ،  
بات الخبز وهلك <sup>(١)</sup> ، أو هراسين جفت المراسي . بل يلهم

(١) اي كثرت كدوفه

هذا بقدر لينتظم أمر الدنيا وأمر الآخرة ويندر من الخلق من يلبس الكمال وطلب الافضل ، والجمع بين العلوم والاعمال ومعاملات القلوب ، وتتفاوت أرباب هذه الحال . فسبحان من يخلق ما يشاء ويختار . نسأله العفو إن لم يقع الرضى ، والسلامه إن لم نصلح للعامة .

## ٢١٧ - أحاديث الزهد

علم الحديث هو الشريعة ، لانه مبين للقرآن وموضح للعتلال والحرام ، وكاشف عن سير رسول الله ﷺ وسير اصحابه . وقد مزجوه بالكذب ، وادخلوا في المنقولات كل قبيح ، فإذا وفقى الزاهد والواعظ لم يذكر الا ما شهد بصحته ، وإن حرما التوفيق ، عمل الزاهد بكل حديث يسمعه لحسن ظنه بالرواة ، وقال الواعظ كل شيء يراه ، لجهله بالتصحيح ، ففسدت أحوال الزاهد ، وانحرف عن جادة الهدى ، وهو لا يعلم . وكيف لا وعموم الاحاديث الدالة على الزهد لا تثبت ، مثل حديث ابن عمر رضي الله عنها : أيما أمرئ مسلم انتهى شهوة فرد شهوته وآثر على نفسه غفر له : وهذا حديث موضوع ، يمنع الانسان ما أبيع له بما يتقوى به على الطاعة ومثل قوله : من وضع ثيابا حسنا . وكذلك ما رووا أن رسول الله ﷺ

قدم له ادمان فقال : ادمان في قدح ، لاحاجة لي فيه ، أكره  
أن يسألني الله عن فضول الدنيا . وفي الصحيح أن رسول الله  
ﷺ : أكل البطيخ بالرطب .

ومثل هذا اذا تتبع كثير ، فقد بنوا على فسادهم ، ففسدت  
أحوال الرعايا والموعوظ ، لأنه يبني كلامه على أشياء فاسدة  
ومحالات . ولقد كان جماعة من المتزهدين يعملون على أحاديث  
ومقولات لاتصح ، فيضيع زمانهم في غير المشروع . ثم  
ينكرون على العلماء استعمالهم للمباحات ، ويرون أن التجفف  
هو الدين . وكذلك الرعايا يحدثون الناس بما لا يصح عن الرسول  
ﷺ ولأصحابه . فقد صار الحال عندهم شريعة . فسبحان من  
حفظ هذه الشريعة بأخبار أخبار ينفرن عنها تحريف الغالين ،  
وانتحال المبطلين .

## ٢١٨ - مسند احمد

كان قد سألني بعض أصحاب الحديث ، هل في مسند احمد  
ماليس بصحيح : فقلت : نعم .

فعظم ذلك على جماعة ينسبون الى المذهب ، فعملت أمراً  
على أنهم عوام ، وأعملت فكر ذلك . واذا بهم قد كتبوا  
فتاوى . فكتب فيها جماعة من أهل خراسان ، منهم أبو العلاء



المهدي في يعظمون هذا القول ، ويردونه ويقبحون قول من قاله .  
فبقيت دهشاً متعجباً ، وقلت في نفسي : واعجباً صار المنتسبون  
الى العلم عامة أيضاً ، وما ذاك الا أنهم سمعوا الحديث ولم  
يبحثوا عن صحيفه وسقيمه ، وظنوا أن من قال ماقلته قد  
تعرض للطعن فيما أخرجه أحمد ، وليس كذلك . فان الامام  
أحمد روى المشهور والجيد والردى ، ثم هو قد رد كثيراً مما  
روى ولم يقبل به ولم يجعله مذهباً له . أليس هو القائل في  
حديث الوضوء بالنيبذ : مجهول ! ومن نظر في كتاب العلل  
الذي صنفه أبو بكر الخلال<sup>(١)</sup> رأى احاديث كثيرة كلها في  
المسند ، وقد طعن فيها أحمد .

ونقلت من خط القاضي أبي يعلى محمد بن الحسين<sup>(٢)</sup> الفراه  
في مسألة النيبذ قال : إنما روى أحمد في مسنده ما اشتهر ،  
ولم يقصد الصحيح ولا السقيم .

(١) أحمد بن محمد مفسر لغوي - من كبار الخنابة له كتاب « الجامع لطوم

الامام أحمد » توفي في بغداد سنة « ٣١١ »

(٢) صاحب [ الاحكام السلطانية ] وهو مثل كتاب [ الاحكام السلطانية ]

للاوردي . وهو عالم عصره ، كان مقرباً من الخلفاء الباسيين وولي القضاء لهم بشرط

الايجز ايام الموكب ولا يخرج في الاستقبالات ولا يدخل دار السلطان ، وكان

شيخ الخنابة في زمانه توفي سنة ٤٥٨

وبدل على ذلك أن عبد الله قال : قلت لأبي ، ما تقول  
في حديث ربعي بن حراس عن حذيفة ؟  
قال : الذي يرويه عبد العزيز بن أبي رواد<sup>(١)</sup> ؟  
قلت : نعم .

قال : الأحاديث بخلافه .

قلت : فقد ذكرته في المسند .

قال : قصدت في المسند المشهور ، فلو أردت أن أقصد  
ماصح عندي لم أورد من هذا المسند الا الشيء بعد الشيء  
اليسير ، ولكنك يا بني تعرف طريقتي في الحديث ، لست أخالف  
ماضعف من الحديث اذا لم يكن في الباب شيء يدفعه .  
قال القاضي : وقد أخبر عن نفسه كيف طريقه في المسند ،  
فمن جعله أصلا للصحة فقد خالفه وترك مقصده .

قلت : قد غني في هذا الزمان أن العلماء لتقصيرهم في العلم  
صاروا كالعامية ، واذا مر بهم حديث موضوع قلوا قد روي .  
والبسكاء ينبغي أن يكون على خسارة المصنف . ولا حول ولا قوة  
إلا بالله العلي العظيم .

## ٢١٩ - هوى النفس

بلغني عن بعض فساق القدماء أنه كان يقول :

(١) النكفي مول الملب المتوفى سنة ١٥٩

ما أرى العيش غير أن تتبع النفس هواها فمخطئاً أو مصيباً  
فتدبروت حال هذا وإذا به ميت النفس ، ليس له أنفة على  
عرضه ولا خوف عار . ومثل هذا ليس في مسلاخ الآدميين ،  
فإن الأنساب قد يقدم على القتل لثلاثا يقال جبان ، وبحمل  
الانثقال ليقال ما قصر ، ويخاف العار فيصبر على كل آفة من  
الفقر ، وهو يستر ذلك حتى لا يرى بعين ناقصة . حتى أن الجاهل  
إذا قيل له : يا جاهل غضب . واللصوص المنهثون للحرام  
إذا قال أحدهم للآخر : لاتكلم ، فإن أختك تفعل وتصنع ،  
أخذت الحبة فقتل الأخت .

ومن له نفس لا يقف في مقام تهمة لثلاثا يظن به .  
فأما من لا يبالي أن يرى سكران ، ولا يهجه أن شرب  
الناس ، ولا يؤلمه ذكر الناس له بالسوء ، فذاك في عداد  
البهائم . وهذا الذي يريد أن يتبع النفس هواها لا يلتذ به إلا  
أن لا يخاف عنتاً ولا لوماً ، ولا يكون له عرض يحذر  
عليه ، فهو بهيمة في مسلاخ انسان <sup>(١)</sup> ، وإلا فأبي عيش لمن  
شرب الخمر وأخذ عقيب ذلك وضرب وشاع في الناس ما قد  
فعل به ، أما يفني ذلك باللذة ؟ لا ، بل يربي عليها أضعافاً .  
وأبي عيش لمن ساكن الكسل إذا رأى أقرانه قد برزوا

في العلم وهو جاهل ، او استغنوا بالتجارة وهو فقير ، فهل يبقى للالتذاذ بالكسل والراحة معنى . ولو تفكر الزاني في الاحدوثة عنه ، او تصور أخذ الحد منه ، لكف الكف ، غير أنه يرى لذة حاضرة كأنها لمع برق . وباشؤم ما أعقبت من طول الامسى ، هذا كله في العاجل . فأما الآجل فننصصة العذاب دائمة ، ( والذين آمنوا مشفقون منها ) نسأل الله أنفة من الرذائل ، وهمة في طلب الفضائل انه قريب مجيب .

## ٢٢٠ - المبارزة بالمعاصي

قد تبغت العقوبات ، وقد يؤخرها الحلم ، والعاقل من اذا فعل خطيئة بادرها بالتوبة ، فكم مغرور بامهال العصاة لم يعمل . وأسرع المعاصي عقوبة ما خلا عن لذة تنسى النهي ، فتكون تلك الخطيئة كالمعاندة والمبارزة ، فان كانت توجب اعتراضاً على الخالق او منازعة له في عظيمته ، فذلك التي لا تتلافى . خصوصاً ان وقعت من عارف بالله ، فإنه يندر إهماله ، قال عبد المجيد بن عبد العزيز<sup>(١)</sup> : كان عندنا بخراسان رجل كتب مصحفاً في ثلاثة أيام فلقبه رجل فقال : في كم كتبت هذا ؟

(٢) ابن النيرود الذي مر ذكره قبل صفتين

فأوما بالسبابة والوسطى والابهام وقال : في ثلاث « وما  
مسننا من لغوب » .

فجفت أصابعه الثلاث ، فلم ينتفع بها فيما بعد .  
وخطر لبعض الفصحاء أنه يقدر ان يقول مثل القرآن ،  
فصعد الى غرفة فانقرده فيها ، وقال أهلاوني ثلاثاً ، فصعدوا  
إليه بعد الثلاث ويده قد يبست على القلم وهو ميت ، قال  
عبد المجيد : ورأيت رجلاً كان يأتي امرأته حائضاً ، فحاض<sup>(١)</sup> ،  
فلما كثر الامر به تاب فانقطع عنه . ويلحق هذا أن يعبر  
الانسان شخصاً بفعل ، وأعظمه أن يعبره بما ليس إليه ،  
فيقول : يا أمي ، وبافيع الحلقه .

وقد قال ابن سيرين : عبرت رجلاً بالفقر فحبست على دين .  
وقد تناخر العقوبة وتأني في آخر العمر . فباطول التعشير  
مع كبر السن لذنوب كانت في الشباب . فالحذر الحذر من  
عواقب الخطايا والبدار البدار الى محورها بالانابة ، فلها تأثيرات  
قيحة ان أمرعت وإلا اجتمعت وجاءت .

---

(١) الحديث الصحيح السند ان كان مخالفاً للمشاهد المحسوس ، حكم بان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم يقله ، فكيف يمثل هذه الاخبار التي لا اصل لها ؟ ومتى  
رأى الناس رجلاً حاض<sup>12</sup>

## ٢٢١ - جمع المال

اعلم ان الآدمي قد خلق لأمر عظيم . وهو مطالب بمعرفة خالقه بالدليل <sup>(١)</sup> ، ولا يكفيه التقليد ، وذلك يفتقر الى جمع المم في طلبه . وهو مطالب بإقامة المفروضات ، واجتناب المحارم ، فإن سمت مmente الى طلب العلم احتاج الى زيادة جمع المم . فأسعد الناس من له قوت داره بقدر الكفاية ، لا من من الناس وصدقاتهم ، وقد قنع به ، فإنه حينئذ يجتمع ممة لمطاولاته من الدين والدنيا والعلم . وأما اذا لم يكن له قوت يكفي فاهم الذي يريد اجتماعه في تلك الأمور ينشئت ويصير طالباً للتحميل في القوت ، فيذهب العمر في تحصيل قوت البدن الذي يريد من بقاءه غير بقاءه ، ويفوت المقصود ببقائه . وربما احتاج الى الانذار . قال الشاعر :

حسبي من الدهر ما كفاني بصون عرضي عن الهوان  
خافة أن يقول قوم فضل فلان على فلان  
فينبغي للعافل إذا رزق قوتاً أو كان له مواد أن يحفظها  
ليجتمع ممة ، ولا ينبغي أن يبذر في ذلك فانه يحتاج فينشئت  
ممة ، والنفس إذا أحرزت قوتها اطمانت .

(١) اما الدليل المعنوي الذي تنليه بقله كتب علم الكلام فلم يوجه الله على المؤمن ، ولقد كان السلف لا يعرفونه وإيمانهم اثبت من الجبال الزواسي .

فان لم يكن له مال اكتسب بقدر كفايته وقلل الغلو  
ليجمع همه ، وليتقن بالقليل ، فانه متى سمت همته الى فضول  
المال وقع المحذور من التشتت ، لأن التشتت في الأول للعدم ،  
وهذا التشتت يكون للعرض على الفضول ، فيذهب العمر  
على البارد :

ومن ينفق الايام في حفظ ماله مخافة فقر فالذي فعل الفقر  
فافهم هذا باصاحب الهمة في طلب الفضائل ، فانك مسالم  
تعزل قوت الصبيان شئتوا قلبك ، وطبعك طفل ، فقرغ همك  
من استعانتته .

واعرف قدر شرف المال الذي أوجب جمع همك ، وصان  
عرضك عن الخلق . وإياك أن يملك الكرم على فرط الاخراج  
فتصير كالفقير المتعرض لك بالتعرض لغيرك وفي الحديث أن  
رجلا اتى رسول الله ﷺ فرأى عليه آثار الفقر ، فعرض به  
فأعطى شيئاً . فجاء فقير آخر فأثره الاول ببعض ما أعطى ،  
فرماه النبي ﷺ اليه ، ونهاه عن مثل ذلك .

والقناعة بما يكفي ، وترك التشوف الى الفضول أصل الاصول .  
ولما أبأس الامام احمد بن حنبل نفسه من قبول الهدايا والصلات  
اجتمع همه ، وحسن ذكره . ولما أطمعها ابن المديني <sup>(١)</sup> وغيره

(١) علي بن عبد الله كان حافظ عمره توفي بسامراء سنة ٢٢٤

سقط ذكركم . ثم فيمن يطمع ؟ إنما هو سلطان جائر ، أو مزكّ  
 منان ، أو صديق مذل بما يعطى ، والعز ألد من كل لذة ،  
 والخروج عن ربة المثنى ولو بسفّ التراب .

## ٢٢٢ - التجلد عند النكبات

قد ركب في الطباع حب التفضيل على الجنس . فما أحد إلا  
 وهو يحب أن يكون أعلى درجة من غيره ، فإذا وقعت نكبة  
 أوجبت نزوله عن مرتبة سواء ، فينبغي له أن يتجلد بستر تلك  
 النكبة ، لتلايرى بعين نقص . ولينجمل المتعفف حتى لا يرى بعين  
 الرحمة . وليتعامل المريض لتلا يشمت به ذو العافية . وقد قال  
<sup>عليه السلام</sup> لأصحابه حين قدومه مكة وقد أخذتهم الحمى فخاف أن  
 يشمت بهم الأعداء حين ضعفهم عن السعي ، فقال : « رحم الله  
 من أظهر من نفسه الجلد » .

فرموا والرمل شدة السعي . وزال ذلك السبب وبقي الحكم ،  
 لينذكر السبب فيفهم معناه . واستأذنوا على معاوية وهو في  
 الموت ، فقال لأهله أجلسوني ، فقعد متمكنا يظهر العافية ، فلما  
 خرج العواد أنشد :

وتجلدي لشامتين أريم      أني لريب الدهر لا أتضع  
 وإذا المنية انشبت أظفاراها      أليت كل قيمة لا تنفع<sup>(١)</sup>

(١) من قصيدة إلى زؤبب : أمن الموت وريبها تتوجع وهي من أجل المراتي



وما زال المقلد يظهر ون التجلد عند المصائب والفقر والبلاء ،  
 ثلاثاً يتعملوا مع النوائب شمانية الأعداء ، وإنما لأشد من كل نائبة .  
 وكان فقيرهم يظهر الغنى ، ومريضهم يظهر العافية ، بلى . ثم  
 نكتة ينبغي التفطن لها ، ربما أظهر الانسان كثرة المال وسبوغ  
 النعم ، فإصابه عدو بالعين ، فلا يفي ما تبجح به بما يلاقي من انعكاس  
 النعمة ، والعين لا تصيب إلا ما يستحسن للشيء ، ولا يكفي  
 الاستحصان في إصابة العين حتى يكون من حاسد ، ولا يكفي  
 ذلك حتى يكون من شرير الطبع . فإذا اجتمعت هذه الصفات  
 خيف من إصابة العين . فليكن الانسان مظهرًا للتجميل مقدار  
 ما يأمن إصابة العين ويعلم أنه في خير . وليحذر الإفراط في  
 اظهار النعم ، فإن العين هناك محذورة .

وقد قال يعقوب لبنيه عليهم السلام : لا تدخلوا من باب  
 واحد وادخلوا من أبواب متفرقة ، وإنا خاف عليهم العين فليفهم هذا  
 الفصل فإنه ينفع من له تدبر .

## ٢٢٣ - درجات الايمان

إنما خلقنا لنجيا مع الخالق في معرفته ومحدثه ورؤيته في  
 البقاء الدائم . وإنا ابتدئ كونا في الدنيا لانها في مثال  
 مكتب نتعلم فيه الخط والادب ليصلح الصبي عند بلوغه للرتب  
 فن الصبيان بعيد الذهن بطول مكثه في المكتب ويخرج ومافهم  
 شيئاً . وهذا مثال من لا يعلم وجوده ، ولأنال المراد من كونه .

ومن الصبيان من يجمع مع بعد ذهنه وقلة فهمه وعدم تعلمه أذى الصبيان ، فهو يؤذيهم ، ويسرق مطاعهم ، ويستغيثون من يده ، فلا هو صالح ولا فهم ولا كف الشر . وهذا مثل أهل الشر والمؤذين .

ومن الصبيان من علق بشيء من الخط لكنه ضعيف الاستخراج ، ردي الكتابه ، فخرج ولم يعلق الا بقدر ما يعلق به حساب معاملته وهذا مثل من فهم بعض الشيء وفاته الفضائل التامة .

ومنهم من جوّد الخط ولم يتعلم الحساب ، واتقن الآداب حفظاً ، غير أنه قاصر في أدب النفس . فهذا يصلح أن يكون كاتباً للسلطان على مخاطرة لسوء ما في باطنه من الشره وقلة التأدب .

ومنهم من سمت همته الى المعالي الكاملة ، فهو مقدم الصبيان في المكتب ونائب عن معلمهم ، ثم يرتفع عنهم بعزة نفسه ، وأدب باطنه ، وكإل صناعة الآداب الظاهرة . ولا يزال حاث من باطنه يحثه على تعجيل التعلم ، وتحصيل كل فضيلة لعله أن المكتب لا يراود لنفسه بل لاخذ الادب منه ، والرحلة الى حالة الرجولية والتصرف ، فهو يبادر الزمان في نيل كل فضيلة . فهذا مثل المؤمن الكامل يسبق الأقران يوم التجاري ،

ويعرض لوح عمله جيد الخط ، فيقول بلسان حاله « هاؤم  
افروؤا كتابية » .

وكذلك الدنيا وأهلها . من الناس هالك بعيد عن الحق  
وهم الكفار . ومنهم خاطيء مع قليل من الايمان فهو معاقب  
والمصير الى خير . ومنهم سليم ولكنه قاصر . ومنهم تام لكنه  
بالإضافة الى من دونه ، وهو ناقص بالإضافة الى من فوقه .  
فالبدار الدار يا أرباب الفهوم فان الدنيا معبر الى دار  
اقامة ، وسفر الى القرب من السلطان ومجاورته فتبهؤوا للمجالسة  
واستعدوا للمخاطبة ، وبالغوا في استعمال الأدب لتصلحوا  
لقرب من الحضرة . ولا يشغلنكم عن تضيير الحيل تكاسل .  
وليحكم على الجد في ذلك تذكر يوم السباق ، فان قرب  
المؤمنين من الخالق على قدر حذرهم في الدنيا ، ومنازلهم على  
قدرهم ، فما منزل النفاط كمَنْزِل الحاجب ، ولا مَنْزِل الحاجب  
كمكان الوزير ، جنتان من ذهب آتيتها وما فيها ، وجنتان  
من فضة آتيتها وما فيها . والفردوس الاعلى لآخرين . والذين  
في أرض الجنة ينظرون أهل الدرجات ، كما يرون  
الكواكب الدري .

فليتذكر الساعي حلاوة التسليم الى الامين ، وليتذكر في  
لذافة المدح يوم السباق . وليحذر المسابق من تقصير لا يمكن

استدراكه . وليخف من عيب يبقى قبح ذكره . هؤلاء  
الجهنميون عتقاء الرحمن ، وليصبر الهوى عن المشتهى ، فالإيام  
قلائل . يدخل فقراء المؤمنين قبل الأغنياء الى الجنة بخمسة  
عام . فالجد الجدد ، بأقدام المبادرة ، فقد لاح العلم خصوصاً  
لمن بانت له بانه الوادي ، إما بالعلم الدال على الطريق ، وإما  
بالشيب الذي هو علم الرحيل وهو يأمله أهل الجد . وكانت  
الجنيد يقرأ وقت خروج روحه ، فيقال له في هذا الوقت :  
فيقول أبادر طي صحيفتي . وبعد هذا ، فالمراد موفق .  
والمطلوب معان . وإذا أرادك لأمر هياك له .

## ٢٢٤ - تفاوت الهمم

تأملت حالة عجيبة وهو أن أهل الجنة الساكنين في أرضها  
في نقص عظيم بالإضافة الى من فوقهم ، وهم يعلمون  
فضل أولئك . فلو تفكروا فيما فاتهم من ذلك وقعت الحسرات ،  
غير أن ذلك لا يكون ، لأن ذلك لا يقع لهم لطيب منازلهم ،  
ولا يقع في الجنة غم ، ويرضى كل بما أعطي من وجهين :  
أحدهما أنه لا يظن أن يكون نعيم فوق ما هو فيه ، وأن  
علت منزلة غيره .

والثاني أنه يحب اليه كما يحب اليه ولده المستوحش الخلق ،  
فيؤثره على الاجنبي المستحسن .

إلا أن نحت هذا معنى لطيفاً . وهو أن القوم خلقت لهم هم قاصرة في الدنيا عن طلب الفضائل ، ويتفاوت قصورها . فمنهم من يحفظ بعض القرآن ولا يتوق إلى التمام . ومنهم من يسمع يسيراً من الحديث . ومنهم من يعرف قليلاً من الفقه . ومنهم من قد رضي من كل شيء بيسيره . ومنهم مقتصر على الفرائض . ومنهم قنوع بصلاة ركعتين في الليل ولو علت بهم المهم لجدت في تحصيل كل الفضائل ، ونبت عن النقص فاستخدمت البدن كما قال الشاعر :

ولكل جسم في التحول بلية وبلاء جسسي من تفاوت همي  
وبدل على تفاوت المهم أن في الناس من يسهر في سماع سحر  
ولا يسهر عليه السهر في سماع القرآن . والإنسان يحشر ومعه تلك الهمة ، فيعطى على مقدار ما حصلت في الدنيا ، فكما لم تنق إلى الكمال وقنعت بالدون قنعت في الآخرة بمثل ذلك . ثم إن القوم يتفكرون بعقولهم ، فيعلمون أن الجزاء على قدر العمل ، ولا يطمع من صلى ركعتين في ثواب من صلى ألفاً . فإن قال قائل : فكيف يتصور لها أن تروم ما ناله من هو أفضل منها ؟ قلت : إن لم يتصور نيله يتصور الحزن على فوته ، وهل رأيت عامياً يحزن على فوات الفقه حزناً يقلقه ؟

هيأت . لو كانت ذلك الحزن عنده لحركه إلى التشاغل .

فليس عندهم حمة توجب الاسف مع أنهم قد رضوا بما هم فيه .  
غافهم ماقلته وبأدر ، فهذا ميدان السباق .

## ٢٢٥ - حكمة بقاء اهل الكتاب

تفكرت في إبقاء اليهود والنصارى بيننا وأخذ الجزية منهم ،  
فرايت في ذلك حكماً عجيبة . منها ماقد ذكر من أن الاسلام  
كان ضعيفاً فتقوى بما يؤخذ من جزيتهم ، ومنها ظهور عزه<sup>(١)</sup>  
بذلهم الى غير ذلك بما قد قيل . ووقع لي فيه معنى عجيب .  
وهو أن وجودهم وتعبدهم وحفظهم شرع نبيهم ﷺ دليل على  
انه قد كان انبياء وشرائع ، وان نبينا ﷺ ليس ببدع من  
الرسل ، فقد اجتمعت الجن وهم على إثبات صانع ، واقرار  
برسل ، فبان أننا ماابتدعنا ما لم يكن . وهم يصبرون على باطلهم ،  
ويؤدون الجزية ، فكيف لانصبر على حق ، والدولة لنا ،  
وفي بقائهم احترام لما كان صحيحاً من الدين وليرجع متبصر  
وليستعمل مفكر .

## ٢٢٦ - الاشتغال بفن واحد

قد ثبت بالدليل شرف العلم وفضله ، إلا أن طلاب العلم  
افترقوا ، فكل تدعوه نفسه الى شيء ، فمنهم من أذهب عمره

---

(١) المزة لله ورسوله والمؤمنين ، فن اراد ان يقال عزة المؤمنين ، فليتمسك بالدين

في القراءات ، وذلك تفريط في العمر ، لأنه إنما ينبغي أن يعتمد على المشهور منها لاعلى الشاذ ، وما أقبح بالتأريء أن يسأل عن مسألة في الفقه ولا يدوي ، وليس ما شغله عن ذلك إلا كثرة الطرق في روايات القراءات .<sup>(١)</sup>

ومنهم من يتشاغل بالنحو وعمله فحسب ، ومنهم من يتشاغل باللغة فحسب ، ومنهم من يكتب الحديث ويكثر ولا ينظر في فهم ما كتب . وقد رأينا في مشايخنا المحدثين من كان يسأل عن مسألة في الصلاة فلا يدري ما يقول ، وكذلك القراء ، وكذلك أهل اللغة والنحو .

وحدثني عبد الرحمن بن عيسى الفقيه قال حدثني ابن المنصوري قال حضرتا مع أبي محمد بن الحشاش ، وكان امام الناس في النحو واللغة ، فتذاكروا الفقه ، فقال : سلوني عما شئتم . فقال له رجل : ان قيل لنا رفع اليدين في الصلاة ما هو فماذا نقول ؟ فقال : هو ركن !

فدهشت الجماعة من قلة فقهه .

وإنما ينبغي أن يأخذ من كل علم طرفاً ثم يتم بالفقه ، ثم ينظر في مقصود العلوم ، وهو المعاملة لله سبحانه والمعرفة به والحب له وما أبله من يقطع عمره في معرفة علم النجوم ،

---

(١) اما قراءة القرآن بانعام الفناء ، واخذ الاجرة عليه ، كلاهما لا يجوز

وإنما ينبغي أن يعرف من ذلك السير والمنازل لعلم الاوقات  
فأما النظر فيما يدعي أنه القضاء والحكم فجعل محض ، لأنه  
لا سبيل الى علم ذلك حقيقة ، وقد جرب فبان جهل مدعيه ،  
وقد تقع الاصابة في وقت . وعلى تقدير الاصابة لا فائدة فيه  
إلا تعجيل الغم .

فإن قال قائل : يمكن دفع ذلك . فقد سلم أنه لا حقيقة  
له . وأبله من هؤلاء من يتشاغل بعلم الكيما (١) فانه هذيان  
فارغ . وإذا كان لا يتصور قلب الذهب نحاساً لم يتصور  
قلب النحاس ذهباً . فإنا فاعل هذا مستعمل للتدليس على الناس  
في النقود ، هذا اذا صح له مراده . وينبغي لطالب العلم أن  
يصحح قصده ، إذ فقد الاخلاص يمنع قبول الاعمال . وليجتهد  
في بحالة العلماء ، والنظر في الاقوال المختلفة ، وتحصيل  
الكتب ، فلا يخلو كتاب من فائدة (٢) ، وليجعل همه للحفظ ،  
ولا ينظر ولا يكتب إلا وقت التعب من الحفظ . وليحذر  
صحبة السلطان ، ولينظر في منهاج الرسول ﷺ والصعابة والتابعين ،

---

(١) الكيما في اصطلاحهم السمي لاكتشاف الاكبر الذي يحول المادن  
كلها الى ذهب .

(٢) كما ان كثيراً من الكتب لا تخلو من مفرة ، وإنما يقصد المؤلف رحمه الله  
كتب الدين لا امثال الكتب التي يقبل عليها الشباب اليوم .



وليجهند في رياضة نفسه والعمل بعلمه ، ومن تولاه الحق وفقه .

## ٢٢٧- الأصنام والحجارة

طال تعجبي من أقوام لهم أنفة وعندهم كبر زائد في  
الحد ، خصوصاً العرب الذين من كلمة ينفرون ومجاربون  
ويروضون بالقتل حتى أن قوماً منهم أدركوا الاسلام فقالوا :  
كيف نركع ونسجد فتعلونا أستاذنا ، فقال رسول الله ﷺ :  
لاخير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود .

ومع هذه الأنفة يذلون لمن هم خير منه . هذا يعبد  
حجراً ، وهذا يعبد خشبة ، وقد كان قوم يعبدون الحيل  
والبقر ، وإن هؤلاء لأخس من إبليس ، فإن إبليس أنف  
لادعائه الكمال أن يسجد لناقص فقال : « أنا خير منه ،  
وفرعون أنف أن يعبد شيئاً أصلاً . فالعجب من ذل هؤلاء  
المفتخرين المتعاطين المتكبرين لحجر أو خشبة ، وإنما ينبغي  
أن يذل الناقص للكاملين . وقد أشير الى هذا في ذم الاصنام  
في قوله تعالى « ألم أرى أنكم تدعون شرا على ما أنتم  
بها ، أم لهم أعين يبصرون بها ، والمعنى أنتم لكم هذه  
الآلات المذمومة وهم ليس لهم ، فكيف يعبد الكامل الناقص ،

غير أن هوى القوم في متابعة الاسلاف واستعلاء ما اخترعوه  
 بأرائهم غطى على العقول ، فلم تتأمل حقائق الامور . ثم  
 غطى الحسد على أقوام فتركوا الحق وقد عرفوه . فامية بن  
 ابي الصلت ، يقرّ برسول الله ﷺ ويقصده ليؤمن به ، ثم  
 يعود فيقول : لاؤمن برسول ليس من ثقيف .

وابو جهل يقول : والله ما كذب محمد قط ، ولكن اذا  
 كانت السدانة والحجابه في بني هاشم ثم النبوة فما بقي لنا ؟  
 وابو طالب يرى المعجزات ويقول : إني لأعلم أنك على  
 الحق ، ولولا أن تعيرني نساء قريش لأفرت بها عينك .  
 فنعوذ بالله من ظلمة حسد ، وغياة كبر ، وحماقة هوى  
 يغطي على نور العقل ، ونسأله إلهام الرشد ، والعمل بمقتضى الحق .

## ٢٢٨ - جماعة من الصالحين

قد سمعنا بجماعة من الصالحين عاملوا الله عز وجل على  
 طريق السلامة والمحبة واللفظ فعاملهم كذلك ، لانهم لا يحتل  
 طبعهم غير ذلك . ففي الاوائل برخ العابد يخرج يستسقى فقال :  
 ما هذا الذي لانصرفه منك ؟ اسقنا الساعة . فسقوا . وفي  
 الصعابة أنس بن النضير يقول : والله لانكسر سن الربيع .  
 فجرى الامر كما قال . فقال النبي ﷺ : إن من عباد الله من

هو أقسم على الله لأبره . وهؤلاء قوم غلب عليهم ملاحظة  
اللطيف والرفق فلفظ بهم ، وأجروا على ما اعتقدوا . وهناك  
أعلا من هؤلاء يسألون فلا يجابون ، وهم بالمنع راضون ، ليس  
لأحدهم انبساط ، بل قد قيدهم الخوف ، ونكس رؤوسهم  
الخدر ، ولم يروا ألسنتهم أهلا للانبساط ، فغاية آمالهم العفو ،  
فإن انبسط أحدهم بسؤال فلم ير الاجابة عاد على نفسه بالتوبيخ ،  
فقال : مثلك لا يجاب . وربما قال : لعل المصلحة في منعي .

وهؤلاء الرجال حقاً ، والأبله الذي يرى له من الحق أن يجاب  
فإن لم يجيب تدمر في باطنه كأنه يطلب أجرة عمله ، وكأنه  
قد نفق الخالق بعبادته . وإنما العبد حقاً من يرضى ما يفعله  
الخالق فإن سأل فاجيب رأى ذلك فضلاً ، وإن منع رأى  
تصرف مالك في مملوك ، فلم يجل في قلبه اعتراض بحال .

## ٢٢٩ - الواجب على العالم والزاهد

رأيت جماعة من العلماء يتفلسفون ويظنون أن العلم يدفع  
عنهم ، وما يدرون أن العلم خصمهم ، وأنه يغفر للجاهل  
سبعون ذنباً قبل أن يغفر للعالم ذنب ، وذلك لأن الجاهل  
لم يتعرض بالحق ، والعالم لم يتأدب معه . ورأيت بعض  
القوم يقول : أنا قد أقيت منجلي بين الجصادين ونمت . ثم كان  
يتفلسف في أشياء لا تجوز . فتفكرت فإذا العلم الذي هو معرفة

الحقائق ، والنظر في سير القدماء ، والتأدب بآداب القوم ،  
ومعرفة الحق وما يجب له ليس عند القوم ، إنما عندهم صور  
الفاظ يعرفون بها ما يحل وما يحرم ، وليس ذلك العلم النافع .  
إنما العلم فهم الاصول ومعرفة المعبود وعظمته وما يستحقه .  
والنظر في سير الرسول ﷺ وصحابته ، والتأدب بآدابهم ،  
وفهم ما نقل عنهم ، هو العلم النافع الذي يدع أعظم العلماء  
أحقر عند نفسه من أجهل الجاهل .

ورأيت بعض من تعبد مدة ثم فتر ، فبلغني أنه قال :  
قد عبده عبادة ما عبده بها أحد ، والآن قد ضعفت .  
فقلت : ما أخوفني أن تكون كلمته هذه سبباً لرد الكل ،  
لأنه قد رأى أنه عمل مع الحق شيئاً ، وإنما وقف بسأل  
النجاة بطلب الدرجات ، ففي حق نفسه فعل . وما مثله إلا  
كمثل من وقف بكدي<sup>(١)</sup> ، فلا ينبغي أن يمين على المعطي .  
ولمّا سبب هذا الانبساط الجهل بالحقائق وأين هو من كبار  
علماء المعاملة<sup>(٢)</sup> الذين كان فيهم مثل صلة بن أشيم إذا رآه السبع  
هرب منه ، وهو يقول إذا انقضى الليل عند صلاته : يارب  
أجرني من النار ، ومثلي يسأل الجنة ؟ !  
وأبلغ من ذا قول عمر : وددت أن انجو كفافاً لا لي .

ولا عليّ . وقول صفيان عند موته لحمد بن سلمة : أترجو  
لمثلي أن ينجو من النار ؟ وقول أحمد : لا . بعد .

فأنا أحمد الله عز وجل اذ تخلصت من جهل المتسبين بالعلم  
من هؤلاء الذين ذمهم ، وبالزهد من هؤلاء الذين عبتهم ،  
فاني قد اطلعت من عظمة الخالق وسير المحققين على ما يجرس  
لسان الانبساط ، ويمحو النظر الى كل فعل . وكيف أنظر  
الى فعلي المستحسن ، وهو الذي وهبه لي واطلعتني على ما خفي  
عن غيري ، فهل ذلك بي أو بلطفه ؟ وكيف أشكر توفيق  
الشكر ؟ ثم أي عالم اذا سبر أمور العلماء من القدماء لا يحتقر  
نفسه ، هذا في صورة العلم ، فدع معناه وأي عابد يسمع  
بالعباد ولا يجري في صورة التعب ، فدع المعنى <sup>(١)</sup> . نسأل الله  
عز وجل معرفة تعرفنا أقدارنا ، حتى لا يبقى للعجب بمحقر  
ما عندنا أثر في قلوبنا . ونرغب اليه في معرفة لعظمته تحرس  
اللسن أن تنطق بالادلالات ونرجو من فضله توفيقاً نلاحظ به  
آفات الاعمال التي بها تزهو حتى تشر الملاحظة لعيوبها الحجل من  
وجودها . إنه قريب محيب .

### ٢٣٠ - الصبر والتسليم

سبب تنقيص العيش قوات الحظوظ العاجلة : وليس في الدنيا

(١) يريد ان يقول : في صورته فضلاً عن معناه « معنى التمدد وحقيقته »

طيب عيش على الدوام إلا للعارف الذي شغله رضى حبيبه والتزود  
 للرحيل اليه . فانه إن وجد راحة في الدنيا استعان بها على طلب  
 الآخرة . وإن وجد شدة اغتم الصبر عليها لثواب الآخرة .  
 فهو راض بكل مايجري عليه . يرى ذلك من قضاء الخالق ،  
 ويعلم أنه مراده ، كما قال قائلهم :

إن كان رضاكم في مهري فسلام الله على ومني  
 فأما من طلب حظه فانه يقلق لفوت مراده ، ويتنقص لبعده  
 مايشتهي ، فلو افترق تغير قلبه ، ولو ذل تغير . وهذا لأنه قائم مع  
 غرضه وهواه . وما أحسن قول الحضري : ايش عليّ مني  
 وايش لي في ؟

وهذا كلام عارف . لأنه إن كان ينظر إلى حقيقة الملكية  
 فبعد يتصرف فيه مولاه ، فاعتراضه لوجه له ، واراדתه أن يقع  
 غير مايجب فضول في البين . وإن نظر أن النفس كالملك له فقد  
 خرجت عن يده من يوم « أن الله اشترى » أفيعسن لمن باع شاة  
 أن يغضب على المشتري إذا ذبحها أو يتغير قلبه . والله لو قال  
 المالك سبحانه : انما خلقتكم ليستدل على وجودي ، ثم أنا أفنيكم  
 ولا اعادة . لكان يجب على النفوس العارفة به أن تقول سمعاً  
 لما قلت وطاعة ، وأي شيء لنا فيما حتى نتكلم . فكيف وقد  
 وعد بالأجر الجزيل ، والخلود في النعيم ، الذي لاينفد . لكن

طريق الوصول تحتاج إلى صبر على المشقة وما يبقى لتعب رمل -  
(زرود) <sup>(١)</sup> أثر إذا لاح الحرم . فالصبر الصبر بأقدام المبتدئين  
لاح المنزل . والسرور السرور بامتوسطين ضربت الحيم -  
والفرح الكامل بإعارفين ، قد تلقيت بالبشائر .

زالت والله أنقال المعاملات عنكم ، فكانت معرفتكم بالمبتلى  
حلاوة أعقت شربة المجاهدة ، فلم يبق في الفم للمر أثر . تخايلا  
قرب المناجاة ولذة الحضور . ودوار كؤوس الرضى عنكم فقد  
أخذت شمس الدنيا في الأفول :

ما بيننا إلا تصره      م هذه السبع البواقي  
حتى يطول حديثنا      بصنوف ما كنا نلاقي

### ٢٣١ - لا تركن إلى عدوك

من التغفل أن تعاقب شخصاً أو تسيء إليه إساءة عظيمة  
وتعلم أن مثل ذلك يجدد الحقد ، فتراه ذليلاً لك طائعاً قابلاً  
مقلعاً عما فعل ، فتعود فتستطيعه وتنسى ما فعلت وتظن أنه قد  
انحى من قلبه . فربما عمل لك الحن ونصب لك المكائد ، كما  
جرى لقصير مع الزباء <sup>(٢)</sup> ، وأخبره معروفة . فإياك أن تسكن

(١) زرود : بادية كبير رملها

(٢) قصة الزباء موضوعة لا أصل لها

من آذيته ، بل ان كان ولا بد فمن خارج فما تؤمن الاحتقاد .  
 ومتى رأيت عدوك فيه غفلة لا يثنيه مثل هذا فأحسن اليه ، فانه  
 ينسى عداوتك ولا يظن انك قد أضمرت له جزاء على قبض فعله  
 فحينئذ تقدر على بلوغ كل غرض منه . ومن الحون إظهار  
 العداوة للعدو . ومن أحسن التدبير التلطف بالاعداء الى أن  
 يمكن . ولو لم يمكن كان اللطف سبباً في كف أكفهم عن  
 الاذى ، وفيهم من يستحي لحسن فعلك فيتغير قلبه لك . وقد  
 كان جماعة من السلف اذا بلغهم ان رجلاً قد شتمهم أهدوا اليه  
 واعطوه ، فهم بالعاجل يكفون شره ، ويحتالون في قلب قلبه ،  
 ويقع بذلك لهم مهلة لتدبير الحيل عليه ان أرادوا وكفى  
 بالذهن الناظر الى العواقب والتأمل لكل ممكن مؤدباً .

## ٢٣٢ - ربما كان المنع لطفاً من الله بك

تفكرت في قول شيخان الراعي لسفيان : يا سفيان عُدْ منع  
 الله إياك عطاء منه لك ، فانه لم يمنعك بخلاً ، انما منعك لطفاً .  
 فربأيته كلام من قد عرف الحقائق . فان الانسان قد  
 يريد المستحسنات الفائقات فلا يقدر ، وعجزه اصلح له ، لانه  
 لو قدر عليهن تشتت قلبه إما بحفظهن أو بالكسب عليهن ،



فان قوي عشقه لمن ضاع عمره وانقلب هم الآخرة الى الاهتمام  
 بهن . فان لم يردنه فذاك الهلاك الاكبر . وان طلبن نفقة لم  
 يطقها كان سبب ذهاب مروءته وهلاك عرضه . وان اردن  
 الرطاء وهو عاجز فربما أهلكته او فجرن . ومات معشوقه  
 هلك هو أسفاً . فالذي يطلب الفائق يطلب سكيناً لذبحه  
 وما يعلم . وكذلك انفاذ قدر القوت فانه نعمة وفي الصحيحين  
 أن رسول الله ﷺ قال : اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً .  
 ومتى كثرت تشتت الهم . فالعاقل من علم أن الدنيا  
 لم تخلق للتعيم ، ففنع بدفع الوقت في كل حال .

### ٢٣٣ - التعلل بالاقدار

رأيت جماعة من الخلق يتعللون بالاقدار ، فيقول قائلهم :  
 إن وثقت فعلت . وهذا تعلل بارد ، ودفع للأمر بالراح ،  
 وهو يشير الى رد اقوال الانبياء والشرائع جميعها . فانه  
 لو قال كافر للرسول : إن وفقني أسلمت ، لم يجبه الا بضرب العنق .  
 وهذا من جنس قول الناس لعلي رضي الله عنه : ندعوك الى  
 كتاب الله فقال : كلمة حق اريد بها باطل . وكذلك قول  
 المتعلمين عن الصدقة : أنطعم من لو يشاء الله أطعمه ، ولعمري  
 ان التوفيق أصل الفعل . ولكن التوفيق أمر خفي والخطاب

بالفعل أمر جلي . فلا ينبغي أن يتشاغل عن الجلي بذكر  
الحفي . وما يقطع هذا الاحتجاج أن يقال لهذا القائل : إن  
الله سبحانه لم يكلفك شيئاً ، إلا وعنده أدوات ذلك الفعل  
ولك قدرة عليه ، فإن كانت القدرة عليه معدومة والأدوات  
غير محصاة فلا أمر ولا تكليف ، وإن كنت تسعى بتلك  
الأدوات في تحصيل غرضك وهواك ، فاسع بها في إقامة  
مفروضك .

مثال ذلك أنك تسافر في طلب الربح ، وتُسأل الحج  
فلا تفعل ، ويثقل عليك الانتباه بالليل ، فلو أردت الخروج  
إلى العبد انتهت سعراً ، وتقف في بعض أغراضك مع صديق  
تحدثه ساعات فإذا وقفت في الصلاة استعجلت ، وثقل عليك .  
فإياك إياك أن تتعلق بأمر لا حاجة لك فيه ، ثم من نصيبك  
ينقص ، ومن حظك يضيع ، فإنا نُحرِّك لك ، وإنا نُحرِّض  
لنفعك . فبادر فإنك مبادر بك .

وما يزيل كسلك أن تأمله أن تتخايل ثواب المجتهدين  
وقد فاتك . ويكفي ذلك في توبيخ المقصر أن كانت له نفس .  
فأما الميت الهمة : فما لجرح ميت إيلام .

كيف بك إذا قمت من قبرك وقد قربت نجائب النجاة  
لأقوام وتعمرت ، وامرعت أقدام الصالحين على الصراط وتخبطن

هيات . ذهبت حلاوة البطالة ، وبقيت مرارة الاسف ،  
 ونضب ماء كأس الكسل ، وبقي رسوب الندامة . وما قدر  
 البقاء في الدنيا بالاضافة الى دوام الآخرة ! ثم فاقدر عمرك في  
 في الدنيا ونصفه نوم ، وباقيه غفلة . فيا خاطبا حور الجنة  
 وهو لا يملك فلساً من عزيمة ، افتح عين الفكر في ضوء العبر  
 لعلك تبصر مواقع خطاك ، فان رأيت تشبطاً من الباطن  
 فاستغث بعون اللطف ، وتنبه في الاسعار ، لعلك تتلمح مركب  
 الارباح ، وتعلق على قطار المستغربين ولو خطوات ، وانزل في  
 رباعة المجتهدين ولو منزلاً .

### ٢٣٤ - الرد على المتكلمين والمتصوفة

ظهرت في قول أبي الدرداء رضي الله عنه : ما أعرف شيئاً  
 بما كنا عليه اليوم إلا القبة .

فقلت : واعجباً كيف لو رأنا اليوم وما علينا من الشريعة  
 إلا الرسم ؟ والشريعة هي الطريق . وانما تعرف شريعة رسول  
 الله ﷺ إما بأفعاله أو أقواله . وسبب الانحراف عن طريقه  
 ﷺ إما الجهل بها فيجري الانسان مع الطبع والعادات ، وربما  
 اتخذ ما يصاد الشريعة طريقاً ، وقد كانت الصحابة ساءدته  
 وصممت منه فقل أن ينحرف أحد منهم عن جادته ، إلا أن

أبا الدرداء رضي الله عنه رأى بعض الانحراف لميل الطباع  
فخج فإنه قد يعرف الانسان الصواب ، غير أن طبعه يميل  
عنه ، وما زالت الاحاديث المنقولة عن الرسول ﷺ وأصحابه  
رضي الله عنهم يقل الاسعاد بها والنظر فيما إلى أن أعرض عنها  
بالكلية في زماننا هذا وجهلت إلا النادر ، واتخذت طرائق  
قضاد الشريعة ، وصارت عادات ، وكانت أسهل عند الخلق  
من اتباع الشريعة . وإذا كان عامة من ينسب إلى العلم قد  
أعرض عن علوم الشريعة فكيف العوام ؟

ولما أعرض كثير من العلماء عن المنقولات ابتدءوا في  
في الاصول والفروع . فالاصوليون تشاغلوا بالكلام وأخذوه  
من الفلاسفة وعلماء المنطق . ودخلت أيدي الفروعيين في ذلك  
فتشاغلوا بالجدل وتركوا الحديث الذي عليه يدور الحكم . ثم  
ورأى القصاص<sup>(١)</sup> أن التفاف بالتفاف ، فأقبل قوم منهم على  
التلبس بالزهد ، ومقصودهم الدنيا . ورأى جمهورهم أن القلوب  
تميل إلى الاغاني ، فأحضروا المطربين من القراء وأنشدوا أشعار  
الغزل ، وتركوا الاشتغال بالحديث ، ولم يلتفتوا إلى نهى  
العوام عن الربا والزنا ، وأمرهم بأداء الواجبات ، وصار  
متكلمهم يقطع المجلس بذكر ليلى والمجنون والطور وموسى

وأبي يزيد والحلاج والمهذبان الذي لا محصول له ، وانفرد أقوام  
بالتزهّد والانقطاع ، فامتنعوا عن عيادة المرضى ، والمشى بين  
الناس ، وأظهروا التواضع ، ووضعوا كتباً للرياضات ،  
والتقل من الطعام . وصارت الشريعة عندهم كلام أبي يزيد  
والشبلي والمتصوفة ، ومعلوم ان من سبر الشريعة لم ير فيها  
من ذاك شيئاً .

وأما الامراء فجروا مع العادات ، وسمروا ما يفعلونه من  
القتل والقطع سياسات ، لم يعملوا فيها بمقتضى الشريعة ، وتبع  
الاخير في ذلك المتقدم فأبن الشريعة المحمدية ومن أين تعرف  
مع الاعراض عن المنقولات ؟ نسأل الله عز وجل التوفيق  
لقيام بالشريعة ، والاعانة على رد البدع انه قادر .

### ٢٣٥ - لذات الدنيا مشوبة بنقص

كنت اسمع علي بن الحسين الواعظ يقول على المنبر : والله  
لقد بكيت البارحة من يد نفسي .

فبقيت أنا أفكر وأقول : أي شيء قد فعلت نفس هذا  
حتى يبكي . هذا رجل متنعم له الجوارى التركيات . وقد  
بلغني أنه تزوج في السر بجملة من النساء ، ولا يطمع إلا  
الغاية من الدجاج والحلوى ، وله الدخل الكثير والمال الوافر

والجاء العريض ، والافضال على الناس ، وقد حصل طرفاً  
من العلم ، واستعبد كثيراً من العلماء بمعروفه ، وراحته دائمة .  
فما الذي يبكيه ؟

تفكرت فعلت أن النفس لا تقف على حد بل تروم من  
الذات ما لا منتهى له ، وكلما حصل لها غرض برد عندها  
وطلبت سواه . فيبقى العمر ويضعف البدن ويقع النقص ،  
ويروق الجاه ، ولا يحصل المراد وليس في الدنيا أبله <sup>(١)</sup> . فمن  
يطلب النهاية في لذات الدنيا وليس في الدنيا على الحقيقة الذة ،  
إنما هي راحة من مؤلم .

فالسعيد من اذا حصلت له امرأة او جارية قال والله  
ومالت اليه ، وعلم سترها ودينها ، أن يعقد الخصر على  
صحتها . واكثر أسباب دوام محبتها أن لا يطلق بصره . فمَنْ  
أطلق بصره أو أطمع نفسه في غيرها فإن الطمع في الجديد  
ينقص الخلق وينقص المحالطة ، ويستتر عيوب الخارج ، فتبطل  
النفس الى المشاهد الغريب ، ويتكدر العيش مع الحاضر  
القريب كما قال الشاعر :

والمرء مادام ذا عين يقلبها في أعين الناس <sup>(٢)</sup> موقوف على الخطر

(١) القياس ان يقول « اشد بلاهة » لان بلاهه صفة . لا يمي . منها اقل التفضيل

(٢) الذي احفظه - في عين البين - والذين جمع عينا . ومنه الخور البين والخور

جمع حوراء وهي التي في البين منها حور . وهي آيات جيدة اولها :

ومعظم النار من مستصغر الشرر

كل المصائب مبدؤها من النظر

يسر مقلته ماضر مهجته لا مرجباً بسرور عاد بالضرر  
ثم تصوير الثانية كالاولى ، وتطلب النفس ثالثة وليس لهذا  
آخر ، بل الغرض عن المشتهيات ، وبأس النفوس من طلب  
المستحسنات ، يطيب العيش مع المعاصر .

ومن لم يقبل هذا النصح تعثر في طرق الهوى وهلك على  
البارد . وربما سعى لنفسه في الهلاك العاجل ، أو في العار  
الحاضر ، فان كثيراً من المستحسنات لسن بصيغيات ولا يفي التمتع  
بين بالعار الحاصل ، ومنهن المبدرات في المال ، ومنهن المبغضة  
للزوج وهو يحبها كما يبد صم . وأبله البله الشيخ الذي يطلب  
حسية .. ولعمري إن كمال المتعة إنما يكون بالصبا كما قال القائل :  
(فقلت بنفسى النشأ الصغار) ومنى لم تكن الصبية بالغة لم يكمل  
بها الاستمتاع ، فاذا بلغت ارادت كثرة الجماع والشيخ لا يقدر .  
فان حمل على نفسه لم يبلغ مرادها ، وهلك سريعاً . ولا ينبغي  
أن يغتر بشهوته إلى الجماع فان شهوته كالفجر السكاذب . وقد  
وأينا شيخاً اشترى جارية فبات معها فانقلب عنها ميتاً ، وكان  
في المارستان شاب قد بقي شهرين بالقيام فدخلت عليه زوجته  
فوطئها فانقلب عنها ميتاً . فبان أن النفس باقية بما عندها من الدم  
والني فاذا فرغاً ولم تجد ماء تعتمد عليه ذهبت ، وان قنع  
الشيخ بالاستمتاع من غير وطء فهي لا تنفع فتصير كالعدو

له فرجا عليها المهرى ففجرت أو احتالت على قتله ، خصوصاً الجوارى  
الوآقي أغلبهن قد جئن من بلاد الشرك ففهن قسوة القلب .

وقبيح بمن عبر الستين أن يتعرض بكثرة النساء ، فإن اتفق  
معه صاحبة دين قبل ذلك فليرع لها معاشرتها ، وليتيم نقصه  
عندها تارة بالانفاق ، وتارة بحسن الخلق ، وايزد في تعريفها  
أحوال الصالحات والزاهدات ، وليكثر من ذكر القيامة وذم  
الدنيا . ويعرض بذكر حبة العرب فانهم كانوا يعشقون  
ولا يرون وطء المعشوق كما قال قائلهم :

انما الحب قبة وغز كف وعضد<sup>(١)</sup>

انما العشق كذا ان تكع الحب فسد<sup>(٢)</sup>

فان قدر أن يشغلها بحمل أو ولد عرقها به ، فاستبقى قوته  
في مدة اشتغالها بذلك فإن وطئ فليصبر عن الانزال حفظاً  
لقوته وقضاء لحقها .

وقد قيل لبشر : لم لم تتزوج ؟ فقال : على ماذا أغر مسلمة ،  
وقد قال الله عز وجل « ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف »

(١) كذا في الاصل والاصح : ما لب الا قبة ... ما لب الا هكذا ...

(٢) ذلك ان الحب ليس الارغبة في النكاح ، مها زوقة الشراء ، فان تم

المراد بطلت الرغبة ، ومن هنا بين ان الحب الشريف أو المفدي ، لا وجود له ،  
وكل حب غايته النكاح . انظر تفصيل الكلام في الحب في كتابي - صور وخواطر -



والمسكين من دخل في أمر لم يتلمح غواقبه قبل الدخول ورأى  
حبة الفخ فبادر طالباً لها ناسياً تعرقل الجناح والذبح . ومجموع  
ما قد بسطته حفظ البصر عن الاطلاق ، وبأس النفس عن التحصيل ،  
قنوعاً بالحاصل خصوصاً من قد علت سنه ، وعلم أن الصبية عدو  
له متمنية هلاكه ، وهو يربها لغيره . وفي بعض مآذ كثرته ما يردع  
العاقل عن التعرض لهذه الآفات . نسأل الله عز وجل توفيقاً من  
فضله وعملاً بمقتضى العقل والشرع . انه قريب مجيب .

### ٢٣٦ - موعظة في الاستعداد للموت

أعجب الأشياء اغترار الانسان بالسلامة ، وتأميله الاصلاح  
فيما بعد . وليس لهذا الامل منتهى ، ولا للاغترار حد ، فكلمنا أصبح  
وامسى معافى زاد الاغترار وطال الامل . وأي موعظة أبلغ  
من أن ترى ديار الاقران واحوال الاخوان وقبور المحبوبين ،  
فتعلم أنك بعد أيام مثلهم . ثم لا يقع انتباه حتى ينتبه الغير بك .  
هذا والله شأن الحمقى . حوشي من له عقل أن يسلك هذا المسلك .  
بل والله ان العاقل ليبادر السلامة فيدخر من زمنه الزمن ،  
ويتزود عند القدرة على الزاد لوقت العسرة . خصوصاً لمن قد

علم ان مراتب الآخرة انما تعلو بمقدار علو العمل لها . وان  
التدارك بعد الفوت لا يمكن . وقدّر أن العاصي عفي عنه . أيقال  
مراتب العمال ؟ . ومن أجال على خاطره ذكر الجنة التي  
لاموت فيها ولا مرض ولا نوم ولا غم ، بل لذاتها متصلة  
من غير انقطاع ، وزيادتها على قدر زيادة الجهد منها ، انتهب  
هذا الزمان فلم ينم إلا ضرورة ، ولم يغفل عن عمارة لحظة .  
ومن رأى ان ذنباً قد مضت لذته وبقيت آفاته دائمة كفاه  
ذلك زجراً عن مثله ، خصوصاً الذنوب التي تتصل آثارها مثل  
أن يزني بذات زوج فتحمل منه ، فتلحق بالزوج ، فيسنع الميراث  
أهله ، ويأخذه من ليس من أهله ، وتتغير الانساب والقرش ،  
ويتصل ذلك أبداً ، وكله مؤم لحظة . فنسأل الله عز وجل  
توفيقاً يلهم الرشاد ، ويمنع الفساد ، انه قريب مجيب .

## ٢٣٧ - أفعال الخالق وأفعال المخلوق

تأملت سبب تخليط العقائد ، فإذا به الميل الى الحسن  
وقياس الغائبات على الحاضر . فإن أقواماً غلب عليهم الحسن ،  
ظلموا لم يشاهدوا الصانع جعدوا وجوده ، ونسوا أنه قد ظهر

بأفعاله ، وأن هذه الأفعال لا بد لها من فاعل ، فإن العاقل  
إذا مرّ على صحراء خالية ثم عاد وفيها غرس وبناء علم أنه  
لا بد من غارس ، إذ الغرس لا يكون بنفسه ولا البناء . ثم  
جاء قوم فأنبتوا وجود الصانع ، ثم قاسوه على أحوالهم  
فشبهوا ، حتى أن قائلهم يقول في قوله « ينزل إلى السماء » : ينتقل .  
ويستدل بأن العرب لا تعرف النزول إلا الانتقال .

وخل خلق كثير في صفاته كما خل خلق في ذاته . فظن  
أقوام أنه يتأثر حين سمعوا أنه يغضب ويرضى ، ونسوا أن  
صفته تعالى قديمة لا يحدث منها شيء . وخل خلق في أفعاله فأخذوا  
يعلمون فلم يقنعوا بشيء . فخرج منهم قوم إلى أن نسبوا فعله  
إلى ضده تعالى عن ذلك . ومن رزق التوفيق فليحضر قلبه لما أقول :  
اعلم أن ذاته سبحانه لا تشبه الذوات ، وصفاته ليست  
كالصفات ، وأفعاله لا تنقاس بأفعال الخلق . أما ذاته سبحانه فإنه  
لا نعرف ذاتاً إلا أن تكون جسماً وذاك يستدعي سابقة  
تأليف ، وهو منزّه عن ذلك ، لأنه المؤلف ، أو أن يكون  
جوهرأ فالجوهر متحيز ، وله أمثال ، وقد جل عن ذلك .  
أو عرضاً فالعرض لا يقوم بنفسه بل بغيره ، وقد تعالى عن  
ذلك . فإذا أثبتنا ذاتاً قديمة خارجة عما يعرف ، فليعلم أن  
الصفات تابعة لتلك الذات ، فلا يجوز لنا أن نقبس شيئاً منها على

مانعقله ونفهمه ، بل نؤمن به ونسلمه ، وكذلك أفعاله ؛ فإن  
أحدنا لو فعل فعلاً لا يجتلب به نفعاً ، ولا يدفع به عنه ضرراً  
عدّ عابثاً . وهو سبحانه أوجد الخلق لا لنفع يعود إليه ،  
ولا لرفع ضرر ، إذ المنافع لاتصل اليه ، والمضار لاتتطرق عليه .  
فان قال قائل : إنما خلق الخلق لينفعهم . قلنا : يبطله ،  
أنه خلق خلقاً منهم للكفر وعذبهم . ونراه يؤلم الحيوان والاطفال ،  
وهو قادر ألاّ يفعل ذلك .

فان قال قائل : انه يثيب على ذلك .

قلنا : وهو قادر ان يثيب بلا هذه الاشياء ، فإن السلطان  
لو أراد ان يغني فقيراً فجرحه ثم اغناه لم على ذلك ، لأنه  
قادر ان يغنيه بلا جراح . ثم من يرى ماجرى لرسول الله  
ﷺ وعلى أصحابه من الجوع والقتل مع قدرة الناصر ، ثم  
يسأل في أمه فلا يجاب ، ولو كان المسؤول بعضنا قلنا : لم  
تمنع ما لا يضرك غير ان الحق سبحانه لاتقاس أفعاله على  
أفعالنا ولا تعلل .

والذي بوجب علينا التسليم ان حكمته فوق العقل ، فهي  
تقضي على العقول ، والعقول لاتقضي عليها . ومن قاس فوله على  
أفعالنا غلط الغلط الفاحش . وانما هلكت المعتزلة من هذا الفن .  
فانهم قالوا : كيف يأمر بشيء ويتقضي بامتناعه ، ولو ان انساناً دعانا

الى داره ثم أقام من يصد الداخل لعب . ولقد صدقوا فيما يتعلق  
 بالشاهد . فاما مَنْ أفعاله لاتعلل ولايتأس بشاهد ، فانا لانصل  
 الى معرفة حكمته . فان قال قائل : فكيف يمكنني ان أقود عقلي  
 الى ماينافيه ؟ قلنا : لامنافاة ، لان العقل قد قطع بالدليل الجلي  
 انه حكيم ، وانه مالك ، والحكيم لايفعل شيئا إلا لحكمة ،  
 غير أن تلك الحكمة لايلفها العقل . ألا ترى أن الحضرة خرق  
 سفينة وقتل شخصا ، فأنكر عليه مومى عليها السلام بحكم  
 العلم ولم يطلع على حكمة فعله ، فلما أظهر له الحكمة اذعن  
 والله المثل الاعلى <sup>(١)</sup> . فإياك إياك ان تقيس شيئا من أفعاله  
 على أفعال الخلق أو شيئا من صفاته أو ذاته سبحانه وتعالى .  
 فانك ان حفظت هذا سلمت من التشبيه الذي وقع فيه من  
 رأى الاستواء اعتماداً ، والتزول نقلة ، ونجوت من الاعتراض  
 الذي أخرج قوماً الى الكفر حتى طعنوا في الحكمة . وأول  
 القوم ابليس ، فانه رأى تقديم الطين على النار ليس بحكمة ،  
 فنسي انه إنما علم ذلك ( بزعمه ) بالفهم الذي وهب له ، والعقل  
 الذي منحه فنسي ان الواهب اعلم ( أو لم يروا ان الله الذي  
 خلقهم هو أشد منهم قوة ) ولقد رأيت لابن الرومي <sup>(٢)</sup>

---

(١) هذا والله الحق ، الذي يريح قلب الانسان ويثبت الايمان ويرضي الرحمن

(٢) في بعض المخطوطات : الرمودي ولم اتف على ترجمته . وماي الاصل من

اله « ابن الرومي » فهو ان لم يكن تحريفاً قليلاً المراد به ابن الرومي الشاعر قطعاً

اعتراضاً على من يقول بتخليد الكفار في النار : ينبغي ان يقبل كل ما يقوله العقل ، ولا يرد بعضه اذ ليس رد بعضه بأولى من رد الكل ، وتخليد الكفار لا غرض فيه للمعذب ولا للمعذب فلا يجوز ان يكون .

فقلت : العجب من هذا الذي يدعي وجود العقل ولا عقل عنده . وأول ما أقول له : أصح عندك الخبر عن الخالق سبحانه انه أخبر بخلود أهل النار أم لم يصح ؟ فان كان ما صح عنده فالكلام اذن في اثبات النبوة وصحة القرآن ، فما وجه ذكر الفرع مع جملة الاصل .

وان قال : قد ثبت عندي ، فواجب عليه ان يتحمل لاقامة العذر ، لا ان يقف في وجه المعارضة . وانما ينكر هذا من يأخذ الامر من الشاهد . وقد بينا ان ذات الحق لا كالتنويات . وان صفته لا كالصفات ، وأن افعاله لا تعمل . ولولا تلح شيئاً من التعليل لخلود الكفار لبان ، اذ من الجائز أن يكون دوام تعذيبهم لظهار صدق الوعيد . فانه قال : من كفر بي خلدته في العذاب ، ولا جناية كالكفر ولا عقوبة كدوام الاحراق ، فهو يدوم ليظهر صدق الوعد . ومن الجائز أن يكون ذلك لتثمة تنعيم المؤمنين فانهم أعداء الكفار ، وقد قال سبحانه : ويشفر صدور قوم مؤمنين ، وهم من قلق في صدر وحق على أبي جهل

فيا فعل ، وكم غم في قلب عمار وأمه سمية وغيرهم من أفعال الكفار بهم فدوام عذابهم شفاء لقلوب أهل الايمان .  
ومن الجائز أن يدوم العذاب لدوام الاعتراض وذكر المعذب بما لا يحسن ، فكلما زاد عذابهم زاد كفرهم واعتراضهم فهم يعذبون لذلك . ودليل دوام كفرهم « ويحلفون له كما يحلفون لكم ، فاذن كفرهم ما زال ، ومعرفتهم به ما حصلت ، والشر كامن في البواطن ، وعلى ذلك يقع التعذيب » ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه .

### ٢٣٨ - لا تعترض على الخالق

ينبغي للمؤمن بالله سبحانه إذا نظر في الفصل الذي قد تقدم هذا أن لا يعترض على الله سبحانه في شيء لا في باطنه ولا في ظاهره ، ولا يطلب تعليقات أفعاله . فان المتكلمين أعرضوا عن السنن<sup>(١)</sup> وتكلموا بآرائهم فما صفى لهم شرب ، بدليل اختلافهم . وكذلك إضمار القياس لما أعملوه جاءت أحاديث تعكر عليهم . والصواب التعليل لما يمكن ، والتسليم لما يخفى . وكذلك سؤال الحق سبحانه ، فإذا دعا المؤمن ولم ير اجابة سلم وفرض وتأول للنسج ، فيقول : ربما يكون المنع أصح ، وربما يكون لأجل ذنوبي ، وربما يكون التأخير أولى ، وربما لم يكن هذا مصلحة .

---

(١) هذا الكلام ينطبق على من اعرض عن السنن ومتكلموا الاشاعة لم يعرضوا عنها فلا يشملهم .

واذا لم يجد تأويلاً لم يختلج في باطنه نوع اعتراض ، بل يرى أنه قد تعبد بالدعاء ، فإن أنعم عليه فبفضل ، وإن لم يجب فما لك يفعل ما يشاء . علي أن أكثر السؤال لما يقع في طلب أغراض الدنيا التي إذا ردت كان أصلح . فليكن هم العاقل في إقامة حق الحق<sup>(١)</sup> والرضا بتدبيره وإن أساء<sup>(٢)</sup> . فمَن أقبلَ عليه أقبل على إصلاح شأنك ، وإذا عرفت أنه كريم فلذ به ولا تسأل . ومَن أقبلَ على طاعته فحال أن يجود صانع وينصح في العمل ثم لا يعطى الاجرة .

### ٢٣٩ - وجوب الاستعداد الدائم للنعيم في الجنة

والله اني لأتخايل دخول الجنة ودوام الإقامة فيها من غير مرض ولا بصاق ولا نوم ولا آفة قطراً ، بل صعة دائمة واغراض متصلة لا يعتورها منغص ، في نعيم متجدد في كل لحظة الى زيادة لا تنهاى ، فأطيش وبسكاد الطبع يضيق عن تصديق ذلك لو لا أن الشرع قد ضمنه . ومعلوم أن تلك المنازل إنما تكون على قدر الاجتهاد هنا ، فواعجبا من مضيع لحظة يقع فيها ، فتسبيجة يغرس لها في الجنة نخلة أكلها دايماً وظلها . فيأبى الحائف من فوت ذلك شجع قلبك بالرجاء . ويأبى المنزعج لذكر الموت تلمح ما بعد مرارة الشربة من العافية . فانه من ساعة

---

(١) أي حق الله (٢) أي وإن كان في التدبير مساءة للعبد ، لا أن الله يسيء تعالى الله عن ذلك .



خروج الروح لابل قبل خروجها تنكشف المنازل لأصحابها .  
 فيكون سير المجذوب للذة المنتقل اليه . ثم الارواح في خواصل  
 طير تعلق<sup>(١)</sup> في اشجار الجنة . فكل الآفات والمحافات في نهار  
 الاجل ، وقد اصفرت شمس العمر . فالبدار البدار قبل الغروب  
 ولا معين يرافق على تلك الطريق إلا الفكر اذا جلس مع العقل  
 فتذاكرا العواقب ، فاذا فرغ ذلك المجلس فالنظر في سير المجدين  
 فانه يعود مستجلبا للفكر منها للفضائل ، والتوفيق من وراء  
 ذلك . ومتى أرادك شيء هياك له ؛ فأما مخالطة الذين ليس  
 عندهم خبر إلا من العاجلة فهو من اكبر اسباب مرض الفهم  
 وعلل العقل ، والعزلة عن الشر حمية ، والحمية سبب العافية .

## ٢٤٠ - الاعراض عن الله عز وجل سبب الهموم

رأيت سبب الهموم والغموم الاعراض عن الله عز وجل  
 والاقبال على الدنيا . وكلها فات منها شيء وقع الغم لفوائده .  
 فأما من رزق معرفة بالله تعالى فانه يستغنى بالرضا بالقضاء ، فبها  
 قدر له رضى ، وان دعا فلم ير أثر الاجابة لم يختلج في قلبه  
 اعتراض ، لأنه بملوك مدبر فتكون همته في خدمة الخالق .  
 ومن هذه صفته لا يؤثر جمع مال ، ولا مخالطة الخلق ، ولا  
 الالتذاذ بالشهوات . لأنه إما ان يكون مقصراً في المعرفة فهو

(١) اي ترمى وتاكل .

مقبل على التعبد المحض يزهد في الفاني لينال الباقي . وإما ان يكون له ذوق في المعرفة فانه مشغول عن الكل بصاحب الكل . فتراه متادبا في الخلوة به ، مستأنساً بمناجاته ، مستوحشا من مخالطة خلقه ، راضيا بما يقدر له . فعيشه معه كعيش حب قد خلا بحبيبه لا يريد سواه ، ولا يتم بغيره ، فأما من لم يرزق هذه الاشياء ، فانه لا يزال في تنغيص متكرر العيش ، لان الذي يطلبه من الدنيا لا يقدر عليه ، فيبقى أبداً في الحسرات مع مايقوته من الآخرة بطيب المعاملة . نسأل الله عزوجل أن يستصلحنا له فانه لا حول ولا قوة إلا به .

### ٢٤١ - الدنيا دار الحياة والاذى

تفكرت في نفسي فرأيتني مفلساً من كل شيء ، إن اعتمدت على الزوجة لم تكن كما أريد . ان حسنت صورتها لم تكمل أخلاقها . وان تمت أخلاقها كانت مريدة لغرضها لالي ، ولعلها تنتظر رجلي .

وان اعتمدت على الولد فكذلك . والخادم والمريد لي كذلك ، فان لم يكن لهما مني فائدة لم يريداني .

وأما صديق فليس ، واخ في الله كعنفاء مغرب<sup>(١)</sup> ، ومعارف يفتقدون أهل الخير ويعتقدون فيهم قد عدموا وبقيت وحدي .

(١) أي انه مثل العنفاء لاجوده .

وعدت الى نفسي ، وهي لاتصفو الي أيضاً ولا تقيم على حالة سليمة  
 فلم يبق إلا الخالق سبحانه . فرأيت أني ان اعتمدت على  
 انعامه فما آمن ذلك البلاء ، وان رجوت عفوه فما آمن عقوبته  
 فوا أسفا لاطمأنينة ولا قرار . واقلقي من قلقي ، واحرقني  
 من حرقي ، بالله ما العيش الا في الجنة ، حيث يقع اليقين بالرضى  
 والمعاشرة لمن لا يحزن ولا يؤذي ، فاما الدنيا فما هي دار ذاك .

## ٢٤٢ - شروط مصاحبة السلطان

ينبغي لمن صحب سلطانا او محتشما أن يكون ظاهره معه  
 وباطنه سواء ، فانه قد يدس اليه من يختبره ، وربما افتضح  
 في الابتداء . وقد كان جماعة من الملوك يقصدون تقريب  
 المنادم ، ويجعلون له حجرة في دورهم ، فاذا أرادوا أن  
 يختصوه اختبروه باطناً وذاك لا يدري ، فيظهر منه مالا يصلح فيطرده .  
 ولقد امتحن أبرويز رجلاً من خاصته ، فدس اليه جارية  
 معها الطاف ، وأمرها ان لاتقعد عنده فحملتها ، ثم أنفذهها  
 مرة أخرى وأمرها ان تقعد بعد التسليم هنيئة ففعلت ، فلاحظها  
 الرجل . ثم بعثها مرة ثالثة وأمرها أن تطيل القعود عنده  
 وتحدثه ، فأطالت الحديث معه ، فابدى لها شيئاً من الميل اليها .  
 فقالت : أخاف أن يطلع علينا ، ولكن دعني أدبر في هذا .

فذهبت فاخبرت الملك بذلك ، فوجه غيرها من خواص  
جواريه بمنل ذلك ، فلما جاءته قال : ما فعلت فلانة .  
قالت : مريضة . فاوبد لونه .

ثم فعلت الجارية الثانية مثل ما فعلت الاولى ، فقالت له  
إن الملك يمضي الى بستانه فيقيم هناك ، فان أرادك على أن  
تضي معه فأظهر أنك عليل ، فان ختيرك بين الانصراف الى  
دور نسائك أو المقام هنا . فاختر المقام هنا ، وأخبره أنك  
لا تقدر على الحركة ، فان اجابك الى ذلك جئت اليك كل ليلة  
مادام الملك غائبا .

فسكن الى قولها . ثم مضت وأخبرت الملك بذلك . فلما  
كان بعد ثلاث ، استدعاه الملك فقال :  
اني مريض .

فعاد الرسول فاخبره فتبسّم . وقال : هذا أول الشر .  
فوجه اليه محفة حمل فيها اليه فلما بصر به أبرويز قال :  
والحفة الشر الثاني .

فرأى العصابة على رأسه ، قال :

والعصابة الشر الثالث .

فقال له الملك : ايما أحب اليك الانصراف الى نسائك  
ليسرّضنك أو المقام هنا الى وقت رجوعي .

قال : المقام ههنا أرفق لي لقلة الحركة .  
فتبسم وقال : حركتك ههنا إن تركت أكثر من  
حركتك الى منزلك .

ثم أمر له بعض الزناة التي كان يوسم بها من زنى .  
فايقن الرجل بالأمر ، وأمر أن يكتب ما كان من أمره  
حرفاً حرفاً فيقرأ على الناس حرفاً حرفاً اذا حضروا ، وان  
ينفى الى أقصى المملكة ، وتجعل العصا على رأس رمح يكون  
معه حيث كان ليحذر منه من لا يعرفه .

فلما نفى أخذ من بعض الموكلين مدية فجب بها ذكره  
ومات من ساعته .

قلت : وقد كان جماعة من الامراء يتشكرون ويسألون  
العوام عن سيرتهم ، فيشكلم العامي بما لا يصلح فيضبطونه عليه  
وربما بعثوا دسباً . ورب كلمات قالها مسترمل فبلغها فضولي .  
ورأى عمر بن عبد العزيز رجلاً من العمال كثير الصلاة ، فدرس  
عليه من قال له : إن أخذت لك الولاية الفلانية فما تعطيني ؟  
قال : أعطيك كذا وكذا .

قال عمر : غررتنا بصلاتك .  
وقد بلغت أن رجلاً كلم امرأة فاجابته فاستدعته الى  
دارها ، فلما دخل قامت عن قتله . فقد ينجلي من هذه الحكاية

أنه لا ينبغي أن يسكن الى قول امرأة أو بعل يجوز أنه يكون جاسوساً ومختبراً . وكذلك لا يظهر ما ينبغي اخفاؤه من مال أو مذهب أو سب رجل فربما كان له في الحاضرين قريب . ولا يوثق بمودة لا أصل لها ، فربما كانت نحتها آفة تقصده . وليحذر من كل أمر يحتمل . ورب كلمة تقلم صديق الى صديق فتحدث بها من لا يقصد أذى للقاتل فبُلت فتأذى . ورب مظهر للمحبة مبالغ حتى يستسكن من مراده . فالحذر الحذر من الطمانينة الى أحد ، خصوصاً من عدو آذيته أو قتلت له قريباً ، فربما أظهر الجميل شكة لاصطيادك كحديث الزباء .

### ٢٤٣ - الحرص والامل عند المسنين

رأيت النفس بعد علو السن يقوى أملها ويزداد حرصها كما قال النبي ﷺ : يشيب ابن آدم وتشب منه خصلتان الحرص والامل . ورأيت أكثر أسباب ذلك فراغ اليد من الدنيا وكثرة العائلة وقوة الحاجة ، فيحتاج الانسان الى التعرض بما يشين التعرض ليحصل الغرض . فقلت : الهى أبعد رؤية جبال عرقة أضل ؟ أبعد مشاورة الحرم تأخذني أعراب البادية ؟ وأسفا أيطلع فجر النحر وما وصلت الى عرفات ؟ وباضياح سفر العمر وما حصل المقصود !

قد كنت أرجوك لنيل النى واليوم لا أطلب الا الرضى  
ثم قلت : بأنفس مالك ملجأ الا اللج واستغاثة الغريق فان  
رُحمت والا فكم من حسرة تحت التراب .

## ٢٤٤ - الكهل والزوجة الصغيرة

شكا لي بعض الاشياخ فقال : قد علت سني وضعفت قوتي  
ونفسي تطلب مني شراء الجوازي الصغار ، ومعلوم انهم يردون  
النسكاح وليس في ، ولا تقنع مني النفس بربة البيت اذ قد كبرت .  
فقلت له : عندي جوابان : أحدهما الجواب العامي ،  
وهو أن اقول ، ينبغي أن تشتغل بذكر الموت وما قد  
توجهت اليه ، وتحذر من استراء جارية لا تقدر على ايفاء حقها  
فانها تبغضك ، فان أجهدت استعجلت التلف . وان استبقيت  
قوتك غضبت هي ، على أنها لا تريد شيخاً كيف كان ، وقد  
أنشدنا علي بن عبيد الله قال أنشدنا محمد التميمي :

أفنى بأفؤادي من غرامي واستمع مقالة محزون عليك شفيق  
علقت فتاة قلبها معتاق بغيرك فاستوثقت غير وثيق  
وأصبحت موثوقاً وراحت طليقة فكم بين موثوق وبين طليق  
فاعلم أنها تعد عليك الايام ، وتطلب منك فضل المال  
لتستعد لغيرك ، وربما قصدت حقتك فاحذر ، والسلامة في الترك  
والاقتناع بما يدفع الزمان .

والجواب الثاني فاني أقول ؛ لا يخلو أن تكون قادراً  
على الوطء في وقت أو لا تكون ، فان كنت لاتقدر فالاولى  
مصاهرة الترك لكل ، وان كان يمكن الحازم أن يداري  
المرأة بالثقة وطيب الخلق الا انه يخاطر . وان كنت تقدر في  
أوقات على ذلك ، ورأيت من نفسك نوعاً شديداً ، فعليك  
بالمراعات فانهم ما عرفن النكاح ، وما طلبن الوطء ،  
وأغمرهن بالانفاق وحسن الخلق مع الاحتياط عليهن ، والمنع  
من مخالطة النسوة . واذا اتفق وطء فتصبر عن الاتزال ربنا  
تقضي المرأة حاجتها . واعتمد وعظما وتذكيرها بالآخرة .  
واذكر لها حكايات العشاق من غير نكاح وقبح صورة الفعل ،  
ولفت قلبها الى ذكر الصالحين ، ولا تخل نفسك من الطيب  
والتزين والكماسة والمداراة والانفاق الواسع . فهذا ربما حرك  
الناقة للسير . مع خطر السلامة .

### ٢٤٥ - العاقل من احترس مما يجوز وقوعه

أبله الناس من عمل على الحال الحاضرة ولم يتصور تغييرها  
ولا وقوع مايجوز وقوعه .  
مثاله أن يغتر بدولة فيعمل بمقتضى ملكة فاذا تغيرت هلك ،  
وربما عادى خلقاً اغتراراً بأنه متسلط أو أنه صاحب سلطان ،



فاذا تغيرت حاله اكل كفه ندماً عند فوات التدارك . وكذا  
من له مال يبذره سكوناً الى وجود المال وينسى حاله عند العدم .  
ومن يتناول الشهوات ، ويكثر من المآكل والمشروبات والنكاح  
ثقة بعافيته ، وينسى ما يعقب ذلك من الامراض والآفات .

ومن اطرف<sup>(١)</sup> الاحوال ان يجب جاريته فيعتقها ويجب لها ،  
أو امرأة فيسكن اليها ويجب لها فتمكن . ولا تقضي الايام حتى  
يسلوها أو يطلب غيرها ، ولا يجد طريقاً للخلاص . فان تخلص  
منها أخذت ما غنمت منه فلقي من الغيظ أضعاف ما يمتد به ،  
فلا ينبغي أن يوثق بامرأة ولا بحبة انسان ، فانه قد يجب امرأة  
ويظن أنه لا يسلوها أبداً فيستمرسل اليها والسوا يحدث . وربما  
أحب غيرها فينسى الاولى فيصعب عليه الخلاص من الاولى .  
فالعاقل لا يدخل في شيء حتى يهيء الخروج منه ، فان الاشياء  
لا تثبت ، والمحبة لا تدوم ، والتغير مقرون بكل حال .

وكذلك يعطي ماله ولده ثم يبقى كلاً عليه فيتمنى الولد  
هلاكه ، وربما علّ به في النفقة .

وكذلك قد يثق بالصديق فيبث أسراراً اليه ، وربما أظهر  
ذلك فكان منها ما يوجب هلاكه .

وكذلك يغتر الانسان بالسلامة وينسى طروق الموت فيأتيه  
بغتة فيمته وقد فات الاستدراك ولم يبق إلا الندم . فالعاقل من

كانت عينه مراقبة للعواقب ، محترزة بما يجوز وقوعه ، عاملة بالاحتياط في كل حال حافظه للسـرّ وللمال ، غير واثقة بزوجـة ولا ولد ولا صديق ، متأهبة للرحيل منبهة للنقـلة . هذه صفـة أهل الحزم .

### ٢٤٦ - معرفة ذات الله عز وجل مستحيلة

من أعجب الأمور طلب الاطلاع على تحقيق العرفان لذات الله عز وجل وصفاته وأفعاله ، وهيات . ليس إلا المعرفة بالحملة ولقد أوغل المتكلمون فما وقعوا بشيء فرجع عقلاؤهم الى التسليم ، وكذلك اصحاب الرأي ، مالوا الى القياس فإذا اشياء كثيرة بعكس مرادهم ، فلم يجدوا ملجأ الا التسليم ، فسـموا ما خالفهم استـحساناً<sup>(١)</sup> : فالفقيه من علل : يمكن ، فإذا عجز استـطرح للتسليم ، هذا شأن العبيد .

فأما من يقول لم فعل كذا ؟ وما معنى كذا ؟ فانه يطلب الاطلاع على سر الملك ، وما يجد الى ذلك سبيلاً لوجهين : احدهما ان الله تعالى ستر كثيراً من حكمه عن الخلق . والثاني انه ليس في قوى البشر ادراك حكم الله تعالى كلها ، فلا يبقى مع المعارض سوى الاعتراض المخرج الى الكفر « فليسد بسبب الى السماء ثم ليتطع فلينظر هل يذهبن كيدـه »

(١) لم يوضح ما يريد ، فان كان يعني بـ « أهل الرأي » الخفية ، ويصـد « الاستحسان » المعروف عندهم . فالحق غير ما قال .

ما يغيظ ، والمعنى من رضي بأفعالي والا فليخفق نفسه فما افعل  
الا ما أريد .

## ٢٤٧ - فساد أهل الزمان وخاصة المتصوفة

من رزقه الله تعالى العلم ، والنظر في سير السلف ، رأى  
أن هذا العالم ظلمة ، وجهورهم على غير الجادة ، والمخالطة لهم  
قصر ولا تنفع ، فالعجب لمن يتوخص في المخالطة وهو يعلم أن  
الطبع لص يسرق من المخالط . وإنما ينبغي أن تقع المخالطة  
للأرفع والاعلى في العلم والعمل ليستفاد منه ، فأما مخالطة الدون  
فإنها تؤذي ، الا أن يكون عاميا يقبل من معلمه ، فينبغي أن  
يخالط بالاحتراز . وفي هذا الزمان أن وقعت المخالطة للعوام فهم  
ظلمة مستحكمة ، فإذا ابتلي العالم بمخالطتهم فليشمر ثياب الحذر ،  
ولتكن مجالسته أيام للتذكرة والتأديب فحسب .

وان وقعت المخالطة للعلماء فاكثروا على غير الجادة ، مقصودهم  
حورة العلم لا العمل به . فلا تكاد ترى من تذاكره أمر الآخرة  
إنما شغلهم الغيبة وقصد الغلبة واجتلاب الدنيا ، ثم فهم من  
الحسد للنظر ما لا يوصف .

وان وقعت المخالطة للأمرءاء ، فذاك تعرض لفساد الدين ،  
لأنه أن تولى لهم ولاية دنيوية فالظلم من ضروراتها ، لغلبة العادة

عليهم والاعراض عن الشرع . وان كانت ولاية دينية كالقضاء ، فانهم يأمرونه بأشياء لا يكاد يمكنه المراجعة فيها ، ولو راجع لم يقبلوا . وأكثر القوم يخاف على منصبه ، فيفعل ما أمر به وان لم يجوز . وربما رأيت في هذا الزمان أقواماً يبذلون المال ليكونوا قضاة ، أو شهوداً ، ومقصودهم الرفع . ثم أكثر الشهود يشهد على من لا يعرفه ، ويقول أنه معرف ، ويدري انه كذاب ، وانه انما عرف لاجل حبة يعطاها ، وكم قد وقعت شهادة على غير المشهود عليه ، وعلى مكره . وان وقعت المخالطة للمتزهدين فأكثرهم على غير الجادة ، وعلى خلاف العلم ، قد جعلوا لانفسهم نواميس . فلا يتنسبون ولا يخرجون الى سوق ، ويظهرون التخشع الزائد . وكله نفاق . وفيهم من يلبس الصوف تحت ثيابه ، وربما لوح بكمه ليُرى . وقد حكى عن طاهر بن الحسين انه قال لبعض المتزهدين : منذ كم قدمت العراق ؟

قال : دخلتها منذ عشرين سنة ، وانا منذ ثلاثين سنة صائم .

قال : سألك مسألة فأجبت عن اثنتين .

وبنت الصوفية أربطة فهي خوارج على المساجد ، وهي دكاكين كربة يقعد فيها الكسالى عن الكسب مع القدرة عليه ، ويتعرضون بالعود للصدقات ، ولأحوال الظلمة ، وقد أراحوا أنفسهم من

إعادة العلم . وأكثرهم لا يصلي نافلة ولا يقوم الليل ، بل همهم المأكول والمشروب والرقص <sup>(١)</sup> . وقد اتخذوا سنناً تخالف الشريعة فهم يلبسون المرقع لا من فقر ، وهذا قبيح . لأنه ليس عندهم من أمارات الزهد سوى اللبس الدون ، فتياهم تصيح نحن زهاد ، وباقي أفعالهم المستورة تفضحهم إذا اطلع عليها ، فالمطبخ دائر ، والحمام ، والحلوى كثيرة . والطيب والدعة ؟ والكبر حاصل بذلك الكبير . وقد قال النبي ﷺ للمالك بن فضلة وقد رآه أشعث الهيئة : أمالك مال ؟ قال : بلى من كل المال آتاني الله عز وجل !

قال : فإن الله عز وجل إذا أنعم على عبد نعمة أحب أن ترى عليه . ومن أخلاقهم تنفير الناس عن العلم ، ويزعمون أن لا حاجة إلى الوسائط ، وإنما هو قلب ورب <sup>(٢)</sup> . ولهم من الأقوال والإفعال المنكرات ما قد ذكرته في تلبيس إبليس .

آه لو كان لهذا الزمان ضمير لاحتاج كل يوم إلى منه درة . لا بل كان يستعمل السيف في هؤلاء الخوارج ، وهم داخل البلد لاقدرة العلماء عليهم . إذ قولهم فيهم لايقبل . فمن رزقه

---

(١) الذي يسمى اليوم « الذكر » وهو بدعة منكورة والصوفية إذا جاعوا أكلوا وإذا شبعوا رقصوا . انظر حكم الرقص ووصفه في باب المرتد من حاشية ابن عابدين (٢) أي إن من كلامهم في هذا المعنى : حدثني قلبي عن ربي !!

الله سبحانه النظر في سير السلف ، ووقفه للاقتداء بهم ، أن  
يعتزل عن أكثر الخلق ، ولا يخالطهم فانه من خالط أودي ،  
ومن داري لم يسلم من الداهية ، فالنصح اليوم مردود .

## ٢٤٨ - كيف تعامل أعداءك وحسادك

من البله أن تبادر عدواً أو حسوداً بالخاصة . وإنما ينبغي  
أن عرفت حاله أن تظهر له ما يوجب السلامة بينكما ، وأن  
اعتذر قبلك ، وأن أخذ في الحصومة صفحت ، وأريته أن  
الأمر قريب ، ثم تبطن في الحذر منه ، فلا تثق به في حال  
وتتجافاه باطناً مع إظهار الخالطة في الظاهر ، فإذا أردت أن  
تؤذيه فأول ما تؤذيه به إصلاحك واجتهادك فيما يرفعك . ومن  
أعظم العقوبة له العفو عن زله . وأن بالغ في السب فبالغ في  
الصفح تنب عنك العوام في مثبه ، ويحمدك العلماء على حملك .  
وما تؤذيه به من ذلك وغيره في الباطن أضعاف ، وما تؤذيه  
به من كلمة إذا قلتها له سمعت أضعافها . ثم بالحصومة تعلمه  
أنك عدوه فيأخذ الحذر ويبسط اللسان ، وبالصفح يجهل  
ما في باطنك ، فيمكنك حينئذ أن تشفي منه بما يؤذي دينك  
فيكون هو الذي قد اشتفى منك وما ظفر قط من ظفر  
به إلا أن بل الصفع الجليل . وإنما يقع هذا بمن يرى أن

تسليطه عليه إما عقوبة لذنوب أو لرفع درجة أو للابتلاء فهو لا يرى الخصم وإنما يرى القدرة .

## ٢٤٩ - حكمة منع اجابة الدعاء

إذا وقعت في محنة يصعب الخلاص منها فليس لك الا الدعاء والرجاء بعد أن تقدم التوبة من الذنوب ، فان الزلل يوجب العقوبة ، فاذا زال الزلل بالتوبة من الذنوب ارتفع السبب ، فاذا ثبت ودعوت ولم تر للاجابة أثراً فتفقد أمرك ، وربما كانت التوبة ماصحت ، فصحتها ثم ادع ولا تمل من الدعاء ، وربما كانت المصلحة في تأخير الاجابة ، وربما لم تكن المصلحة في الاجابة ، فانت تثاب وتجاهب الى منافعك . ومن منافعك أن لا تعطى ما طلبت بل تعوض غيره . فاذا جاء ابليلس فقال : كم تدعوه ولا ترى اجابة؟ فقل : أنا اتعبد بالدعاء وأنا موقن أن الجواب حاصل ، غير أنه ربما كان تأخيره لبعض المصالح علي مناسب ، ولو لم يحصل حصل التعمد والذل . فإياك أن تسأل شيئاً الا وتقرنه بسؤال الحيرة ، فرب مطلوب من الدنيا كان حصوله سبباً للهلاك ، وإذا كنت قد أمرت بالمشاورة في أمور الدنيا فليستك ليبين لك في بعض

الآراء ما يعجز رأيك وترى أن ما وقع لك لا يصلح ، فكيف  
لاتسأل الخير ربك وهو أعلم بالمصالح والاستخارة من حسن المشاورة .

### ٢٥٠ - أكثر طبقات الناس فاسدون

نظرت الى الناس فرأيتهم ينقسمون بين عالم وجاهل ،  
فاما الجاهل فانقسموا ، فمنهم سلطان قد ربي في الجهل ولبس  
الحرير وشرب الخمر وظلم الناس ، وله عمال على مثل حاله ،  
فهؤلاء بمعزل عن الخير بالجملة . ومنهم تجار مهمتهم الاكتساب  
وجمع الاموال ، واكثرهم لا يؤدي الزكاة ولا يتحاشى من الربا  
فهؤلاء في صور الناس . ومنهم أرباب معاش يطففون المكيال  
ويخسرون الميزان ويبيعون الناس ويتعاملون بالربا وفي الاسواق  
طول النهار لاهمة لهم الا امام فيه ، فاذا جاء الليل وقعوا  
نياماً كالسكارى فهمة أحدهم ما يأكل ويلتذ به ، ولبس عندهم  
من الصلاة خبر ، فان صلى احدهم نقرها أو جمع بينهما ،  
فهؤلاء في عداد البهائم .

ومن الناس ذوو رذالة في جميع أحوالهم فهذا كناس وهذا  
زبال وهذا نخال وهذا يكسح الحش<sup>(١)</sup> فهؤلاء أرذل القوم .

ومنهم من يطلب الاذات ولا يساعد المعاش فيخرج الى  
قطع الطريق ، وهؤلاء أحق الجماعة ، إذ لا عيش لهم فان

(١) كل هذا لا عيب فيه ان اضطر المرء اليه ، واتق الله فيه .



التذوا لحظة بأكل أو شرب فحركت الريح قصبة هربوا خوفاً من السلطان ، وما أقل بقاءهم ، ثم القتل والصلب مع اثم الآخرة . ومنهم أرباب قرى قد همم الجهل ، واكثرهم لا يتحاشى من نجاسة ، فهم في زمرة البقر . ورأيت النساء ينقسمن أيضاً ، فمنهن المستحسنة التي تبغي<sup>(١)</sup> ومنهن الخائنة لزوجها في ماله ، ومنهن من لاتصلي ولاتعرف شيئاً من الدين فهو لاء حشو النار . فاذا سمعن موعظة فانما كما مرت على حجر واذا قرىء عندهم القرآن فكانهن يسهعن السر .

وأما العلماء فالمبتدئون منهم ينقسمون الى ذي نية خبيثة يقصد بالعلم المباهاة لا العمل ، ويميل الى الفسق ظناً أن العلم يدفع عنه ، وإنما هو حجة عليه . وأما المتوسطون والمشهورون فاكثروهم يغشى السلاطين ويسكت عن انكار المنكر ، وقليل من العلماء من تسلم له نيته ويحسن قصده .

فمن اراد الله به خيراً رزقه حسن القصد في طلب العلم ، فهو يحصله لينتفع به وينفع ، ولايبالي بعمل بما يدل عليه العلم فتراه يتجافى أرباب الدنيا ، ويحذر مخالطة العوام ، ويقنع بالقليل خوفاً من المخاطرة في الدنيا في تحصيل الكثير ، ويؤثر العزلة فليس مذكراً بالآخرة مثلها ، وليس على العالم أضر من

الدخول على السلاطين فإنه يحسن للعالم الدنيا ويهون عليه المنكر ، وربما اراد ان ينكر فلا يصح له ، فإن عدم القناعة وغلبته نفسه في طلب فضول الدنيا سلم عليه لانه يتعرض باربابها . وان الانسان ليمشي في السوق ساعة فينسى بما يرى ما يعلم ، فكيف اذا انضم الى ذلك التردد الى الاغنياء والطمع في اموالهم ، فاما الوحدة فانها سبب رجوع القلب وجمع الهم والنظر في العواقب والتهيؤ للرحيل وتحصيل الزاد . فاذا انضمت اليها القناعة جلبت المستحسنة . ولا تحسن اليوم المجالسة الا لكتاب بجدتك عن اسرار السلف . فاما مجالسة العلماء فمخاطرة ، اذ لا يجتمعون على ذكر الآخرة في الاغلب . ومجالسة العوام فتنة للدين ، الا ان يحترز مجالسهم ويمنعهم من القول فيقول هو ويكلفهم السماع . ثم يستوفز للبعد عنهم ولا يمكن الانقطاع الكلي الا بقطع الطمع . ولا ينقطع الطمع الا بالقناعة باليسير أو بتجر بتجارة ، أو أن يكون له عقار يستغله ، فإنه متى احتاج تشتت الهم ، ومتى انقطع العالم عن الخلق وقطع طمعه فيهم وتوفر على ذكر الآخرة فذاك الذي ينفع وينتفع به . والله الموفق .

## ٢٥١ - الاستعداد للجنة والرد على المتصوفة

من تأمل بعين الفكر دوام البقاء في الجنة في صفاء بلا

كدر ، ولذات بلا انتقطاع ، وبلوغ كل مطلوب للنفس ، والزيادة  
 للآعين رأيت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، من غير  
 تغير ولا زوال . ولا يقال ألف ألف سنة ولا مئة ألف ألف .  
 ولو أن الانسان عد الآلاف الوف السنين لانقضى عدده وكان  
 له نهاية ، وبقاء الآخرة لانقضاء له ، إلا أنه لا يحصل ذلك الا بنقد  
 هذا العمر . وما مقدار عمر غايته مائة سنة منها خمس عشرة صوبة  
 وجعل ، وثلاثون بعد السبعين ان حصلت ضعف وعجز . والتوسط  
 نصفه نوم ، وبعضه زمان اكل وشرب وكسب ، والمتنفل منه  
 للعبادات يسير . أفلا يشتري ذلك الدائم بهذا القليل ؟

ان الاعراض عن الشروع في هذا البيع والشراء لغبن فاحش  
 في العقل ، وخلل داخل في الايمان بالوعد . فات من يدري  
 كيف يعقد البيع بالعلم ، هو الذي يدل على الطريق ويعرف  
 ما يصلح لها ويجذر من قطعها .

ولقد دخل ابليس على طائفة من المتزهدين بأفات اعظمها  
 انه صرفهم عن العلم . فكأنه شرع في اطفاء المصباح ليسرق في  
 الظلمة ، حتى انه اخذ قوما من كبار العلماء فلك بهم من ذلك  
 ما ينهى عنه العلم ، فرأيت ابا حامد الطوسي (١) يحكي عن نفسه  
 في بعض مصنفاته قال : شاورت متبوعا مقدما من الصوفية في

---

(١) يريد به حجة الاسلام الامام الغزالي .

المواظبة على تلاوة القرآن فنعني منه ، وقال : السبيل ان تقطع  
علايقك من الدنيا بالكلية بحيث لا يلتفت قلبك الى اهل وولد  
ومال وعلم ، بل تصير الى حالة يستوي عندك وجود ذلك  
وعدمه ، ثم تخلو بنفسك في زاوية . فتمتصر من العبادة على  
الفرائض والرواتب ، وتجلس فارغ القلب . ولا تزال تقول : الله .  
الله . الى ان تنتهي الى حالة لو تركت تحريك اللسان رأيت كأن  
الكلمة جارية على لسانك ، ثم تنظر ما يفتح عليك بما فتح مثله  
على الانبياء والاولياء (١) .

قلت : وهذا أمر لا أعجب انا فيه من الموصى به وانما  
أعجب من الذي قبله مع معرفته وفهمه ، وهل يقطع الطريق  
بالاعراض عن تلاوة القرآن ؟ وهل فتح للأنبياء ما فتح بمجاهدتهم  
ورياضتهم . وهل يوثق بما يظهر ؟ ثم ما الذي يفتح ؟ أم اطلاع  
على علم الغيب أم وحي ؟

فهذا كله من تلاعب ابليس بالقوم . وربما كان ما يتخيل  
من أثر الما ليخوليا ومن ابليس . فعليك بالعلم ، وانظر في سير  
السلف هل فعل أحد منهم من هذا شيئاً أو امر به ؟ وانما  
تشاغلو بالقرآن والعلم فدلهم على اصلاح البواطن وتصفيتهما .  
نسأل الله عز وجل علماً نافعا ، ودفعاً للعدو مانعاً ، إنه قادر

---

(١) ما خالف الشرع زده ولو جاء به الفزالي او غير الفزالي ، وهذا مما يخالف الشرع

## ٢٥٢ - نصائح في الحب والبغض

من أراد اصطفاء محبوب ، فالمحجوب نوعان امرأة يقصد  
 منها حسن الصورة ، وصديق يقصد منه حسن المعنى ، فإذا  
 أعجبك صورة امرأة فتأمل خلالها الباطنة 'مديدة' قبل ان  
 يتعلق القلب بها تعلقاً محكماً ، فان رأيتهما كما تحب وأصل  
 ذلك كله الدين كما قال : عليك بذات الدين - فليها  
 واستولدها وكن في ميلك معتدل الميل ، فانه من الغلط ان  
 تظهر لمحجوبك المحبة ، فانه يشط علىك ، وتلقى منه الاذى  
 من التبعي والمجران والاذلال وطلب الانفاق الكثير ، وان  
 كانت تحبك ، لأن هذا إنما يجتلبه حب الاذلال المقهور وثم  
 نكتة عجيبة ، وهي انك ربما عملت بمقتضى الحال الحاضرة ،  
 وهي تحكم بكمال الحب ، ثم ان ذلك لا يثبت إليك فتقع  
 وتبقى مقهوراً ويصعب عليك الخلاص . وربما تمكنت بمعرفة  
 شرك أو بأخذ كثير من مالك .

ومن أحسن ما بلغني في هذا أن جارية لبعض الخلفاء كانت  
 تحبه حباً شديداً ولا تظهر له ذلك ، فسئلت عن هذا فقالت :  
 لو أظهرت ما عندي فجفاني هلك . قال الشاعر :

لا تظهرن مودة لحبيب	فترى بعينك منه كل عجب
أظهرت يوماً للحبيب مودتي	فأخذت من هجرانه بنصيب

وكذا ينبغي ان تكتم حبك للولد ، لانه ينسلط عليك ،  
ويضيع مالك ، ويبالغ في الادلال ، ويمتنع عن التعلم والتأدب .  
وكذلك اذا اصطفت صديقا وخبرته فلا تخبره بكل  
ما عندك ، بل تعاوده بالاحسان كما تعاود الشجرة ، فانها اذا  
كانت جيدة الاصل حسنت ثمرتها بالتعاود . ثم كن منه على  
حذر فقد تتغير الاحوال وقد قيل :

احذر عدوك مرة واحذر صديقك ألف مرة  
فلربما انقلب الصديق فكان أدرى بالمضرة

وأما إذا أبغضت شخصا فلا تظهرن ذلك ، فانك تنهيه  
على أخذ الحذر منك ، وتدعوه الى المبارزة ، فيبالغ في  
حربك والاحتيال عليك ، بل ينبغي أن تظهر له الجميل إن  
قدرت ، وتبره ما استطعت ، فانكسرت معاداته جملة بالحياء  
من بغضك ، فان لم تقط فبجر جميل ، لانيين فيه ما يؤذي .  
ومنى سمعت عنه كلمة قذعة فاجعل جوابها كلمة جميلة ، فهي  
أقوى في كف لسانه ، وكذلك جميع ما يخاف اظماره ، فلا  
تتكلمن به ، فربما وقعت كلمة أسقطت بها عز السلطان فنقلت  
اليه فكانت سبب هلاكك ، أو عن صديق فكانت سبب  
عداوته ، أو صرت رهينا لمن صمها خائفا أن يظهرها .  
فالخزم كتمان الحب والبغض .

وكذا ينبغي ان تكتم منك فان كنت كبيرا استهزموك

وان كنت صغيراً استعقروك .  
وكذلك مقدار مالك ، فانه ان كان كثيراً نسبوك في  
نفقتك الى البخل ، وان كان قليلاً طلبوا الراحة منك .  
وكذلك المذهب ، فانك ان أظهرته لم تأمن أن يسمعه  
مخالف فيقطع بكفرك : وقد أنشدنا محمد بن عبد الباقي البزار :  
احفظ لسانك لاتباع بثلاثة سن ومال ما استطعت ومذهب  
فعلى الثلاثة تبلى بثلاثة بموه وبمفرق ومكذب

### ٢٥٣ - خادم السلطان كراكب البحر

طال تعبي من مؤمن بالله عز وجل مؤمن بجزائه يؤثر  
خدمة السلطان مع ما يرى من الجور الظاهر . فواعجباً ما الذي  
يعجبه ؟ ان كان الذي يعجبه دنيوياً فليس ثم الا ان يصاح  
بين يديه بسم الله ، وأن يتصدر في المجالس ويلوي عنقه كبيراً  
على النظراء ، ويأخذ الأسحاح<sup>(١)</sup> وهو يعلم من أين حصل .  
وربما انبسط في البرطيل<sup>(٢)</sup> . ثم يقابل هذا أن يصادر ويعزل ،  
فتستخرج منه تلك المرارة كل حلاوة كانت في الولاية .  
وربما كان قريب الحال<sup>(٣)</sup> فافتقر بالمصادرة جداً ، ثم تنطلق  
اللسن المادحة بالذم . ثم لو سلم من هذا فانه لا يسلم من  
الرفيق له والحذر منه . فهو كراكب البحر أن سلم بدنه من  
الفرق لم يسلم قلبه من الخوف .

(١) يريد بها « سمت » (٢) الرشوة والبرطيل كلمة فصيحـة وهي من عاميـة الشام

(٣) أى ليس بالنفي المتندر . ويقال اليوم « في عامية الشام » فلان ضعيف الحال

وان كان ديتاً فانه يعلم أنهم لا يمكنونه في الغالب من العمل  
بمقتضى الدين . فانهم يأمرونه بترك ما يجب وفعل ما لا يجوز  
فيذهب دينه على الباردة<sup>(١)</sup> . ولعقاب الآخرة أشق .

### ٢٥٤ - عليك بالقناعة

المعجب من الذي أنف من الذل كيف لا يصبر على جاف  
الحبز ولا يتعرض لمن الاندال ؟

أترأه ما يعلم أنه مابقي صاحب مروءة ! وانه ان سأل  
بخيلاً لا يعطي ، فان أعطى نزرأ فانه يستعبد المعطى بذلك  
العمر ، ثم ذاك القدر النزر يذهب عاجلاً ، وتبقى المن والحجل  
ورؤية النفس بعين الاحتقار ، اذ حارت سائلة ، ورؤية المعطى  
بعين التعظيم أبداً . ثم يوجب ذلك السكوت عن معاييب  
المعطى والبدار الى قضاء حقوقه وخدمته فيما بقي .

وأعجب من هذا من يقدر أن يستعبد الاحرار بقليل العطاء  
الفاني ولا يفعل ، فان الحر لا يشتري إلا بالاحسان قال الشاعر :  
تفضل على من شئت واعن بأمره فأنت ولو كان الامير أميره  
وكن ذاغنى عن تشاء من الورى ولو كان سلطاناً فأنت نظيره  
ومن كنت محتاجاً اليه وواقفاً على طمع منه فأنت أسيره<sup>(٢)</sup>

(١) اي على امون سبب وهو تعبير عباسي عامي .

(٢) واصله : احسن الى من شئت تكن اميره ، واحتفن عن شئت تكن

نظيره ، واحتج الى من شئت تكن اسيره .



## ٢٥٥ - نصائح للشباب وعلاقتهم بالنساء

ينبغي للصبي إذا بلغ أن يحذر كثرة الجماع ليقبى جوهره فيفقد ذلك في الكبر ، لأنه من الجائز كبره والاستعداد للجائز حزم ، فكيف للغالب ؟ كما ينبغي أن يستعد للشتاء قبل هجومه ، ومتى انفق الحاصل وقت القدرة تأذى بالقرى إليه وقت الفاقة .

وليعلم ذو الدين والفهم أن المتعة إنما تكون بالقرب من الحبيب ، والقرب يحصل بالتقبل والضم ، وذلك يقوى المحبة ، والمحبة يلد وجودها والوطء ينقص المحبة ويعدم تلك اللذة . وقد كان العرب يعشقون ولا يروون وطء المعشوق . وقال قائلهم : ان نكح الحب فقد .

فأما الالتذاد بنفس الوطء فشأن البهائم <sup>(١)</sup> .

ولقد تأملت المراد من الوطء فوجدت فيه معنى عجيباً يخفى على كثير من الناس ، وهو أن النفس اذا عشقت شخصاً أحبت القرب منه ، فهي تؤثر الضم والمعانقة لأنها غاية في

---

(١) والناس في هذا كالبهائم . هذه طبيعتهم التي طبعهم الله عليها ، لا يد لهم فيها .

القرب ، ثم تريد قربا يزيد على هذا فيقبل الحد . ثم تطلب القرب من الروح فيقبل الفم ، لانه منفذ الى الروح <sup>(١)</sup> ، ثم تطلب الزيادة فيص لسان المحبوب ، وقد كان رسول الله ﷺ يتوشح عائشة ويقبلها ويمص لسانها <sup>(٢)</sup> . فاذا طلبت النفس زيادة في القرب الى النفس استعملت الوطء <sup>(٣)</sup> . فهذا سره المعنوي ، ويحصل منه الالتذاذ الحسي .

### ٢٥٦ - الرد على المتكلمين

ليس على العوام أضر من سماعهم علم الكلام وإنما ينبغي أن يحذر العوام من سماعة والخوض فيه ، كما يحذر الصبي من شاطئ النهر خوف الغرق . وربما ظن العامي أن له قوة يدرك بها هذا وهو فاسد ، فانه قد زل في هذا خلق من العلماء فكيف العوام ؟

وما رأيت أحق من جمهور قضاص زماننا ، فانه يحضر عندهم العوام الغشم فلا يفهمونهم عن خمر وزنا وغيبة ، ولا يعلمونهم أركان الصلاة ووظائف التعبد ، بل يملؤون الزمان بذكر

(١) بل هو منفذ الى المنة والامعاء وما فيها . ولكن الشهوة تغمي العين وتمطل الفكر . (٢) قال الاستاذ الشيخ ناصر : مص اللسان لم يصح .

(٣) أعاقبها والنفس بعد مشقة      اليها وهل بعد العناق تداني  
والألم فاما كي تزول صابقي      فيشتد ما ألقى من الهيان  
كان فؤادي ليس يشفى غليله      سوى ان يرى الروحين المتغيان

الاستواء وتأويل الصفات ، وأن الكلام قائم بالذات  
فيتأذى بذلك من كان قلبه سليماً . وإنما على العامي أن يؤمن  
بالأصول الخمسة : بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ،  
ويقنع بما قال السلف : القرآن كلام الله غير مخلوق . والاستواء  
حق والكيف مجهول . وليعلم أن رسول الله ﷺ لم يكف  
الأعراب سوى مجرد الإيمان ، ولم تتكلم الصحابة في الجواهر  
والأعراض . فمن مات على طريقهم مات مؤمناً سليماً من بدعة .  
ومن تعرض لساحل البحر وهو لا يحسن السباحة فالظاهر غرقه .

## ٢٥٧ - وجوب الاستعداد للآخرة وترك لذات الدنيا

أشد الناس جهلاً منهوم بالذات .  
والذات على ضربين مباحة ومحظورة ، فالمباحة لا يكاد يحصل  
منها شيء إلا بضياغ ما هو مهم من الدين . فإذا حصلت منها حبة  
قارنها فنظار من المهم . ثم لا تكاد تصفو في نفسها بل مكدراتها  
ألف ، فإذا صور عددها الألف صار التصوير مغلفاً للهوى  
مجرثاً للنفس ، فإذا أنفت أنفت من الأسف على الدوام ما لا  
يجويه صفة فهي نعر الغمر<sup>(١)</sup> وتهدم العمر ، وتديم الأسى .  
ومع هذا فالمنهوم كلما عدى عن لذة طلب أختها . وقد عرف

جناية الاولى وخيانتها . وهذا مرض العقل ، وداء الطبع . فلا يزال صاحبه هذا كذلك الى أن يختطف بالموت فيلقى على بساط ندم لا يستدرك . فالعجب من همة هكذا مع قصر العمر ، ثم لا يتم بأخروته التي لزمها سليمة من شامت ، منزهة عن عائب دائمة الى الابد ، باقية ببقاء الابد . وانما يحصل تقريب هذه بأبعاد تلك ، وعمران هذه بتفريب تلك . فواعجبا لعاقل حصيف حسن التدبير ، فاته النظر في هذه الاحوال ، وغفل عن التمييز بين هذين الامرين .

وان كانت اللذة معصية انضم الى مذكراته عار الدنيا ، والفضيحة بين الخلق ، وعقوبة الحدود ، وعقاب الآخرة ، وغضب الخلق سبحانه .

بالله ان المباحات تشغل عن تحصيل الفضائل فدم ذلك لبيان الحزم ، فكيف بالمحرمات التي هي غاية الرذائل ؟ نسأل الله عز وجل يقظة تحركنا الى منافعنا ، وترجعنا عن خرافتنا انه قريب .

٢٥٨ - التراخي والكسل بعد اليقظة بهما المواعظ وأسبابه

تأملت على الخلق (١) واذا هم في حالة عجيبة يسكاد يقطع معها

بفساد العقل . وذلك ان الانسان يسع المواعظ وتذكر له  
الآخرة فيعلم صدق القائل ، فيسكي وينزعج على تفريطه ، ويعزم  
على الاستدراك ، ثم يتراخى عمله بمقتضى ما عزم عليه . فاذا قيل  
له : أنتشك فيما وعدت به ؟ قال : لا والله .

فيقال له : فاعمل . فينوي ذلك ثم يتوقف عن العمل . وربما  
مال الى لذة محرمة ، وهو يعلم النهي عنها .

ومن هذا الجنس تأخر الثلاثة الذين خلّفوا ولم يكن لهم  
عذر وهم يعلمون قبح التأخر . وكذلك كل عاص ومفرط .  
فتأملت السبب مع أن الاعتقاد صحيح والفعل بطيء ، فاذا  
له ثلاثة أسباب (١) :

أحدهما رؤية المولى العاجل ، فان رؤيته تشغل عن الفكر  
فيما يجنيه .

والثاني التسويف بالتوبة . فلو حضر العقل لحذر من آفات  
التأخير ، فرجما هجم الموت ولم تحصل التوبة ، والعجب من مجرّد  
سلب روحه قبل مضي ساعة ولا يعمل على الحزم ، غير ان المولى  
يطيل الامد . وقد قال صاحب الشرع عليه السلام : « صل صلاة مودع »  
وهذا نهاية الدواء لهذا الداء ، فانه من ظن انه لا يبقى الى صلاة  
اخرى جد واجتهد .

والثالث رجاء الرحمة ، فيرى العاصي بقول : « ربي رحيم »

(١) عرض لهذا المعنى في أول الكتاب .

وينسى انه شديد العقاب . ولو علم أن رحمته ليست رقة اذ لو كانت كذلك لما ذبح عصفوراً ولا آلم طفلاً ، وعقابه غير مأمون ، فانه شرع قطع اليد الشريفة بسرقة خمسة قراريط . فنسأل الله عز وجل أن يعيب لنا حزماً بيت المصالح حزماً .

## ٢٥٩ - ذم لباس الخيلاء

نظرت في قول رسول الله ﷺ لما لبس الخاتم ثم رمى به وقال : « شغلني نظري اليكم ونظري اليه » وقوله : « هذا رجل يتبختر في حلته مرجلاً مجتة خسف به الارض ، فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة » ، فرأيت انه لا ينبغي لأحد أن يلبس ثوباً معجباً ولا شيئاً من زينة ، لان ذلك يوجب النظر الى النفس بعين الاعجاب ، ، والنفس ينبغي ان تكون ذليلة للخالق .

وقد كان قدماء الاحبار في بني اسرائيل يمشون على العصي لئلا يقع منهم بطر في المشي . ولبست أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها درعاً لها فأعجبت به ، فقال لها رسول الله ﷺ : « ان الله لا ينظر اليك في حالتك هذه » . ولما لبس رسول الله ﷺ خيصة لها أعلام قال : « ألهتني هذه عن صلاتي » .

وهذا كله يوجب الاعراض عن الزينة وما يحرك الى الفخر

والزهو والمعجب . ولهذا حرم الحرير . وأقول على أسباب  
 هذا : ان المرفعات التي يتتوق<sup>(١)</sup> فيها المتصوفة بالسوارك  
 والتلميع ربما أوجبت زهو اللابس ، إما لحسنها في ذاتها ،  
 أو لعلها أنها تنبئ عنه بالتصوف والزهد . وكذلك الخاتم في  
 اليد ، وطول الأكام ، والنعال الصرارة<sup>(٢)</sup> ، ولا أقول :  
 ان هذه الأشياء تحرم ، بل ربما جلبت ما يحرم من الزهو ،  
 فينبغي للعاقل أن يتنبه بما قلت في دفع كل ما يحذر من شره .  
 وقد ركب ابن عمر نجيباً فأعجبه مشيه فنزل ، وقال :  
 يا نافع أدخله في البدن<sup>(٣)</sup> .

## ٢٦٠ - النهي عن مخالطة الناس

من أراد اجتماع همه وإصلاح قلبه ، فليحذر من مخالطة  
 الناس في هذا الزمان ، فإنه قد كان يقع الاجتماع على ما ينفع  
 ذكره ، فصار الاجتماع على ما يضر .

وقد جربت على نفسي مراراً ان أحصرها في بيت العزلة ،  
 فتجتمع هي ويضاف الى ذلك النظر في سير السلف فأرى العزلة

(٢) التي تحدث صوتاً ، أي يكون لها

(١) يتأنق

حرير عند المشي - وكانت من إمارات الشطار (٣) أي في الهدى

حية ، والنظر في سير القوم دواء ، واستعمال الدواء مع الحجة  
عن التخليط نافع .

فاذا فسحت لنفسي في مجالسة الناس ولقائهم نشئت القلب  
الجميع ، ووقع الذهول عما كنت أراعيه ، وانتش في القلب ما قد  
رأته العين ، وفي الضيق ما سمعته الأذن ، وفي النفس ما تطمع  
في تحصيله من الدنيا . وإذا جمهور الخاطئين أرباب غفلة ،  
والطبع بمجالستهم يسرق من طباعهم . فإذا عدت أطلب القلب  
لم أجده ، وأروم ذاك الحضور (١) فأفقدته ، فيبقى في غمارة  
ذلك اللقاء للناس أياماً حتى ما يساو الهوى . وما فائدة تعريض  
البناء للنقص ، فان دوام العزلة كالبناء ، والنظر في سير السلف  
يرفعه ، فاذا وقعت الخاطلة انتقض ما بنى في مدة في لحظة ،  
وصعب التلاقي وضعف القلب .

ومن له فهم يعرف أمراض القلب ، وإعراضه عن صاحبه ،  
وخروج طائره من قفصه ، ولا يؤمن على هذا المريض ان  
يكون مرضه هذا سبب التلف ، ولا على هذا الطائر المحصور  
ان لا يقع في الشبكة .

وسبب مرض القلب انه كان عمياً عن التخليط مغتدياً بالعلم ،

---

(١) أي حضور القلب مع الله



وسير السلف ، فخلط فلم يحصل مزاجه فوقع المرض .  
 فالجد الجد فانما هي أيام وما نرى ما يلقي ولا من يؤخذ  
 منه ، ولا من تنفع بحالسته ، إلا ان يكون نادراً ما أعرفه :  
 ملاقي الصحاب أخو وجد نظارحه حديث نجد ولا صب نجاريه  
 فالزم خلوتك ، وراع ما بقيت ، واذا قلقت النفس مشتاقة  
 الى لقاء الخلق ، فاعلم أنها بعد كدرة فرضها ليصير لقاؤهم  
 عندها مكروهاً ، ولو كان عندها شغل بالخلق لما أحببت الرحمة ،  
 كما ان الذي يخلو بحبيبه لا يؤثر حضور غيره ولو انها عشقت  
 طريق البين لم قلنت الى الشام .

### ٢٦١ - هداية الغافلين

تفكرت في سبب هداية من يهتدي وانتباه من يتيقظ من  
 رقاد غفلته ، فوجدت السبب الاكبر اختيار الحق عز وجل  
 لذلك الشخص ، كما قيل : « اذا أرادك لأمر هيباك له » .  
 فتارة تقع اليقظة بمجرد فكر يوجهه نظر العقل ، فيتلمح الانسان  
 وجود نفسه فيعلم ان لما صانعاً وقد طالبه بحقه ، وشكر  
 نعمته ، وخوفه عقاب مخالفته ، ولا يكون ذلك بسبب ظاهر .  
 ومن هذا ماجرى لأهل الكهف ، « اذ قاموا فقالوا ربنا  
 رب السوات والارض ، وفي التفسير : ان كل واحد منهم

ألقي في قلبه يقظة فقال : لا بد لهذا الخلق من خالق . فاستد  
كرب بواطنهم من وقود نار الحذر ، فخرجوا الى الصحراء ،  
فاجتمعوا عن غير موعد ، فكل واحد يسأل الآخر : ما الذي  
أخرجك ؟ فتصادفوا .

ومن الناس من يجعل الخالق سبحانه وتعالى لذلك السبب  
الذي هو الفكر والنظر سبباً <sup>(١)</sup> ظاهراً ، إما من موعظة  
يسمونها أو يراها ، فيحرك هذا السبب الظاهر فكرة القلب  
الباطنة . ثم ينقسم المتيقظون فمنهم من يغلبه هواه ، ويقتضيه  
طبعه ما يشتهي ، بما قد اعتاده ، فيعود القهقري ولا ينفعه  
ما حصل له من الانتباه . فانتباه مثل هذا زيادة في الحجة عليه .

ومنهم من هو واقف في مقام المجاهدة بين صفتين : العقل  
الآمر بالتقوى ، والهوى المتقاضي بالشهوات . فمنهم من يغلب  
بعد المجاهدات الطويلة فيعود الى الشر ويختم له به ، ومنهم  
من يغلب تارة ويغلب أخرى فجراحاته لا في مقتل <sup>(٢)</sup> . ومنهم  
من يقهر عدوه فيسجنه في حبس ، فلا يبقى للعدو من الحيلة  
إلا الرساوس .

ومن الصفوة أقوام مذ تيقظوا ما ناموا ، ومذ سلكوا  
ما وقفوا ، فهم صمود وترق ، كلما عبروا مقاماً الى مقام

(١) أى يجعل للتفكير « الذي هو سبب الهداية » سبباً ظاهراً الخ ...

(٢) أى في غير مقتل .

وأوا نقص ما كانوا فيه فاستغفروا . ومنهم من يرقى عن  
الاحتياج الى مجاهدة إما لحسة ما يدعو إليه الطبع عنده ولا  
وقع له ، وإما لشرف مطلوبه فلا يلتفت الى عائق عنه .

واعلم أن الطريق الموصلة الى الحق سبحانه ليست بما يقطع  
بالأقدام ، وإنما يقطع بالقلوب . والشهوات العاجلة قطاع الطريق  
والسبيل كالليل المدهم ، غير أن عين الموفق بصر فرس لأنه  
يرى في الظلمة كما يرى في الضوء والصدق في الطلب اينار (١)  
أين وجد يدل على الجادة ، وإنما يتعثر من لم يُخلص . وإنما  
يتمتع الاخلاص بمن لا يراود . فلا حول ولا قوة إلا بالله .

## ٢٦٢ - لو عرفت مقدارك ما تكبرت

عجبت لمن يعجب بصورته ، ويحتال في مشيته ، وينسى  
مبدأ أمره . إنما أوله لقمة ضمت اليها جرعة ماء ، فإن شئت  
فقل كسرة خبز معها قطرات ، وقطعة من لحم ومذقة من  
لبن ، وجرعة من ماء ، ونحو ذلك طبخته الكبد فأخرجت  
منه قطرات مني ، فاستقرت في الانثيين فحركتها الشهوة ،  
فصبت فبقيت في بطن الام مدة حتى تكاملت صورتها فأخرجت  
طفلاً تتقلب في خرق البول .

وأما آخره فإنه يلقي في التراب فيأكله الدود وبصيرفاتها  
تسفيه السواقي . وكـم يخرج تراب بدنه من مكان الى مكان  
آخر . ويقلب في أحوال الى أن يعود فيجمع .

هذا خبر البدن . إنما الروح عليها العمل ، فإن تجوهرت  
بالادب ، وتقومت بالعلم ، وعرفت الصانع ، وقامت بحقه فما  
يضرها نقص المركب . وإن هي بقيت على صفتها من الجهالة  
سأهت الطين بل صارت أخس حالة منه .

### ٢٦٣ - نصائح لطالب العلم الفقير

هيات ان يجتمع الهم مع التلبس بأمور الدنيا خصوصاً  
الشاب الفقير الذي قد ألف الفقر ، فإنه اذا تزوج وليس له  
شيء من الدنيا اهتم بالكسب ، أو بالطلب من الناس فتشتت همته ،  
وجاءه الاولاد فزاد الامر عليه ، ولا يزال يرخص لنفسه فيما  
يحصل ، الى أن يلتبس بالحرام ، ومن يفكر فهتة ما يأكل وما  
يأكله أهله ، وما يرضي به الزوجة من النقطة والكسوة ، وليس له  
ذلك . فاي قلب يحضر له ، وأي هم يجتمع ؟ هيات والله .  
لا يجتمع الهم والعين تنظر الى الناس ، والسمع يسمع حديثهم ،  
واللسان يخاطبهم ، والقلب متوزع في تحصيل ما لا بد منه .

فان قال قائل : فكيف اصنع ؟

قلت : إن وجدت ما يكفيك من الدنيا ، أو معيشة تكفك فاقنع بها ، وانفرد في خلوة عن الخلق بها قدرت ، وان تزوجت بفقيرة تقنع باليسير ، وتصبر أنت على صورتها وفقرها ، ولا تترك نفسك تطمح الى من تحتاج الى فضل نفقته فان رزقت امرأة صالحة جمعت همك . وإن لم تقدر لمعالجة الصبر أصلح لك من الحاطرة .

وإياك والمستحسنات (١) فان صاحبين اذا سلم كعابدهم وإذا حصل بيدك شيء فانفق بعضه ، فبحفظ الباقي تحفظ ثبات قلبك . واحذر كل الحذر من هذا الزمان وأهله فما بقي مؤاس ولا مؤثر ، ولا من بهم لست خلة ، ولا من لو سئل أعطى إلا أن يعطي نزرأ بتضجر ومنة يستعبد بها المعطي بقية العمر ، ويستثقله كلما رآه ويستدعي خدمته له ويتردد اليه . وإنما كان في الزمان مثل أبي عمرو بن نجيح سمع أبا عثمان المغربي يقول يوماً على المنبر : علي ألف دينار ، وقد ضاق صدري .

فرضى أبو عمرو اليه في الليل بألف دينار ، وقال : اقض دينك . فلما عاد وصعد المنبر قال : نشكر الله لا بي عمرو فاته أراح قلبي وقضى ديني .

فقام أبو عمرو فقال : أيها الشيخ ذلك المال كان لوالدي وقد شق عليها ما فعلت فان رأيت أن تتقدم <sup>(١)</sup> برده فافعل .  
 فلما كان في الليل عاد اليه ، وقال له : لماذا شهرتني بين الناس ؟ فأنا ما فعلت ذلك لأجل الخلق ، فخذ ، ولا تذكرني ماتوا وغيب في التراب شغوصهم والنشر مسك والعظام رميم فالبعد البعد عمن همته الدنيا ، فان زاد هم اليوم الى أن يحصل أقرب منه الى أن يؤثر . ولا تكاد ترى إلا عدواً في الباطن ، صديقاً في الظاهر ، شامتا بباطنه حسوداً على نعمته . فاشتر العزلة بما بيعت ، فإن من له قلب إذا مشى في الاسواق وعاد الى منزله تغير قلبه ، فكيف ان عرقه بالميل الى أسباب الدنيا ، واجتهد في جمع الهمم بالبعد عن الخلق ليخلو القلب بالتفكر في المآب . وتتلح عين البصيرة خيم الرحيل .

## ٢٦٤ - على المريد ان يزور القبور ولا يخالط البطالين

كان المريد في بداية الزمان إذا أظلم قلبه أو مرض لبه قصد زيارة بعض الصالحين فانجلى ما أظلم . واليوم متى حصلت ذرة من الصدق لمريد فردته في بيت عزلة ، ووجد نسيماً من روح العافية ، ونوراً في باطن قلبه ، وكاد همه يجتمع وشتانه ينتظم ، فخرج فلقي من يوماً اليه بعلم أو زهد رُئي عند البطالين

وهو يجري معهم مسلك المذبان الذي لا ينفع ، ورأى صورته  
صورة منس (١) ، وأهون ما عليه تضييع الاوقات في الحديث  
الفارغ ، فما يرجع المريد عن ذلك الوطن الا وقد اكتسب  
ظلمة في القلب وشتاتا في العزم ، وغفلة عن ذكر الآخرة ،  
فيعود مريض القلب ، يتعب في معالجته أياماً كثيرة حتى يعود  
الى ما كان فيه ، وربما لم يعد لان المريد فيه ضعف ، فاذا  
رأى شيئاً قد جرب وعرف ثم يؤثر البطالة ، لم يأمن أن  
يتبعه الطبع .

فالاولى للمريد اليوم أن لا يزور إلا المقابر ، ولا يفاوض إلا  
الكتب ، التي قد حوت محاسن القوم ، وليستعن بالله تعالى  
على التوفيق لمراضيه ، فانه ان اراده هياه لما يرضيه .

## ٢٦٥ - صفة أولياء الله

تأملت الذين يختارهم الحق عز وجل لولايته والقرب منه .  
فقد سمعنا أوصافهم ، ومن نظنه منهم بمن رأيناه ، فوجدته  
سبحانه لا يختار الا شخصاً كامل الصورة ، لا عيب في صورته ،  
ولا نقص في خلقته ، فتراه حسن الوجه ، معتدل القامة ، سليماً  
من آفة في بدنه . ثم يكون كاملاً في باطنه ، سخياً جواداً عاقلاً

---

(١) اي ملبس « مدجل »

غير خبّ ولا خادع ، ولا حلو ولا حسو ، ولا فيه عيب من  
عيوب الباطن ، فذاك الذي يريه من صغره فتراه في الطفولة  
معتزلاً عن الصبيان ، كأنه في الصبا شيخ ينبو عن الرذائل  
ويفرع من النقائص ، ثم لا تزال شجرة همته تنمو حتى يرى ثمرها  
متهدلاً على أغصان الشباب ، فهو حريص على العلم ، منكمش  
على العمل ، محافظ للزمان ، مراعي للأوقات ، ساع في طلب  
الفضائل ، خائف من النقائص ، ولو رأيت التوفيق والالهام الرباني  
كيف يأخذ بيده أن عثر ، ويمنع من الخطأ أن هم ، ويستخدمه  
في الفضائل ، ويستتر عمله عنه حتى لا يراه منه . ثم ينقسم هؤلاء .  
فمنهم من تفقه على قدم الزهد والتعب ، ومنهم من تفقه على العلم  
واتباع السنة . ويندر منهم من يجمع له الكل ويرقيه الى  
مزايا الكاملين .

وعلاوة اثبات الكمال في العلم والعمل ، الاقبال بالكلية على  
معاملة الحق ومحبة واستيعاب الفضائل كلها ، فلو تصورت النبوة  
أن تكسب لدخلت في كسبه . ومراتب هذا لا يحتملها الوصف ،  
لكونه درة الوجود ، التي لا تكاد تعتقد في الصّدَف الا في  
كل ودود . نسأل الله عز وجل توفيقنا لمراضيه وقربه . ونعوذ  
به من طرده وابعاده .



## ٢٦٦ - أكثر الناس في غفلة عن الآخرة

أكثر الخلائق على طبع ردي لا تقومه الرياضة . لا يدرون  
 لم خلقوا ولا المراد منهم . وغاية مهمتهم حصول بغيتهم من  
 أغراضهم . ولا يسألون عند نيلها ما اجتلبت لهم من ذم . يبذلون  
 العِرْض دون العِرْض ، ويؤثرون لذة ساعة ، وأن اجتلبت  
 زمان مرض ، يلبسون عند التجارات ثياب محتال ، في شعار  
 محتال ، ويلتبسون في المعاملات ، ويسترون الحال .

إن كسبوا فشهية ، وإن أكلوا فشهوة ، ينامون الليل وإن  
 كانوا نياماً بالنهار في المعنى ، ولا نوم بهذه الصورة ، فإذا أصبحوا  
 سعوا في تحصيل شهواتهم بحرص خنزير ، وتبصص كلب ،  
 وافتراس أسد ، وغارة ذئب ، وروغان ثعلب ، ويتأسفون  
 عند الموت على فقد الهوى ، لأعلى عدم التقوى . ذلك مبلغهم  
 من العلم . كيف يفلح من يؤثر ما يراه بعينه على ما يبصره  
 بعقله ؟ وما يدركه ببصره أعز عنده بما يراه ببصيرته .

تالله لو فتحوا أسماعهم لسمعوا هائف الرحيل في زمان الإقامة  
 يصبح في عرصات الدنيا : تلمحوا تقويض خيام الاوائل . لكن  
 غرهم سكر الجهالة ، فلم يفيقوا الا بضرب الحد .

## ٢٦٧ - المال الحرام

رأيت بعض المتقدمين مثل من يكتب حلالاً وحراماً من السلاطين والامراء ثم يبنى المساجد والاربطة ، هل له فيها ثواب ؟

فأفتى بما يوجب طيب قلب المنفق ، وان له في انفاق ماله بملكه نوع سمرة ، لأنه لا يعرف أعيان المغصوبين فيرد .

قلت : واعجباً من متصدين للفتوى لا يعرفون أصول الشريعة . ينبغي أن ينظر في حال هذا المنفق أولاً ، فان كان سلطاناً فما يخرج من بيت المال قد عرفت وجوه مصارفه ، فكيف يمنع مستحقه ويشغله بما لا يفيد من بناء مدرسة ورباط ؟ وان كان المنفق من الامراء ونواب السلاطين ، فانه يجب ان يرد ما يجب رده الى بيت المال ، وليس له فيه الا ما فرض من ايجاب يليق به ، فان تصرف في غير ذلك كان مصروفاً فيما ليس له ، ولو أذن له كان الاذن جائزاً . وان كان قد أقطع ما لا يقاوم عمله<sup>(١)</sup> كان ما يأخذه فاضلاً من اموال المسلمين لاحق له فيه ، وعلى من أطلقه في ذلك اثم أيضاً ، هذا اذا سلم المال وكان من حله . فاما إذا كان حراماً أو غصباً فكل تصرف فيه حرام ، والواجب رده على من أخذ منه أو على

ورثتهم . فان لم يعرف طريق الرد كان في بيت مال المسلمين  
 يصرف في مصالحهم ، أو يصرف في الصدقة ، ولم يحظ آخذه  
 بغير الاثم . أنبأنا أحمد بن الحسن بن البنا قال أخبرنا محمد بن  
 علي الزجاجي قال أخبرنا عبد الله بن محمد الاسدي قال أخبرنا  
 علي بن الحسن قال حدثنا أبو داود قال حدثنا محمد بن عون  
 الطائي قال حدثنا أبو المغيرة قال حدثنا الاوزاعي قال حدثني  
 موسى بن سليمان قال سمعت القاسم بن خزيمة يقول قال رسول  
 الله ﷺ : من اكتسب مالا من مآثم ، فوصل رجماً ، أو  
 تصدق به ، أو أنفق في سبيل الله ، جمع ذلك جميعاً فنفذ  
 به في جهنم .

فاما اذا كان الباني تاجراً مكتسباً للحلال فبني مسجداً أو  
 وقف وقفاً للمنفقة ، فهذا بما يثاب عليه . ويبعد من يكتسب  
 الحلال حتى يفضل عنه هذا المقدار ، ويخرج الزكاة مستقصاة ،  
 ثم يطيب قلبه بمثل هذا البناء والمنفقة . إذ مثل هذا البنيان  
 لا يجوز أن يكون من زكاة . وابن سلامة النينة وخالص  
 المقصد ؟ وان بناء المدارس اليوم مخاطرة ، إذ قد انعكف  
 أكثر المنفقة على علم الجدل ، وأعرضوا عن علوم الشريعة ،  
 وتركوا التردد الى المساجد ، وقنعوا بالمدارس والالقاب .  
 وأما بناء الاربطة <sup>(١)</sup> فليس بشيء أصلاً ، لأن جمهور

---

(١) أي التكايا ونحوها

المتصوفة جلوس على بساط الجهل والكسل ، ثم يدعى مدعهم  
الحبة والقرب ، ويكره التشاغل بالعمل ، وقد تركوا سيرة  
سرى<sup>(١)</sup> وعادات الجنيـد ، واقتنعوا بأداء الفرائض ، ورضوا  
بالمرفعات ، فلا تحسن اعانتهم على بطالتهم وراحتهم ، ولا ثواب  
في ذلك .

### ٢٦٨ - اخلاص القلب وذم الرياء

عجبت لمن يتصنع للناس بالزهد يرجو بذلك قربه من  
قلوبهم ، وينسى أن قلوبهم بيد من يعمل له ، فان رضى عمله  
ورآه خالصاً لفت القلوب اليه ، وان لم يره خالصاً أعرض بها  
عنه . ومق نظر العامل الى التفات القلوب اليه فقد زاحم  
الشرك<sup>(٢)</sup> ، لانه ينبغي أن يقنع بنظر من يعمل له ، ومن  
ضرورة الاخلاص إلفات القلوب اليه ، فذاك يحصل لا يقصده  
بل بكراسته لذلك<sup>(٣)</sup> . وليعلم الانسان أن أعماله كلها يعلمها  
الخلق جملة ، وإن لم يطلعوا عليها . فالقلوب تشهد للصالح وان  
لم يشاهد منه ذلك . فاما من يقصد رؤية الخلق بعمله فقد

(١) اي السقطي

(٢) يريد : قارب الشرك . على انه ليس في ذلك شرك ، ولكن فيه نوع رياء

(٣) الاسلام دين الفطرة ، ومن فطرة الانسان حب التناء . والمطلوب ألا

يكون ذلك قصده كله ، بل يكون مقصده الاول رضا الله وثوابه

مضى العمل ضائعاً ، لانه غير مقبول عند الخلق ، لان قلوبهم  
قد لفتت عنه ، فقد ضاع العمل ، وذهب العمر .

ولقد أخبرنا ابن الحصين قال أخبرنا ابن المذهب قال أخبرنا  
أحمد بن جعفر قال حدثنا عبد الله بن أحمد قال حدثني أبي قال  
حدثنا حسن بن موسى قال حدثنا ابن لميعة قال حدثنا دراج  
عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ أنه  
قال : لو أن أحدكم يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة  
لخرج (عمله) الى الناس كأننا ما كان .

فليستق الله العبد ، وليقصد من ينفعه قصده ، ولا يتشاغل  
بمدح من عن قليل بلي هو وم .

## ٢٦٩ - مخالطة العلماء للسلطين واضرارها

قدم علينا بعض الفقهاء من بلاد الاعجام ، وكان قاضياً  
ببلده فرأيت على دابته الذهب ومعه أتوار (٢) الفضة وأشياء كثيرة  
من المحرمات .

فقلت : أي شيء أفاد هذا العلم (٢) . بل والله قد كثرت  
عليه الحليج ، وأكبر الاسباب قلة علم هؤلاء بسيرة السلف  
وما كان عليه رسول الله ﷺ . لا أنهم يجهلون الجملة ، ولكنهم

---

(١) جمع تور وهو اثناء الشرب (٢) «العلم» فاعل «وهذا» مفعول به

يتشغلون بعلم الخلاف ، ويقصدون التقدم ، ولا يقصدون سماع  
حديث ولا نظرا في سير السلف ، ويخالطون السلاطين فيحتاجون  
الى التزيم بزيم ، فربما خطر لهم أن هذا قريب ، وان لم  
يخطر لهم فالهوى غالب بلا صا ، وربما خطر لهم : ان هذا  
يحتمل ويغفر في جانب تشاغلنا بالعلم .

ثم يرون العلماء يكرمونهم لنيل شيء من دنياهم ، ولا ينكرون  
عليهم . ولقد رأيت من الذين ينتسبون الى العلم من يستصحب  
المردان ، ويشترى المهالك ، وما كان من يفعل هذا إلا من قد  
يس من الآخرة .

ورأيت من قد بلغ الثمانين من العلماء ، وهو على هذه الحالة .  
فأله الله بامن يريد حفظ دينه ويوقن بالآخرة ، اياك  
والتأويلات الفاسدة ، والاهواء الغالبة ، فانك ان ترخصت  
بالدخول في بعضها جرّك الامر الى الباقي ، ولم تقدر على  
الخروج لموضع إلف الهوى ، فاقبل نصحي ، واقنع بالكسرة ،  
وابعد عن أرباب الدنيا ، فاذا ضجّ الهوى فدعه لهذا ، وربما  
قال لك : « فالأمر الفلاني قريب ، فلا تفعل ، فانه يدعو الى  
غيره ويصعب التلاقي . فالصبر الصبر على شظف العيش . والبعد  
عن ارباب الهوى ، فما يتم دين الا بذلك . ومتى وقع الترخص  
حمل الى غيره ، كالشاطيء الى اللجة ، وانما هو طعام دون

طعام ، ولباس دون لباس ، ووجه أصبح من وجه ، وانما هي  
أيام يسيرة .

٢٧٠- عجز العقل عن ادراك حكمة الخالق ووجوب التسليم

من تفكر في عظمة الله عز وجل طاش عقله لأنه يحتاج أن  
يثبت موجوداً لأول لوجوده ، وهذا شيء لا يعرفه الحس ،  
وانما يقرّبه العقل ضرورة ، وهو متحير بعد الاقرار .

ثم يرى من أفعاله ما يدل على وجوده فلا يخفى وجوده ،  
ثم يجري في أقداره أمور لولا ثبوت الدليل على وجوده  
لأوجبت الجحد ، فانه يفرق البحر لبني اسرائيل ، وذلك شيء  
لا يقدر عليه سوى الخالق . ويصير العصا حية ثم يعيدها عصا ،  
وتتلف ما صنعوا ولا يزيد فيها شيء . فهل بعد هذا بيان ؟

فاذا آمنت السجدة تركهم مع فرعون يصلهم ولا يمنع .  
والانبياء يبتلون بالجوع والقتل ، وزكريا ينشر ، ويحيى تقتله  
زانية . ونبينا ﷺ يقول كل عام : « من يؤدبني من ينصرني ؟ »  
فيكاد الجاهل بوجود الخالق يقول : « لو كان موجوداً لنصر  
أولياؤه ، فينبغي للعاقل الذي قد ثبت عنده وجوده بالادلة  
الظاهرة الجليلة ألا يمكن عقله من الاعتراض عليه في أفعاله ،  
ولا يطلب بها علة ، اذ قد ثبت انه مالك وحكيم . فاذا خفي  
عليه وجه الحكمة في فعله نسبنا العجز الى قهرونا .

وكيف لا وقد عجز موسى عليه السلام أن يعرف حكمة  
 خرق السفينة وقتل الغلام ، فلما بان له حكمة ذلك الفساد في  
 الظاهر أقرّ . فلو قد بانّت الحكمة في أفعال الخالق جحد العقل  
 جحد موسى يوم الحضر . فمتى رأيت العقل يقول : لم ؟ فأخرسه  
 بان تقول له : يا عاجز انت لا تعرف حقيقة نفسك . فما لك  
 والاعتراض على المالك .

وربما قال العقل : أي فائدة في الابتلاء وهو قادر أن  
 يثيب ولا يبلّ؟ وأي غرض في تعذيب أهل النار وليس ثمّ تشفي ؟  
 فقل له : حكمته فوق مرتبتك ، فسلم لما لا تعلم ، فان  
 أول من اعترض بعقله إبليس ، فرأى فضل النار على الطين فأعترض ؟  
 وقد رأينا خلقاً كثيراً وسمعنا عنهم أنهم يقدحون في الحكمة  
 لأنهم يحكمون العقول على مقتضاها ، وينسون أن حكمة الخالق  
 وراء العقول ، فإياك أن تنسح لعقلك في تعليل أو أن تطلب  
 له جواب اعتراض ، وقل : له سلم تسلم ، فإياك لا تدرى غور  
 البحر الا وقد أدركك الغرق قبل ذلك .  
 هذا أصل عظيم ، متى فات الآدمي أخرجه الاعتراض  
 إلى الكفر .

## ٢٧١ - الكهولة خير واعظ

العجب بمن يقول : أخرج إلى المقابر فاعتبر بأهل البلى .



ولو فطن<sup>(١)</sup> أنه مقبرة ، يغنيه الاعتبار بما فيها عن غيرها ، خصوصاً من قد أوغل في السن ، فإن شهوته ضعفت ، وقواه قلت ، والحواس كالت والانشاط فتر ، والشعر ابيض ، فليعتبر بما فقد ، وليستغن عن ذكر من فقد ، فقد استغنى بما عنده عن التطلع الى غيره .

## ٢٧٢- ذكر الآخرة

متى تكامل العقل فقدت لذة الدنيا فتضائل الجسم ، وقوى السقم ، واشتد الحزن ، لأن العقل كلما تلمح العواقب أعرض عن الدنيا ، والتفت الى ما تلمح ولا لذة عنده بشيء من العاجل . وانما يلند أهل الغفلة عن الآخرة ، ولا غفلة لكامل العقل . ولهذا لا يقدر على مخالطة الخلق ، لانهم كأنهم من غير جنسه ، كما قال الشاعر :

ما في الديار أخو وجد نظارحه حديث نجد ولا خلّ نجاريه<sup>(٢)</sup>

## ٢٧٣- البعث

ادعى الطبائعيون ان مادة الموجودات الماء والتراب والنار والهواء فاذا كان في القيامة أذهب الاصول ، ثم أعاد الحيوان

(١) المؤلف نفسه وصى « قبل سبعة فصول » بالخروج الى المقابر

(٢) في الفصل « ٢٩٢ » ولا ص ب . وهي الرواية الصحيحة

ليعلم انها كانت بالقدرة لاعن تأثير الكليات . ومن قدح في البعث فقد بالغ في القدح في الحكمة . ومن قال : الروح عرض ، فقد جحد البعث لان العرض لا يبقى والاجساد تصير تراباً ، فان وجد شيء فهو ابتداء خلق . كلا والله ، بل بعيد النفس بعينها بدليل اعادة مذكوراتها « قال قائل منهم اني كان لي قرين » .

وعزته ان لطفه في البداية دليل على النهاية . حزن الوالدين ، وأجرى الابن في الثدي ، وانشا الاطعمة ، وأطلع العقل على العواقب . أفصح ان يقال بعد هذا التدبير ، انه يعمل بعد الموت فلا يبعث !

أتري من أحب أن يُعرَفَ فأنشأ الخلق وقال : « كنت كنزاً لا أعرف فأحببت ان أعرف » ، يؤثر أن يعلمهم فيجمل قدره .. سبحانه من أعمى أكثر القلوب عن معرفته .

## ٢٧٤ - دلائل التوحيد

سبحان من ظهر خلقه حتى لم يبق خفاء ، ثم خفى حتى كأنه لا ظهور . أي ظهور أجلى من هذه المصنوعات التي تنطق كلها بأن لي صانعاً صنعني ورتبني على قانون الحكمة . خصوصاً هذا الآدمي الذي أنشأه من قطرة ، وبناءه على اعجب

فطرة <sup>(١)</sup> ورزقه الفهم والذهن واليقظة والعلم ، وبسط له  
المهاد ، وأجرى له الماء والريح ، وأنبت له الزرع ، ورفع  
له من فوقه السماء ، فأوقد له مصباح الشمس بالنهار ، وجاء  
بالظلمة ليُسكن ، الى غير ذلك ، بما لا يحفى . وكله ينطق  
بصوت فصيح يدل على خالقه . وقد تجلى الخالق سبحانه بهذه  
الأفعال فلا خفاء .

ثم بعث الرسل فقراء من الدنيا ، ضعاف الابدان ، فقهر  
بهم الجبابرة ، وأظهر على أيديهم من المعجزات ما لا يدخل  
تحت مقدور بشر . وكل ذلك ينطق ، وقد تجلى سبحانه بذلك .  
ثم يأتي موسى عليه السلام الى البحر فينفرك فلا يبقى شك  
في ان الخالق فعل هذا . ويكلم عيسى عليه السلام الميت فيقوم .  
ويبعث طيراً أبابيل تحفظ بيته فيهلك قاصديه . وهذا أمر يطول  
ذكره كله . يدل على أن تجلى الخالق سبحانه بغير خفاء . فإذا  
ثبت عند العقول ذلك من غير ارتياب ولا شك ، جاءت أشياء  
كانها تستر الظاهر على ماسبق من تسليط الاعداء على الاولياء ،  
وإذا ثبت التجلي بأدلة لا تحتمل التأويل ، علمت ان لهذا الحفا

---

(١) من درس علم الفريزة «الفسولوجيا» واطلع على تركيب الجسم ووظائف  
اعضائه ازداد بالله ايماناً « وفي انفسكم أفلا تنظرون »

سراً لانهلمه يفترض على العقل فيه التسامح للحكيم فمن سلم سلم ،  
ومن اعترض هلك .

## ٢٧٥ - الاجتهاد

قد يدعي أهل مذهب الاجتهاد في طلب الصواب  
واكثرهم لا يقصد الا الحق . فترى الراهب يتعبد ويتجوع ،  
واليهودي يذل ويؤدي الجزية ، وصاحب كل مذهب يبالي فيه  
ويجتهد الضم والاذى طلباً للهدى ، وتحصيل الاجر ، ومع  
هذا فيقطع بضلال الاكثرين . وهذا قد بشكل ، وانما كشفه  
أنه ينبغي أن يطلب الهدى بأسبابه ، ويستعمل الاجتهاد بالإبانة ،  
فأما من فاتته الاسباب ، أو فقد بعض الآلات فلا يقال له  
يجتهد . فاليهود والنصارى بين عالم قد عرف صدق نبينا ﷺ ثم  
يمسك لرأسه (١) فهذا معاند ، وبين مقلد لا ينظر فهذا مهمل ،  
فهو يتعبد مع اهمال الاصل ، وهذا لا ينفع . وبين ناظر  
منهم لا ينظر حق النظر ، فيقول : في التوراة أن ديننا  
لا ينسخ . وهو على غير ثقة أن هذا غير معقول ولا مدخل  
فيها (٢) . ويقول بالنسخ ذاك لا ينظر في الفرق ، فينبغي أن  
ينظر حق النظر .

ومن هذا الجنس تعبد الخوارج مع اقناعهم بعلوم القاصر ،

وهو قولهم : « لاحكم الا لله » ولم يفهموا أن التحكيم من حكم الله ، فجمعوا قتال علي رضي الله عنه وقتله مبيناً على ظنهم الفاسد . ولما نهب مسلم بن عقبة المدينة وقتل الخلق قال : ان دخلت النار بعد هذا اننى لشقى .

فظن بجهله انهم لما خالفوا بيعة يزيد يجوز استباحتهم وقتلهم . قالويل لعامي قليل العلم لايتهم نفسه في واقعة ، ولايذاكر من هو أعلم منه ، بل يقطع بظنه ويقدم .

وهذا أصل ينبغي تأمله ، فقد هلك في اماله خلق لا يحصى وقد رأينا خلقاً من العوام اذا وقع لهم واقعة لم يقبلوا فتوى « وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة تصلى ناراً حامية » .

## ٢٧٦ - ذخائر البدن والنفس

لنفس ذخائر في البدن منها الدم والمني<sup>(١)</sup> وأشباه تتقوى بها ، فاذا فقدت الذخائر ولم يبق منها شيء ذهبت . ومن ذخائرها التقوى بالمال والجاه ، وما يوجب الفرح ، فاذا فقدت ذلك وكانت عزيزة ذات أنفة خرجت ، وقد يهجم عليها الخوف فلا نجد ذخيرة من الرجاء يقاومه فتذهب ، ويغلب عليها الفرح فلا نجد من الحزن مايقاومه فتذهب . فاجتهد في حفظ ذخائرها وخصوصاً الشيخ ، فانه ينبغي له الا يفرط باخراج الدم ،

(١) فيل بمعنى فاعل ، من « منى » وأصل مناعها سال .

ولا اخراج المني وان وجد شبقاً ، الا ان يكون الشبق زائداً في الحد فيخرج المؤذي في كل حين . وعلامة أن يكون مؤذياً وجود الراحة عند خروجه . فمتى وجد ضعفاً فقد آذى خروجه .

وليحفظ ذو الانفة على نفسه حشمته ، بأن لا يقف في موقف يعاب به ، فانه يستع بذهيرة العز والانفة وبضاد النفس وجود ضد ذلك . وكذلك ينبغي أن يستعد لآخر عمره بالمال مخافة أن يحتاج فيذل ، أو يسعى وقد كالت الآلة ولأن يختلف لعدوه أولى من أن يحتاج الى صديقه . ولا يلتفت الى من يذم المال ، فانهم الحق الجاهل الذي اتكوا على خبز الراحة ، فاستطابوا الكسل والدعة ، ولم يأنفوا من تناول الصدقة ، ولا من التعرض للسؤال . وقد كان لكل نبي معاش وجميع الصحابة ، وخلفوا أموالاً كثيرة .

فافهم هذا الاصل ، ولا تلتفت الى كلام الجاهل .

### ٢٧٧ - زهاد زماننا

رأيت في زهاد زماننا من الكبر وحفظ الناموس <sup>(١)</sup> ورتبة الجاه في قلوب العامة ما كدت أقطع به على أنهم أهل رياء ونفاق . فترى أحدهم يلبس الثوب الذي يرى بعين الزهد ، ويأكل أطيب الطعام ، ويتكبر على أبناء الجنس ، ويصادق

(١) أي المظاهر .

الاغنياء ، ويباعد الفقراء ، ويجب الخطاب بـ (مولانا) والمشي  
بجانبه ، ويضيع الزمان في الهذيان ، ويتقوت بخدمة الناس له  
والتسليم عليه .

ولو انه لبس ثوباً يخلطه بالفقهاء لذهب الجاه ، ولم يبق له  
متعلق . ولو أن أفعاله ناسبت ثيابه لكان الامر ، لكنهم بهرجوا  
علي من لا يخفى عليه من الخلق ، فكيف الخالق سبحانه وتعالى .

### ٢٧٨ - على المؤمن تأمين معاشه

كثيراً ما أعيد هذا المعنى الذي أنا ذاكره في هذا الكتاب  
بعبارات . ينبغي للمؤمن ان يتشاغل بمعاشه ويرفق في نفقته .  
فانه قد كان للعلماء شيء من بيت المال ورفق من الاخوان ،  
ومعونة من العوام ، فانقطع الكل ، وبقي المتشاغل بالعلم  
أو بالتعبد مسكيناً ، خصوصاً ذو العائلة . وما رأينا  
مثل هذا الزمان القبيح ، فما بقي من يوماً إليه بمعونة ولا  
باستقراض منه ، فيحتاج الانسان ان يدخل في مداخل لا تليق  
به ، وان يتعرض بما لا يصلح . فينبغي تقليل العائلة ، وتقويت  
القوت ، وترقيع الخلق ، وان أمكن معاش فهو أولى من  
التشاغل بالتعبد والتعلم لفضول العلم . وإلا ضاع الدين في  
مداخل لا تصلح . او يتعرض لبذل نذل .

## ٢٧٩ - الاحتراز والايمان بالقدر

ينبغي للعاقل ان يحترز غاية ما يمكنه . فاذا جرى القدر مع احترازه لم يلم . والاحتراز من كل شيء يمكن وقوعه ، وأخذ العدة لذلك . وهذا يكون في كل حال . قد قص وجل ظفروه فجار عليه فخبثت يده فمات . ومرو شيخنا أحمد الحربي وهو راكب بمكان ضيق فتقاطا على السرج فانهصر فؤاده فمض فمات . وكان يحيى بن نزار <sup>(١)</sup> شيخاً بحضر مجلسي قد طرق عليه ثقل الاذن فاستدعى طريقاً فمض أذنه فجري شيء من غبه فمات . وانظر الى احتراز رسول الله ﷺ حين مر على حائط مائل فأمرع .

وينبغي ان يحترز بالكسب في زمن شبابه ادخاراً لزمن شبابه ، ولا ينبغي أن يتق بمعامل الا بوثيقة ، ويبادر بالوصية مخافة ان يطرقه الموت ، ويحترز من صديقه فضلاً من عدوه ، ولا يتق بمودة من قد آذاه هو ، فان الحقد في القلوب لا يزول . وليحترز من زوجته فربما اطلعها على سر ثم طلقها فيتأذى بما تفعل به .



وقد كان ابن أفلح الشاعر يكاتب رئيساً في زمن المسترشد فلم بذلك بوابه ، واتفق أنه صرف بوابه فتمّ عليه ونقض داره . فهذه المذكورات أمثلة تنبه على ما لم يذكر . وأهم الكل أن يجتزأ بأخذ العدة ، وتحقيق التوبة ، وقبل أن يهجم عليه مالا يؤمن هجومه <sup>(١)</sup> وليحذر من لص الكسل ، فانه محتال على سرقة الزمان .

## ٢٨٠ - الاكتفاء باليسير من أمور الدنيا

تأملت خصومات الملوك وحرص التجار ، ونفاق المتزهدين فوجدت جمهور ذلك على لذات الحس . وإذا تفكر العاقل في ذلك علم أن أمر الحسيات قريب يندفع بأقل شيء ، وأن الغاية لا يمكن نيلها ، وأن بالغ عاد بالاذى على نفسه أضعاف مائاته من اللذة ، كمن يأكل كثيراً أو ينكح كثيراً .

فالسعيد من اهتم لحفظ دينه ، واخذ من ذلك بمقدار الحاجة . واعجباً ، هذا الملبوس إذا كان وسطاً خدّم ، وإذا كان مرتفعاً خدّم ، فان نظر اللابس اليه معجباً به فان الله لا ينظر اليه حينئذ . وفي الصحيح : بينا رجل يتبختر في برده خسف به . والمشروب ان كان حراماً فحقابه أضعاف لذته . وهتكه

(١) يريد الموت ، الذي لا بد منه ، ولا يعرف وعده .

العرض بين الناس عقاب آخر ، وإن كان مباحاً فالشره فيه  
يؤذي البدن .

وأما المنكوح فمدارة المستحسن يؤذي فوق كل أذى ،  
ومقاساة المستقبح أشد أذى .

فعليك بالتوسط ، وتفكر في أحوال السلاطين ، كم قتلوا  
ظلماً ، وكم ارتكبوا حراماً ، وما نالوا إلا يسيراً من لذات  
الحس ، فانقشع غيم العمر عن حشرات الفضائل ، وحصول  
العقاب ، فليس في الدنيا أطيب عيشاً من منفرد عن العالم  
بالعلم ، فهو أنيسه وجليسه ، قد قنع بما سلم به دينه من المباحات  
الحاصلة ، لا عن تكلف ولا تضيق دين ، وارتدى بالعز عن الذل للدنيا  
وأهلها ، والتخف بالقناعة باليسير ، إذا لم يقدر على الكثير فوجدته يسلم  
دينه ودينه . واشتغاله بالعلم يدلّه على الفضائل ، ويفرجه في  
البساتين . فهو يسلم من الشيطان والسلطان والموام بالعزلة .  
ولكن لا يصلح هذا إلا للعالم ، فإنه إذا اعتزل الجاهل فاته  
العلم فتعبط .

## ٢٨١ - نصائح لطلاب العلم

تأملت حالة تدخل على طلاب العلم توجب الغفلة عن المقصود ،  
وهو حرصهم على الكتابة ، خصوصاً المحدثين فيستغرق ذلك

زمانهم عن ان يحفظوا ويفهموا ، فيذهب العمر وقد عروا عن العلم إلا اليسير . فمن وفق جعل معظم الزمان مصروفاً في الاعادة والحفظ ، وجعل وقت التعب من التكرار للنسخ فيحصل له المراد . والموفق من طلب المهم ، فان العمر يعجز عن تحصيل الكل ، وجمهور المداوم الفقه . وفي الناس من حصل له العلم وغفل عن العمل بمقتضاه ، وكأنه ما حصل شيئاً . نعوذ بالله من الخذلان .

## ٢٨٢ - الاستشارة

ما اعتمد أحد أمراً اذا هم بشيء مثل التثبت ، فانه متى عمل بواقعة من غير تأمل للعواقب كان الغالب عليه الندم . ولهذا أمر بالمشاورة لان الانسان بالتثبت يفكر فتعرض على نفسه بالتفكير الاحوال وكأنه شاور وقد قيل : خير الرأي خير من فطيره . وأشد الناس تفريطاً من عمل مبادرة في واقعة من غير تثبت ولا استشارة ، خصوصاً فيما يوجب الغضب فانه طلب الهلاك أو الندم العظيم . وكمن غضب فقتل وضرب ثم لا سكن غضبه بقي طول دهره في الحزن والبكا والندم . والغالب في القاتل أنه يقتل فتفوت الدنيا والآخرة . فكذلك من عرضت له شهوة فاستعجل لديها ونسي عاقبتها ، فكمن من

ندم يتجرعه في باقي عمره ، وعقاب يستقبله من بعد موته ، وعقاب لا يؤمن وقوعه .

كل ذلك لسلة لحظة كانت كبرق . فاقه الله . التثبت التثبت في كل الامور والنظر في عواقبها . خصوصاً الغضب المثير للخصومة وتعجيل الطلاق .

### ٢٨٣- من لم يحترز بعقله هلك بعقله

سألني سائل ، قد قال بعض الحكماء : من لم يحترز بعقله هلك بعقله . فما معنى هذا ؟

فبقيت مدة لا ينكشف لي المعنى . ثم انضح .

وذلك أنه اذا طلبت معرفة ذات الخالق سبحانه من العقل فزرع الى الحس فوقع التشبيه ، فالاحتراز من العقل بالعقل هو أن ينظر فيعلم أنه لا يجوز ان يكون جسماً ولا شيئاً لشيء . واذا نظر العاقل الى أفعال الباري سبحانه رأى أشياء لا يقتضيها العقل ، مثل الآلام ، والذبح للحيوان ، وتسليط الاعداء على الاولياء مع القدرة على المنع ، والابتلاء بالمجاعة للصالحين ، والمعاقبة على الذنب بعد البعد بزلة ، وأشياء كثيرة من هذا الجنس يعرضها للعقل على العادات في تديبره فيرى أنه لاحكمة تظهر له فيها . فالاحتراز من العقل به أن يقال له : أليس قد ثبت عندك

انه مالك وانه حكيم وانه لا يفعل شيئاً عبثاً ؟

فيقول بلى .

فيقال : فمن نحن نحترز من تدبيرك الثاني بما ثبت عندك في الاول ، فلم يبق إلا أنه خفي عليك وجه الحكمة في فعله ، فيجب التسليم له ، لعلنا أنه حكيم .

حينئذ يدعن ويقول : قد سلمت .

وكثير من الخلق نظروا لمقتضى واقع العقل الاول فاعترضوا . حتى ان العامي يقول : كيف قضى عليّ سوء عاقبتي ، ولم أضيق رزقي ، وما وجه الحكمة في ابتلائي بفنون البلاء ؟

ولو أنه تلمح أنه مالك حكيم لم يبق إلا التسليم لما خفي . ولقد أنس ببديهة العقل خلق من الاكابر أولهم ابليس (١) ، فانه اعتقد تفضيل النار على الطين ، فاعترض . ورأينا خلقاً ممن نسب الى العلم قد زلوا في هذا واعترضوا ورأوا أن كثيراً من الافعال لاحكمة تحتها .

والسبب ما ذكرنا ، وهو الانس بنظر العقل في البدية والعادات ، والقياس على أفعال المخلوقين ، ولو استخرجوا علم العقل الباطن (٢) ، وهو أنه قد ثبت الكمال للمخلوق ، وانتفت

---

(١) ابليس من الاكابر ؟ (٢) الباطن صفة للم

عنه النقائص وعلم أنه حكيم لا يعبث ، لبقى التسليم لما لا يعقل .  
 واعتبر هذا بحال الحضر وموسى عليهما السلام فانه لما فعل الحضر  
 أشياء تخرج عن العادات ، أنكر موسى ونسي لإعلامه له بأني  
 انظر فيم لا تعلمه من العواقب . فاذا خفيت مصلحة العواقب  
 على موسى عليه السلام مع مخلوق ، فأولى أن يخفى علينا  
 كثير من حكمة الحكيم .

وهذا أصل ان لم يثبت عند الانسان اخبرجه الى الاعتراض  
 والكفر ، وان ثبت استراح عند نزول كل آفة .

## ٢٨٤ - مناجاة

بلغني عن بعض الكرماء ان رجلاً سأله فقال أنا الذي  
 أحسنت اليك يوم كذا وكذا .  
 فقال : مرحباً بمن يتوسل الينا بنا .  
 ثم قضى حاجته .

فأخذت من ذلك إشارة ففناجيت بها فقلت : أنت الذي  
 هديته من زمن الطفولة ، وحفظته من الضلال ، وعصمته عن  
 كثير من الذنوب ، وألميته طلب العلم لأبفهم لشرفه ، لموضع  
 الصغر ، ولا محب والده . ورزقته فهماً لتفقه وتصنيفه ، وهيات  
 له أسباب جمعه ، وتمت برزقه من غير تعب منه ، ولا ذل

للخلق بالسؤال ، وحاميت عنه الاعداء ، فلم يقصده جبار ،  
 وجمعت له مالم يجمع لاكثر الخلق من فنون العلم التي لا تكاد  
 تجتمع في شخص ، وأضفت اليها تعلق القلب بمعرفتك ومحبتك ،  
 وحسن العبادة ، ولطفها في الدلالة عليك ، ووضعت له في  
 القلوب القبول ، حتى أن الخلق 'يقبلون عليه ويقبلون مايقوله ،  
 ولا يشكون فيه ، ويشتاقون الى كلامه ، ولا يدركهم الملل  
 منه ، وصننته بالعزلة عن مخالطة من لا يصلح . وآنسته في خلوته  
 بالعلم تارة وبمناجاتك أخرى . وان ذهبت أعد لم أقدر على  
 احصاء عُسَيْر العُسَيْر . وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ،  
 فيا محسنا الى قبل أن أطلب لانتخب أُملي فيك وأنا أطلب .  
 فبانعامك المتقدم أنوسل اليك .

## ٢٨٥ - قصص عن البخلاء

سبعان من جعل الخلق بين طرفي تقيض والمتوسط منهم  
 يندر . منهم من يغضب فيقتل ويضرب . ومنهم من هو إليه  
 أو قوي الحلم لا يؤثر عنده السب . ومنهم شره يتناول كلما  
 يشتهي . ومنهم متزهّد يتجفف فيمنع النفس حقها . وكذلك  
 ضائر الاشياء المحمود منها التوسط فالمنفق كل ما يجد مبذر مخفي  
 للمال ويمنع نفسه حفظها . ومعلوم أن المال لا يروا لنفسه بل

للمصالح ، فإذا بذر الانسان فيه احتاج الى بذل وجهه ودينه  
ومنة البخله عليه ، وهذا لا يصلح . ولأن يخلف الانسان  
لعدوه أحسن من أن يحتاج الى صديقه .

ومن الناس من يبخل . ثم يتفاوتون في البخل حتى ينتهي بالبخله  
الامر الى عشق عين المال ، فربما مات أحدهم هز الا ولا ينطقه ، فيأخذه  
الغير ويندم الخلف . ولقد بلغني في هذا ما ليس فوقه مزيد ذكرته  
لتعتبر به . فحدثني شيخنا أبو الفضل بن ناصر عن شيخه  
عبد المحسن الصوري ، قال :

كان بصور تاجر في غرفة له يأخذ كل ليلة من البقال  
رغيفين وجوزة فيدخل الى غرفته وقت المغرب فيضرم النار  
في الجوزة فتضيء بمقدار ما يترع ثوبه ، وفي زمان احراق القشر  
قد اشتوت فيمسح بها الرغيفين ويأكلهما ، فبقي على هذا مدة  
فمات ، فأخذ منه ملك صور ثلاثين ألفاً .

ورأيت أن رجلا من كبار العلماء قد مرض فاستلقى عند  
بعض اصدقائه ليس له من يخدمه ولا يرافقه وهو مضر ، فلما  
مات وجدوا بين كتبه خمسة دينار .

وحدثني أبو الحسن الراندي قال : مرض رجل عندنا  
فبعثت اليه فحضرت فقال ، قد ختم القاضي على مالي فقلت ،  
ان شئت فمت وفتحت الختم وأعطيتك الثلث فقرره وتعمل به ما تشاء .



فقال : لا والله ما أريد أن أفرقه ، بلى أريد مالي يكون  
عندي . فقلت : ما يعطونك . بلى أنا آخذ لك الثلث .  
فقلت : لا أريد .

فأت وأخذ ماله . قال : وجاء رجل فحدثني بمجيئة (قال)  
مرضت حماتي فقالت لي . أريد أن تشتري لي خيصة  
فاشتريت لها ، وكانت ملقاة في صفة ونحن في صفة أخرى فجاءني  
ولدي الصغير وقال :

باسيدي ، انما تبلى الذهب .

فقلت واذا بها تجمل الدينار في شيء من الحبيص فتبلىه ،  
فامسكت يدها وزجرتها عن هذا فقالت : أنا أخاف أن  
تتزوج على بنني .

فقلت : ما أفعل .

فقالت : احلف لي فحلفت ، فاعطتني باقي الذهب ثم ماتت  
فدفنتها ، فلما كان بعد أشهر مات لنا طفل فعملناه لها ،  
وأخذت معي خرقه خام وقلت للحقار اجمع لي عظام تلك العجوز  
في الخرقه ، فبحثت بها الى البيت وتركتها في اجانة وصبت  
عليها الماء وحركتها ، فاخرجت ثمانين ديناراً أو نحوها كانت  
قد ابتلعتها . وحكى لي صديق لنا ، أن رجلاً مات ودفن  
في الدار ، ثم نبش بعد مدة ليخرج فوجد تحت رأسه لبنة

مقيرة<sup>(١)</sup> فستل أهلها عنها فقالوا : هو قبر هذه اللبنة وأوصى  
أن تترك تحت رأسه في قبره وقال : ابن الابن يبلى سريعاً  
وهذه لموضع القار لاتبلى . فاخذوها فوجدوها رزينة<sup>(٢)</sup>  
فكبروها فوجدوا فيها تسعة دینار فتولاها أصحاب التركات  
وبلغني أن رجلاً كان يكنس المساجد ويجمع تراها ثم ضربه  
لبنا فليل له : هذا لأي شيء ؟

فقال : هذا تراب مبارك ، وأريد أن يجعلوه على الحدي .  
فلما مات جعل على حده ، ففضل منه لبنات ، فرموها  
في البيت ، فجاء المطر فتفسخت اللبنات فاذا فيها دنانير ،  
فضوا وكشفوا اللبن عن حده وكله ملوء دنانير .

ولقد مات بعض اصدقائنا وكنت أعلم له مالا كثيراً ،  
وطال مرضه فما أطلع أهله على شيء ولا أكاد أشك أنه من  
شعه وحرصه على الحياة ورجائه أن يبقى لم يعلمهم بمدفونه  
خوفاً أن يؤخذ فيحيا هو وقد أخذ المال .

وما يكون بعد هذا الحزني شيء .

وحدثني بعض أصحابنا عن حالة شاهدها من هذا الفن . قال :

(١) مدمونة بالقار وهو الطوران « مزقة »

(٢) أي اللبنة

كان فلان له ولدان ذكران وبنت وله ألف دينار مدفونة  
فمرض مرضاً شديداً فاحتوشته أهله ، فقال لأحد ابنيه :  
لا تبرح من عندي .

فلما خلا به قال له :

إن أخاك مشغول باللعب بالطيور ، وإن اختك لها زوج  
تركي ، ومتى وصل من مالي اليها شيء انفقوه في اللعب ،  
وأنت على سيرتي وأخلاقي ، ولي في الموضع القلاني ألف دينار ،  
فاذا أتت فخذها وحدك .

فاشتمد بالرجل المريض فمضى الولد فاخذ المال فعوفي الاب ،  
فجعل يسأل الولد ان يرد المال إليه فلا يفعل . فرض الولد  
واشفي<sup>(١)</sup> فجعل الاب يتضرع اليه ويقول :

ويحك خصصتك بالمال دونهم فتموت فيذهب المال ، ويحك  
لا تفعل ، فما زال به حتى أخبره بمكانه ، فأخذه .

ثم عوفي الولد ومضت مدة فرض الاب ، فاجتهد الولد  
أن يخبره بمكان المال وبالع فلم يخبره ومات وخاع المال .  
فسبحان من أعدم هؤلاء العقول والفهوم . مات ثم لا  
كالانعام بل هم أضل سبيلا .

## ٢٨٦- الفرق بين المعارف والاصدقاء

كان لنا اصدقاء واخوان أعتمد بهم . فرأيت منهم من الجفاء وترك شروط الصداقة والاخوة عجائب فاخذت اعتب ، ثم انتبهت لنفسي فقلت :

وما ينفع العتاب ، فانهم إن صلحوا فللعتاب لا للصفاء فهمت بمقاطعتهم ، ثم تفكرت فرأيت الناس بين معارف واصدقاء في الظاهر واخوة مباطنين ، فقلت : لاتصلح مقاطعتهم ، انما ينبغي أن نقلهم من ديوان الاخوة الى ديوان الصداقة الظاهرة ، فان لم يصلحوا لما نقلتهم الى جملة المعارف ، وعاملتهم معاملة المعارف ، ومن الغلط ان تعاتبهم ، فقد قال يحيى بن معاذ: بئس الاخ اخ تحتاج ان تقول له اذكرني في دعائك .

وجهور الناس اليوم معارف ويندر فيهم صديق في الظاهر أما الاخوة والمصافة فذاك شيء نسخ فلا يطمع فيه . وما أرى الانسان يصفو له أخوة من النسب ولا ولده ولا زوجته ، فدع الطمع في الصفا ، وخذ عن الكل جانباً ، وعاملهم معاملة الغرباء .

وياك ان تتخذه بمن يظهر لك الود ، فانه مع الزمان

يبين لك الحال فيما اظهره وربما اظهر لك ذلك لسبب يناله منك ، وقد قال الفضيل بن عياض :

وإذا أردت أن تصادق صديقاً فأغضبه فإن رأيت كما ينبغي فصادقه . وهذا اليوم مخاطرة ، لأنك إذا أغضبت أحداً صار عدواً في الحال . والسبب في نسخ حكم الصفا ، ان السلف كانت مهمتهم الآخرة وحدها فصفت نياتهم في الآخرة والمخالطة فكانت ديناً لادنيا . والآن فقد استولى حب الدنيا على القلوب ، فإن رأيت متعلقاً في باب الدين فاخبر ثقله <sup>(١)</sup> .

### ٢٨٧ - المتزوج الذي يتعلق بامرأة اخرى

رأيت المعافى لا يعرف قدر العافية إلا في المرض . كما لا يعرف شكر الاطلاق إلا في الحبس . وتأملت على الآدمية حالة عجيبة . وهو أن يكون معه امرأة لا بأس بها إلا أن قلبه لا يتعلق بحببتها تعلقاً يلتذ به ، ولذلك سيبان . أحدهما أن تكون غير غاية في الحسن .

والثاني أن كل مملوك مكروه ، والنفس تطلب ما لا تقدر عليه ، فتراه بضج ويشتهي شيئاً يحبه أو امرأة يعشقها ، ولا

---

(١) أي اختبره بنفسه ، من القلى الذي هو البغض . وهو مثل من امثال العرب

يدري انه انما يطلب قيـداً وثيقاً يمنع القلب من التصرف  
في أمور الآخرة ، أوفى علم أو عمل ، ويحبطه في تصرف  
الدنيا ، فيبقى ذلك العاشق أسير المعشوق ، همه كله معه  
فالعجب لمطلق يؤثر القيد . ومستريح يؤثر التعب .

فان كانت تلك المرأة تحتاج ان تحفظ <sup>(١)</sup> فالويل له لافرار  
له ولا سكون .

وان كانت من المتبرجات اللواتي لا يؤمن فسادهن فذاك  
هلاكه بكرة ، فلا هو ان نام ينلذذ بنومة ، ولا ان خرج من  
الدار يأمن من محنة .

وان كانت تريد نفقة واسعة وليس له ، فكـم يدخل مدخل  
سوء لاجلها .

وان كانت تؤثر الجماع وقد علت سنه فذاك الهلاك العظيم .  
وان كانت تبغضه فما بقيت من أسباب تلفه بقية فيكون  
هذا ساعياً في تلف نفسه كما قال القائل :

نحب القدود ونهوى الحدود ونعلم اننا نحب المنوفا  
وهذا على الحقيقة كما بد صم . فليترك الله من عنده امرأة  
لابأس بها وليعرض عن حديث النفس ومناها فماله منتهى .

ولو حصل له غرضه كما يريد وقع المثل وطلب ثالثة ، ثم يقع المثل ويطلب رابعة ، وما لهذا آخر . انما يفيد بال عاجل تعلق قلبه وأسر لبه ، فيبقى كالمهوت ، فكره كله في تحصيل ما يريد محبوبه ، فان جرت فرقة أو آفة فتلك الحشرات الدائمة ان بقي او التلف عاجلا . وأين المستحسن المصون الدين ، القنوع ، المحب لمن يحبه ؟ هذا أقل من الكبريت الاحمر . فلينظر في تحصيل ما يجمع معظم المم . ولا يلتفت الى سواه الهوى وغاية المني ، وقد سلم .

## ٢٨٨ - التقرب إلى الله تعالى

اذا تم علم الانسان لم يرى لنفسه عملا وانما يرى لانعام الموفق لذلك العمل الذي يمنح العاقل ان يرى لنفسه عملا أو يعجب به ، وذلك بأشياء .

منها انه وفق لذلك العمل «وحب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم» ومنها أنه اذا قيس بالنعم لم يف بمعشار عثورها . ومنها أنه اذا لوحظت عظمة الخدوم احتقر كل عمل وتعب . هذا اذا سلم من شائبة ، وخلص من غفلة . أما والغفلات تحيط به فينبغي أن يغلب الحذر من رده ، ويخاف العتاب على التقصير فيه ، فيشتغل عن النظر اليه ؛ وتأمل على الفطناء احوالهم في ذلك ،

طاللائكة الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون قالوا : ما عبدناك حق عبادتك . والحليل عليه السلام يقول : والذي اطمع أن يغفر لي ، وما أدل <sup>(١)</sup> بتصّره على النار وتسليمه الولد الى الذبح . ورسول الله ﷺ يقول : مامنكم من ينجيه عمله . قالوا : ولا أنت .

قال : ولا أنا الا أن يتغمدني الله برحمته . وأبو بكر رضي الله تعالى عنه يقول : وهل أنا ومالي إلا لك يا رسول الله . وعمر رضي الله عنه يقول : لو أن لي طلاع الارض <sup>(٢)</sup> لا فتديت بها من هول ما أمامي قبل أن أعلم ما الخبر . وابن مسعود يقول : ليتني اذا مت لأبعث . وعائشة رضي الله عنها تقول : ليتني كنت نسباً منسياً . وهذا شأن جميع العقلاء فرضي الله عن الجميع .

وقد روي عن قوم من صلحاء بني اسرائيل ما يدل على قلة الافهام لما شرحته لأنهم نظروا الى أعمالهم فأدلوا بها . فمنه حديث العابد الذي تعبد خمسمئة سنة في جزيرة وأخرج له كل ليلة رمانة ، وسأل الله تعالى أن يميت في سجوده . فاذا حشر قيل له ادخل الجنة برحمتي قال : بل بعلي : فيوزن جميع عمله بنعمة واحدة فلا يفي ، فيقول : يارب برحمتك .



وكذلك أهل الغار الذين انطبقت عليهم الصخرة فان اعدم  
توصل بعمل كان ينبغي أن يستحي من ذكره ، وهو أنه عزم  
الزنا ثم خاف العقوبة فتركه . فليت شعري بماذا يدل من خاف  
أن يعاقب على شيء فتركه لحوف العقوبة ، انما لو كان مباحاً  
فتركه كان فيه مافيه ، ولو فهم لشغله خجل المسة عن الادلال ،  
كما قال يوسف عليه السلام : وما أبرئ نفسي . والآخر ترك  
حياته يتضاغون الى الفجر ليسيقي ابيه اللبن ، وفي هذا البر  
أذى للأطفال<sup>(١)</sup> ، ولكن الفهم عزيز . وكأنهم لما أحسنوا قال  
لسان الحال : أعطوهم ما طلبوا ، فانهم يطلبون أجرة ما عملوا .  
ولولا عزة الفهم ماتكبر متكبر على جنسه ولكان كل  
كامل خائفاً محترماً لعمله حذراً من التصير في شكر ما انعم  
عليه . وفهم هذا المشروح ينكس رأس الكبير ، ويوجب  
مساكنة الذل . فتأمله فانه اصل عظيم .

## ٢٨٩ - لا تسكن إلى توبتك ولو قبلت

ينبغي للعاقل أن يكون على خوف من ذنوبه وان تاب منها

(١) مقتضى الحديث فيه مدح لهم على ما فعلوا - وفيه جواز توصل المرء بعمله الصالح ،  
ومن جاء الحديث بمدحه ليس لنا ان نذمه بأرائنا ، وكيف يقبل ما يقول المؤلف ،  
وحديث السبعة الذين يظلمهم الله بظل العرش معروف ، ومن هؤلاء السبعة ذاك  
الذي دغته امرأة حتى قعد منها .. ثم ذكر العقوبة لقام عنها !

وبكى عليها . واني رأيت اكثر الناس قد سكنوا الى قبول التوبة ، وكانهم قد قطعوا على ذلك ، وهذا أمر غائب . ثم لو غفرت بقي الحجل من فعلها . ويؤيد الخوف بعد التوبة أنه في الصباح : أن الناس يأتون الى آدم عليه السلام فيقولون : استغفر لنا فيقول : ذنبي . والى نوح عليه السلام فيقول : ذنبي . والى ابراهيم . والى موسى . والى عيسى صلوات الله وسلامه عليهم فهؤلاء اذا اعتبرت ذنوبهم لم تكن اكثرها ذنوبا حقيقة . ثم ان كانت فقد تابوا منها واعتذروا وهم بعد على خوف منها . ثم ان الحجل بعد قبول التوبة لا يرتفع . وما أحسن ما قال الفضيل بن عياض رحمه الله : واسوأنا منك وان عفوت . فافـ والله لاختار الذنوب ومؤثر لذة لحظة تبقى حسرة لا تزول عن قلب المؤمن وان غفر له <sup>(١)</sup> .

فالخذر الخذر من كل ما يوجب خجلا . وهذا أمر قل أن ينظر فيه تائب أو زاهد ، لانه يرى أن العفو قد غمر الذنب بالتوبة الصادقة ، وما ذكرته يوجب دوام الخذر والحجل .

### ٢٩٠ - تفسير حديث

نعود بالله من سوء الفهم وخصوصاً من المتسبين بالعلم .

(١) التائب من الذنب كن لا ذنب له - بل ربما كانت التوبة في ذاتها حسنة من أكبر الحسنات . والوقوف عند التصوص اولى من تحكيم الرأي .

روى أحمد في مسنده أنه تنازع أبو عبد الرحمن السلمي<sup>(١)</sup>  
وحيان بن عبد الله . فقال أبو عبد الرحمن لحيان :  
قد علمت ما الذي حدا صاحبك ( يعني علياً )

قال : ما هو ؟

قال : قول النبي ﷺ : لعل الله اطلع الى أهل بدر  
فقال ، اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم .

وهذا سوء فهم من أبي عبد الرحمن حين ظن أن علياً  
قاتل وقتل اعتماداً على أنه قد غفر له . وينبغي أن يعلم إنما  
معناه ( لتكن أعمالكم المتقدمة ما كانت فقد غفرت لكم ) .  
فاما غفران ما سيأتي فلا يتضمنه ذلك . أتراه لو وقع من  
أهل بدر ( وحاشاهم ) الشرك اذ ليسوا بمعصومين ، أما كانوا  
يؤاخذون به ؟ فكذلك المعاصي .

ثم لو قلنا : أنه يتضمن غفران ما سيأتي ، فالعنى أن  
مآلك الى الغفران .

ثم دعنا من معنى الحديث ، كيف يحل لمسلم أن يظن في  
أمير المؤمنين علي رضي الله عنه أنه فعل مالا يجوز اعتماداً على  
أنه سيغفر له ؟

---

(١) هو عبد الله بن حبيب كان استأذ عمره في قراءة القرآن توفي سنة ٨٥

حوشي من هذا . وانما قاتل بالدليل المضطر له الى القتال  
فكان على الحق . ولا يختلف العلماء أن علياً رضي الله عنه  
لم يقاتل احداً الا والحق مع علي<sup>(١)</sup> . كيف وقد قال رسول  
الله ﷺ : اللهم ادر معه الحق كيفما دار .  
فقد غلط أبو عبد الرحمن غلطاً قبيحاً ، حملة عليه أنه  
كان عثمانياً .

## ٢٩١- زهاد مروءات

تأملت على متزهدي زماننا أشياء تدل على النفاق والرياء  
وهم يدعون الاخلاص . منها أنهم يلزمون زاوية فلا يزورون صديقاً ،  
ولا يعودون مريضاً ، ويدعون أنهم يريدون الانقطاع عن الناس  
اشتغالا بالعبادة . وانما هي اقامة نواميس<sup>(٢)</sup> ليسار اليهم بالانقطاع .  
اذ لو مشوا بين الناس زالت هيبتهم . وما كان الناس كذلك .  
كان رسول الله ﷺ يعود المريض ، ويشتري الحاجة من  
السوق . وابو بكر رضي الله عنه يتجر في البر<sup>(٣)</sup> . وابو عبيدة

(١) افكان الباطل اذن مع عائشة ؟ والنا ولهذا الكلام ؟ ليس أسلم لنا إلا -

نغوض فيه ؟ على ان الحقيقة انه لم يكن احد من الطرفين ينوي القتال - وقد باث  
على ود و سلام - وما أثار القتال إلا المجرمون الذين قتلوا عثمان .

(٢) اي الحرس على المظاهر .

(٣) الصحيح انه كان يتجر بالبز اي القماش .

ابن الجراح يحفر القبور ، وابو طلحة ايضا . وابن سيرين يغسل الموتى (١) وما كان عند القوم اقامة ناموس . واصحابنا يلزمون الصمت بين الناس والتخشع والتأوت ، وهذا هو النفاق . فقد كان ابن سيرين يضحك بالنهار وبين الناس ويبكي بالليل ، وقد رأيت من المتزهدين من يلزم المسجد ويصلي فيجتمع الناس فيصلون بصلاته ليلا ونهاراً ، وقد شاع هذا له فتقوى نفسه عليه بحب المحمدة .

والنبي ﷺ قال في صلاه التطوع : اجعلوا هذه في البيوت ، وفي اصحابنا من يظهر الصوم الدائم ، ويتقوت بقول الناس : فلان مايفطر اصلاً .

وهذا الابله مايدري أنه لاجل الناس يفعل ذلك ، ولولا هذا كان يفطر والناس يرونه يومين أو ثلاثة حتى يذهب عنه ذلك الاسم ثم يعود الى الصوم ، وقد كان ابراهيم بن آدم اذا مرض يتوك عنه من الطعام ماياكله الاصحاء . ورأيت في زهادنا من يصلي الفجر يوم الجمعة بالناس ويقرأ المعوذتين والمعوذ قد ختمت ، فان هذه الاعمال هي صريجة في النفاق والرياء . وفيهم من يأخذ الصدقات وهو غني ، ولا يبالي أخذ من

الظلمة أو من أهل الخير ، ويمشي الى الامراء يسألهم ، وهو يدري من أين حصلت اموالهم<sup>(١)</sup> .

فأله الله في اصلاح النيات فان جمهور هذه الاعمال مردودة . قال مالك بن دينار :

وقولوا لمن لم يكن صادقاً لا يتعنى . وليعلم المرائي ان الذي يقصده يفوته ، وهو التفات القلوب اليه ، فانه متى لم يخلص حرم محبته في القلوب ، ولم يلتفت اليه . والمخلص محبوب . فلو علم المرائي ان قلوب الذين يرائيهم بيد من يعصيه لما فعل .  
وكم من قد رأينا من يلبس الصوف ، ويظهر النسك ، لا يلتفت اليه . وآخر يلبس جيد الثياب ويتبسم والقلوب تحبه .  
نسأل الله عز وجل اخلاصاً مخلصنا ، ونستعبد به من رياء يبطل اعمالنا انه قادر .

## ٢٩٢ - الحكمة في عدم إجابة الدعاء

من الجبل أن يخفى على الانسان مراد التكليف فانه موضوع على عكس الاغراض ، فينبغي للعاقل أن يأنس بانعكاس الاغراض ، فان دعا وسأل بلوغ غرض تعبد بالدعاء ، فان أعطي مراده شكر ، وان لم ينل مراده فلا ينبغي أن يلج في الطلب ، لان الدنيا ليست لبـلـوغ الاغراض ، وليقل لنفسه « وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم » ومن اعظم الجبل

(١) اي يدري بكونها حصلت من حرام .

أن يتغص في باطنه لانعكاس اغراضه ، وربما اعترض في الباطن ،  
وربما قال : حصول غرضي لا يضر ، ودعائي لم يستجب .

وهذا كله دلائل على جهله ، وقلة ايمانه ، وعدم تسليمه للحكمة .  
وَمَنْ الذي حصل له غرض ثم لم يكدر ؟ هذا آدم طاب عيشه  
في الجنة واخرج منها ، ونوح سأل في ابنه فلم يعط مراده ،  
والخليل ابتلي بالنار ، واسحاق بالذبح <sup>(١)</sup> ، ويعقوب بفقد الولد ،  
ويوسف بمجاهدة الهوى ، وأيوب بالبلاء ، وداود وسليمان بالفتنة .  
وجميع الانبياء على هذا . ومالقي نبينا محمد ﷺ من الجوع  
والأذى وكدر العيش فعلوم .

فالدنيا وضعت للبلاء فينبغي للعاقل أن يوطن نفسه على  
الصبر ، وأن يعلم أن ما حصل من المراد فلفظ ، وما لم يحصل  
فعلى أصل الخلق والجلبة الدنيا كما قيل :

طبع على كدر وأنت تريد ما صفوا من الاقضاء والاكدار <sup>(٢)</sup>  
ومكف الايام ضد طباعها      متطلب في الماء جذوة نار  
وهاهنا يتبين قوة الايمان وضعفه . فليستعمل المؤمن من  
أدوية هذا المرض التسليم للمالك ، والتحكيم لحكمته ، وليقل ،

(٢) لثامي وأول القصيدة :

ماهذه الدنيا بدار قرار

(١) الذبيح هو اسمايل لا اسحاق

حكم النية في البرية جاري

وهي من اجود مراتي المرب

قد قيل لسيد الكل " ليس لك من الامر شيء ، ثم ليس " نفسه بان المنع ليس عن بخل ، وانما هو لمصلحة لايعلمها ، وليؤجر الصابر عن أغراضه ، وليعلم الله الذين سلموا ورضوا ، وان زمن الابتلاء مقدار يسير ، والاغراض مدخرة تلقى بعد قليل ، وكأنه بالظلمة قد انجلت ، وبفجر الاجر قد طلع .

ومتى ارتقى فهمه الى أن ما جرى مراد الحق سبحانه ، اقتضى ايمانه ان يريد ما يريد ، ويرضى بما يقدر ، اذ لو لم يكن كذلك كان خارجاً عن حقيقة العبودية في المعنى . وهذا أصل ينبغي أن يتأمل ويعمل عليه في كل غرض انعكس .

### ٢٩٣- مخالطة العلماء للسلطين وضررها

رايت خلقاً من العلماء والقصاص تضيق عليهم الدنيا فيفزعون الى مخالطة السلطين لينالوا من أموالهم ، وهم يعلمون ان السلطين لا يكادون يأخذون الدنيا من وجهها ، ولا يخرجونها في حقها . فان اكثروا اذا حصل له خراج ينبغي أن يصرف الى المصالح وهبه لشاعر ، وربما كان معه جندي يصلح أن تكون مشاهرتة عشرة دنانير فاعطاء عشرة آلاف ، وربما غزا فآخذ ما ينبغي أن يقسم على الجيش فاصطفاه لنفسه ، هذا غير ما يجري من الظلم في المعاملات .



وأول ما يجري على ذاك العالم انه قد حرم النفع بعلمه .  
وقد رأى بعض الصالحين رجلاً عالماً يخرج من دار يحيى بن  
خالد البرمكي فقال : أحمّد بالله من علم لا ينفع ، ألم ير  
المنكرات ولا ينكر ؟ ويتناول من طعامهم الذي لا يكاد يحصل  
الا بظلم فينطمس قلبه ، ويجرم لذة المعاملة للحق سبحانه ،  
ولا يقدر ان يهتدي به أحد ؟ بل ربما كان فعله هذا سبباً لإضلال  
الناس في الاقتداء به ، فهو يؤذي نفسه ويؤذي أميره ، لانه يقول  
لولا انني على صواب ما صحتني هذا وما انكر علي . ويؤذي العوام  
تارة بأن يروا أن ما في الأمير صواب وأن الدخول والسكوت  
عن الانكار جائز . وبسبب العلم الدنيا . ولاخير والله في  
سعه من الدنيا ضيقت طريق الآخرة .

وأنا افندي أقواماً صابروا عطش الدنيا في هجير الشهوات  
زمان العمر حتى رورا يوم الموت من شراب الرضى ، وبقيت  
أذكّارهم تروى فتروى صد القلوب وتجملوا صداها .

هذا الامام أحمد يحتاج في الخروج الى اللقاط <sup>(١)</sup> ولا يقبل مال  
سلطان ، وهذا ابراهيم الحربي <sup>(٢)</sup> يتغذى بالبقل ويرد على المعتصم <sup>(٣)</sup>

(١) أي للعمل في الحقول يوم الحصاد

(٢) المحدث الزاهد الفقيه الملم كان من اصحاب احمد توفي سنة ٢٨٥

(٣) الصحيح انه ردّها على المعتصم . وابن المعتز من المعتصم ؟

الف دينار . هذا بشر الحافي يشكو الجوع فيقال له : يصنع لك حساءً من دقيق فيقول : اخاف أن يقول لي هذا الدقيق من أين لك<sup>(١)</sup> ؟

بقيت والله أذكرك القوم ، وما كان الصبر الا غفوة نوم ، ومضت لذات المرخصين وبليت الابدان ، ووهن الدين فالصبر الصبر يامن وفق . ولا تغبطن من اتسع له أمر الدنيا ، فانك إذا تأملت تلك السعة رأيتها ضيقاً في باب الدين . ولا ترخص لنفسك في تأويل ، فعمرك في الدنيا قليل : وسواء اذا انقضى يوم كسرى في سرور ويوم صابر كسرة ومتى خبثت النفس لقلة الصبر فانل عليها اخبار الزهاد ، فانها ترعوى وتستحي وتتكسر ان كانت لها همة او فيها نقطة ومثل لها بين توخص علي بن المديني وقبوله مال ابن أبي دواد ، وصبر احمد . وكم بين الرجلين والذكرين . وانظر ما يروى عن كل واحد منها وما يذكران به وسيندم ابن المديني اذا قال احمد سلم ديني<sup>(٢)</sup> .

## ٢٩٤ - أكثر الناس على غير الجادة

تأملت أحوال الناس فرأيت جمهورهم منسلا من رتبة

(١) مرمي كلام المؤلف ما ينكر فيه على من يصنع مثل هذا

(٢) من جاءه شيء من هذا المال بلا طلب ولا استئذان نفس فلأخذه .

هذا ما جاءت به السنة

المبودية ، فان تعبدوا فعادة او فيما لا ينافي أغراضهم منافاة  
 تؤذي القلوب . فاکثر السلاطين يحصلون الاموال من وجوه  
 ردية وينفقونها في وجوه لاتصلح ، وكأنهم قد تملکوها وليست  
 مال الله . اذا غزا احدهم فغنم الاموال اصطفاها لنفسه ،  
 واعطاها اصحابه كيف اشتهى . والعلماء لقوة فقرهم وشدة  
 شرهم ، يوافقون الامراء وينخرطون في سلكهم . والتجار  
 على العقود الفاسدة . والعوام في المعاصي والاممال جانب  
 الشريعة . فان فات بعض أغراضهم فرما قالوا: ما نريد نصلي  
 لاصلى الله عليهم .

وقد منعوا الزكاة وتركوا الامر بالمعروف . فمن الناس  
 من يفره تأخير العقوبة . ومنهم من كان يقطع بالعفو واكثرهم  
 يزلزل الايمان . فنسأل الله أن يمتنا مسلمين .

### ٢٩٥ - العالم الفقير بين اللثام

من العجيب سلامة دين ذي العيال اذا خاق به الكسب .  
 فما مثله الا كمثل الماء اذا ضرب في وجهه سكر<sup>(١)</sup> فانه يعمل باطنا  
 ويبالغ حتى يفتح فتحة . فكذلك صاحب العيال اذا خاق به  
 الامر لا يزال يجتال ، فاذا لم يقدر على الحلال ترخص في تناول  
 للشبهات ، فان ضعف دينه مد<sup>٢</sup> يده الى الحرام . فالمرء اذا

(١) السكر : مد<sup>٢</sup> اللام . والكلمة مستعملة في اللثام الى اليوم .

علم ضعفه عن الكسب اجتهد في التعفف عن النكاح ، وتقليل  
 النفقة اذا حصل الاولاد ، والقناعة باليسير . فاما من ليس له  
 كسب كالعلماء والمتزهدين ، فسلامتهم طريقة <sup>(١)</sup> ، إذ قد انقطعت  
 مواد السلاطين ومراعاة العوام ، فاذا كثرت عائلاتهم لم يؤمن  
 عليهم شر بما يجري على الجبال . فمن قدر منهم على كسب بالنسخ  
 وغيره فليجتهد فيه مع تقليل النفقة والقناعة باليسير ، فان من  
 ترخص منهم اليوم أكل الحرام ، لانه يأخذ من الظلمة خصوصاً  
 إن اخذ بحجة التمس والتزهد . ومن كان له منهم مال  
 فليجتهد في تنسيته وحفظه ، فما بقي من يؤثر ولا من يقرض .  
 وقد صار الجمهور يل الكل <sup>(٢)</sup> كأنهم يعبدون المال ، فمن حفظه  
 حفظ دينه . ولا يلتفت الى قول الجبهة الذين يأمرسون باخراج  
 المال ، فما هذا وقته .

واعلم أنه إذا لم يجتمع المهتم ، لم يحصل العلم ولا العمل  
 ولا التشاغل بالفكر في عظمة الله وقد كان هم القدماء يجتمع بأشياء  
 جمهورها <sup>(٣)</sup> انه كان لهم من بيت المال نصيب في كل عام ،  
 وكان يصلهم فيفضل عنهم ، وفيهم من كان له مال يتجر به

---

(١) اي عجيبة

(٢) تقدم ان « غير » لا يدخلها « ال » التعريف ابدأ ، وان « كل »

و « بعض » ملحقان بها في ذلك عند بعض أهل الله

(٣) اي معظمها : معظم هذه الاشياء

كسعيد بن المسيب وسفيان وابن المبارك وكان همه مجتمعاً ، فقال  
سفيان : لولاك لهدلوني<sup>(١)</sup> وفقدت بضاعة لابن المبارك فبكى ،  
وقال : هو قوام ديني .

وكان جماعة يسكنون إلى عطاء الاخوان الذين لا يمتنون .  
وكان ابن المبارك يبعث الى الفضيل وغيره . وكان الليث بن  
سعد يتفقد الاكابر ، فبعث الى مالك الف دينار ، وإلى ابن  
لهيعة<sup>(٢)</sup> الف دينار ، وأعطى منصور بن عمار الف دينار وجارية  
بثلاثمائة دينار .

وما زال الزمان على هذا إلى أن آل الامر على انحقاق  
ذلك ، فقلت عطابا السلاطين ، وقل من يؤثر من الاخوان ،  
إلا أنه كان في ذلك التقليل ما يدفع الزمان . فاما زماننا هذا  
فقد انقبضت الايدي كلها ، حتى قل من يخرج الزكاة الواجبة ،  
فكيف يجتمع هم من يريد من العلماء والزهاد أن يعمل همه  
ليلاً ونهاراً في وجوه الكسب وليس من شأنه ولا يهتدى له .  
فقد رأينا الامر احوج إلى التعرض للسلاطين والترخص في أخذ  
مالا يصلح ، وأخرج المتزهدين إلى التصنع لتحصيل الدنيا .

(١) كذا وهو تحريف وصواب قوله « لتندلوا لي » وقد تقدم شرحه

(٢) كان الليث وابن لهيعة عدوي مصر وفقهيا انظر الكلام عن الليث في

كتابي « رجال من التاريخ »

فأله الله يامن يريد حفظ دينه ، قد كروت عليك الوصية بالتقليل  
 جهدك ، وخفف العلائق منها أمكنك ، واحتفظ بدرهم يكون  
 معك فانه دينك . وانهم ماقد شرحته ، فان ضجت النفس  
 لمراعاتها فقل لها : ان كان عندك ايمان فاصبري ، وان اردت  
 التحصيل لما يفني ببذل الدين فما تفعل . فتفكري في العلماء  
 الذين جمعوا من غير وجه وفي المنسين <sup>(١)</sup> الذين ذهب دينهم ،  
 وزالت دنياهم . وتفكري في العلماء الصادقين كاحمد وبشر ،  
 اندفعت الایام وبقي لهم حسن الذكر . وفي الجملة « من يتق  
 الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب » ورزق الله  
 طارة بإيعاد <sup>(٢)</sup> الصبر على البلاء والایام تندفع ، وعاقبة الصبر  
 الجميل جملة .

## ٢٩٦ - كيف تعامل زوجة لاتبها

شكا رجل من بغضه لزوجته وقال : ما أقدر على فراقها  
 لأمر منها كثرة دينها علي وصبري قليل ، ولا اكاد أسلم من  
 فلتات لساني في الشكوى ، وفي كلمات تعلم بغضي لها .  
 فقلت له : هذا لا ينفع وانما تؤذي البيوت من أبوابها ،

---

(١) أي اللبسين - المدجلين - الذين يأكلون الدنيا بالدين وما أكثرهم .

(٢) كذا

فينبغي أن تخلو بنفسك فتعلم أنها إنما سلطت عليك بذنوبك  
فتبالغ في الاعتذار والتوبة ، فأما التضجر والاذى لها فما ينفع  
كما قال الحسن بن الحجاج : عقوبة من الله لكم فلا تقابلوا  
عقوبته بالسيف وقابلوها بالاستغفار .

واعلم أنك في مقام مبتلى ولك اجر بالصبر ، وعسى ان  
تكرهوا شيئاً وهو خير لكم ، فعامل الله سبحانه بالصبر على  
ما قضى واسأله الفرج .

فاذا جمعت بين الاستغفار وبين التوبة من الذنوب والصبر  
على القضاء وسؤال الفرج ، حصلت ثلاثة فنون من العبادة تثاب  
على كل منها . ولا تضع الزمان بشيء لا ينفع ، ولا تحتل<sup>(١)</sup> ظناً  
منك أنك تدفع ما قدر : « وان يمك الله بضر فلا كاشف  
له إلا هو » .

وقد روينا ان جندياً نزل يوماً في دار ابي يزيد<sup>(٢)</sup> ، فجاء  
ابو يزيد فرآه فوقف وقال لبعض أصحابه : ادخل الى المكان  
الفلاني فاقطع الطين الطري فانه من وجه فيه شبهة فقلعه ،  
فخرج الجندي .

وأما أذاك للمرأة فلا وجه له لأنها مسلطة فليكن متغلك

(١) لا بل يحتال ان يتخذ الوسائل كلها ، ثم يرضى بما يكون ، اعقلها وتوكل

(٢) اي البسطامي

بغير هذا . وقد روي عن بعض السلف ان رجلا شبه فوضع خده على الارض وقال اللهم اغفر لي الذنب الذي سلطت هذا به علي (١) .  
قال الرجل : وهذه المرأة تحبني زائداً في الحد ، وتبالغ في خدمتي ، غير ان البغض لها مركوز في طبعي .

قلت له : فعامل الله سبحانه بالصبر عليها فانك تثاب . وقد قيل لابي عثمان النيسابوري : ما ارجى عليك عندك ؟  
قال : كنت في صبوتي يجتهد أهلي أن اتزوج فأبى فجاءتني امرأة فقالت : يا أبا عثمان اني قد هويتك ، وأنا أسألك بالله ان تتزوجني .

فأحضرت أباهما وكان فقيراً فزوجني وفرح بذلك . فلما دخلت إلى رأيتهما عوراء عرجاء مشوهة ، وكانت لمحبتهما لي تمنعني من الخروج فأقعد حفظاً لقلبي ولا أظهر لها من البغض شيئاً ، وكأني على جمر الغضا من بغضها .

فبقيت هكذا خمس عشرة سنة حتى ماتت فما من علي هو أرجى عندي من حفظي قلبها .

قلت له : فهذا عمل الرجال . وأي شيء ينفع ضجيع

(١) هذا من ادب النصرانية ، من ضربك على خدك ... أما في الاسلام فإما ان ترد المدون بوجهه وإما ان تعرض وتغفو ، أما هذا الفعل فاقراءمته لأحد من الصدر الاول .



المبتلى بالتضجر باظهار البغض ؟ وإنما طريقه ما ذكرته لك من التوبة والصبر وسؤال الفرج . وتذكر ذنباً كانت هذه عقوبتها فإن وقع فرج في الحساب ، وإلا فاستعمال الصبر على القضاء عبادة ، وتكلف اظهار المودة لها وان لم يكن في قلبك تثبت على هذا ، وليس للقيد ذنب فيلام ، إنما ينبغي التشتاغل مع من قيده والسلام .

## ٢٩٧- على المؤمن أن يجمع همه ويعتزل الناس

لا ريب أن القلب المؤمن بالإله سبحانه وبأوامره يحتاج الى الانعكاف على ذكره وطاعته ، وامتنال أوامره ، وهذا يقتدر الى جمع الهم ، وكفى بما وضع في الطبع من المنازعة الى الشهوات مشتتاً للهم المجتمع . فينبغي للانسان أن يجتهد في جمع همه لينفرد همه بذكر الله سبحانه وتعالى وأوامره والتهويؤ لقائه . وذلك إنما يحصل بقطع القواطع والامتناع عن الشواغل . وما يمكن قطع القواطع جملة ، فينبغي ان يقطع ما يمكن . وما رأيت مشتتاً للهم مبدداً لقلب مثل شينين : أحدهما ان تطاع النفس في طلب كل شيء تشتهيه وذلك لا يوقف على حد فيه ، فيذهب الدين والدنيا ولا ينال كل المراد ، مثل

ان تكون الهمة في المستحسنات <sup>(١)</sup> أو في جمع المال أو في طلب الرياسة وبما يشبه هذه الاشياء . فباله من شتات لا جامع له ، يذهب العمر ولا ينال بعض المراد .

والثاني مخالطة الناس خصرصاً العوام والمشى في الاسواق فإن الطبع يتقاضى الشهوات وينسى الرحيل عن الدنيا ، ويجب الكسل عن الطاعة والبطالة والغفلة والراحة فيثقل على من ألف مخالطة الناس التشاغل بالعلم أو بالعبادة . ولا يزال بمخالطهم حتى تمون عليه الغيبة ، وتضيع الساعات في غير شيء . فمن أراد اجتماع همه فعليه بالعزلة بحيث لا يسمع صوت أحد ، فحينئذ يخلو القلب بمعارفه ولا تجرد النفس رفيقاً مثل الهوى يذكرها ما تشتهي ، فاذا اضطر الى المخالطة كان معها على وفاق ، كما تنهوى <sup>(٢)</sup> الضفدع لحظة ثم تعود الى الماء فهذه طريق السلامة ، فتمل فوائدها تطب لك .

## ٢٩٨ - لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر

مارات عيني مصيبة نزلت بالخلق أعظم من سبهم للزلمات وعيهم للدهر . وقد كان هذا في الجاهلية . ونهى رسول الله ﷺ عن ذلك فقال : لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر .

(١) يقصد بالمستحسنات كما قالها النساء الجميلات

(٢) يريد أنها تطلب الهوى

ومعناه أنتم تسبون من فرق شملكم وأمات أهاليكم ، وتنسبونهم  
الى الدهر ، والله تعالى هو الفاعل لذلك . فتعجبت كيف أعلم  
اهل الاسقام بهذه الحال وهم على ما كان اهل الجاهلية عليه ،  
ما يتغيرون ، حتى ربما اجتمع الفطناء الادباء الظراف على زعمهم  
فلم يكن لهم شغل الا اذم الدهر وربما جعلوا الله الدنيا ويقولون  
فعلت وصنعت حتى رأيت لابي القاسم الحريري يقول :

ولما تعامى الدهر وهو ابو الردى عن الرشد في انحائه ومقاصده  
تعامت حتى قيل اني اخو عمى ولا غرو ان يجذوالفتى حذو والده

وقد رأيت خلقاً يعتقدون أنهم فقهاء وفهلاء ولا يتحاشون من  
هذا . وهؤلاء إنما أرادوا بالدهر مرور الزمان ، فذلك لا اختيار له  
ولا مراد ولا يعرف رشداً من ضلال ، ولا ينبغي أن يلام ، فانه  
زمان مدبر لا مدبر فيتصرف فيه ولا يتصرف . وما يظن بما قل  
انه يشير الى أن المذموم المعرض عن الرشد السيء الحكم هو  
الزمان . فلم يبق الا أن القوم خرجوا عن رتبة الاسلام ،  
ونسبوا هذه القبائح الى الصانع ، فاعتقدوا فيه قصور الحكمة  
وفعل ما لا يصح ، كما اعتقده ابليس في تفضيل آدم . وهؤلاء  
لا ينتفعهم مع هذا اعتقاد اسلام ، ولا فعل صلاة ، بل هم شر من  
الكفار ، لا أصلح لهم شأن ، ولا هدام الى رشاد .

## ٢٩٩ - اغتَم ساعات عمرك

من عجائب ما أرى من تنسي ومن الخلق كلهم الميل إلى الغفلة عما في أيدينا مع العلم بقصر العمر ، وإن زيادة الثواب هناك بقدر العمل وهنا .

فيا قصر العمر اغتَم يومِي مِنِّي ، وانتظر ساعة التفرغ ، وإياك إن تشغل قلبك بغير ما خلق له ، واحمل نفسك على المر واقمها إذا ابت ، ولا تسرح لها في الطَوَّل <sup>(١)</sup> ، فما أنت إلا في مرعى ، وقبيح بمن كان بين الصفين <sup>(٢)</sup> إذا تشاغل بغير ما هو فيه .

## ٣٠٠ - احفظ شرك واحترز من الناس

قد كررت هذا المعنى في هذا الكتاب . وهو الأمر بحفظ السر والحدود من الانبساط فيما لا يصلح بين يدي الناس . فرب منبسط بين يدي من يظنه صديقا بقول في صديق أو في سلطان لا ينهم في ذلك فيكون سبب هلاك ذاك . فأوصي السليم الصدر الذي يظن في الناس الخير أن يحترز من الناس ، وإن لا يقول في الخلق كلمة لا تصلح للخلق . ولا يغتر بمن يظهر الصداقة أو الدين فقد عم الحُبث .

---

(١) أي لا تفتد لها الرسن (٢) أي في ساحة المعركة

### ٣٠١ - التفكير في عظمة الخالق تسييح المتيقظين

تأملت على أكثر الناس <sup>(١)</sup> عباداتهم فإذا هي عادات . فأما  
 آرباب اليقظة فعادتهم عبادة حقيقة . فإن الغافل يقول ( سبحان  
 الله ) عادة والمتيقظ لا يزال فكره في عجائب المخلوقات أو في  
 عظمة الخالق ، فيحرك الفكر في ذلك فيقول : سبحان الله .  
 ولو أن انسانا تفكر في رمانة فنظر في تصغير حجمها وحفظه  
 بالأغشية لثلا يتضاءل ، وإقامة الماء على عظم العجَم <sup>(٢)</sup> ، وجعل  
 الغشاء عليه يحفظه . وتصوير الفرخ في بطن البيضة ، والآدمي  
 في حشا الام ، الى غير ذلك من المخلوقات ، ازعجه <sup>(٣)</sup> هذا الفكر  
 إلى تعظيم الخالق ، فقال : سبحان الله ، وكان هذا التسييح  
 ثمره الفكر . فهذا تسييح المتيقظين . وما تزال أفكارهم تجول  
 فتقع عباداتهم بالتسييحات محقة . وكذلك يتفكرون في قبائح  
 ذنوب قد تقدمت فيوجب ذلك الفكر حركة الباطن وقلق القلب  
 وندم النفس ، فيشمر ذلك أن يقول قائلهم : أستغفر الله ، فهذا  
 هو التسييح والاستغفار . فأما الغافلون فيقولون ذلك عادة  
 وشتان ما بين الفريقين .

(١) تأمل على كذا من غير الفصيح

(٣) أي دفعة

(٢) العجم « يفتح الجيم » النوى والبذر

## ٣٠٢ - مخالطة الناس تظلم القلب

لا يصفو التعب والتهد والاشتغال بالآخرة إلا بالانقطاع الكلي عن الخلق ، بحيث لا يبصرم ولا يسمع كلامهم إلا في وقت ضرورة كصلاة جمعة أو جماعة <sup>(١)</sup> . ويجتزأ في تلك الساعات منهم . وإن كان عالماً يريد نفعهم وعدم وقتاً معروفاً واحتز في الكلام . وأما من يمشي في الأسواق اليوم ويبيع ويشترى مع هذا العالم المظلم ، ويرى المنكرات والمستهجنات فما يعود الى البيت إلا وقد أظلم القلب . فلا ينبغي للمريد أن يكون خروجه إلا الى الصحراء والمقابر . وقد كان جماعة من السلف يبيعون ويشتررون ويجتزأون ، ومع هذا ماصفا لضافهم وقت حتى قاطع الخلق . قال ابو الدرداء : زاولت العبادة والتجارة فلم يجتمعا فاخترت العبادة .

وقد جاء في الحديث : الأسواق ظلمة وتلقى <sup>(٢)</sup> فمن قدر على الحمية النافعة واضطر الى المخالطة والكسب للعائلة ، فليحتز احتراز المائي في الشوك . وبعيد سلامته .

(١) مر من كلامه ما يبيع فيه الذي يحسنه هنا

(٢) راجع « ثبت الاحاديث » وتعليق الاستاذ الشيخ فامر الالباني عليه

### ٣٠٣ - وجوب الورع عن الشبهات لتبقى لذة التقوى

من رزق قلباً طيباً ولذة مناجاة فليراع حاله وليحذر من التغير ،  
ولئلا قدوم له حاله بدوام التقوى . وكنت قد رزقت قلباً طيباً ،  
ومناجاة خلوة ، فأحضرني بعض ارباب المناصب الى طعامه ،  
فما أمكن خلافه ، فتناولت واكثت منه فلبقت الشدائد ،  
ورأيت العقوبة في الحال ، واستمرت مدة ، وغضبت على  
قلبي (١) ، وفقدت كل ما كنت أجده فقلت :

واعجبا كنت في هذا كالكره . فتفكرت ، واذا به قد يمكن  
مداراة الامر بلبقيات يسيرة . ولئلا التأويل تناول بشهوة اكثر  
 مما يدفع المداراة .

فقلت النفس : ومن أين لي ان عين هذا حرام ؟  
فقلت اليقظة : واين الورع عن الشبهات ؟  
فلما تناولت بالتأويل لقمة استجلبتها بالطبع فلقده لقيت  
الامر ين بفقد القلب . فاعتبروا يا أولي الابصار .

### ٣٠٤ - المؤمن دائم اليقظة

همة المؤمن متعلقة بالآخرة فكل ما في الدنيا يجره الى

ذكر الآخرة . وكل من شغله شيء فهمته شغله .

الا ترى أنه لو دخل ارباب الصنائع الى دار معبورة  
 رأيت البزاز ينظر الى الفرش ويجزئ قيمته ، والنجار الى  
 السقف ، والبناء الى الحيطان ، والحائك الى نسج الثياب .  
 والمؤمن اذا رأى ظلمة ذكر ظلمة القبر . وان رأى مؤلدا  
 ذكر العقاب . وان سمع صوتاً فظيماً ذكر نفخة الصور .  
 وان رأى الناس نياماً ذكر الموتى في القبور . وان رأى  
 لذة ذكر الجنة فهمته متعلقة بما ثمَّ وذلك يشغله عن كل مانع .  
 واعظم ما عنده انه يتخايل دوام البقاء في الجنة ، وان  
 بقاءه لا ينقطع ولا يزول ولا يعتريه نفخة ، فيكاد اذا تخايل نفسه  
 متقلبا في تلك اللذات الدائمة التي لا تنفنى يطيش فرحاً ويسهل  
 عليه مافي الطريق اليها من ألم ومرض ، وابتلاء ، وفقد  
 محبوب ، وهجوم الموت ، ومعالجة غصصه ، فان المشتاق الى  
 الكعبة يرون عليه رمل زرود ، والناثق الى العافية لا يبالي  
 بمرارة الدواء ، ويعلم ان جودة الثمر ثمَّ ، على مقدار جودة  
 البذر هنا ، فهو يتخير الاجود ، ويقتم الزرع في تشرين العمر  
 من غير فتور .

ثم يتخايل المؤمن دخول النار والعقوبة فيتنفص عيشه  
 ويقوى قلقه ، فعنده بالخالين شغل عن الدنيا وما فيها ، فقلبه



حاشم في بيده الشوق تارة وفي صحراء الخوف أخرى ، فيأبى  
 البنيان ، فإذا نازله الموت قوى ظننه الملائكة بالسلامة ،  
 ورجا لنفسه النجاة فيموت عليه ، فإذا نزل الى القبر وجاءه  
 الملائكة يسألونه ، قال بعضهم لبعض : دعوه فما استراح الا الساعة .  
 نسأل الله عز وجل نقطة تامة نحركنا الى طلب الفضائل ،  
 ونقتنعنا من اختيار الرذائل ، فانه ان وفق ، والا فلا نافع .

### ٣٠٥ - لا يختار الله عز وجل لمحبة الا الكاملين

لقد اعتبرت على مولاي سبعمائة وتعالى أمراً عجيباً وهو  
 أنه تعالى لا يختار لمحبة والقرب منه الا الكامل صورة ومعنى .  
 ولست أعني حسن التغاطيط وانما كال الصورة اعتدالها ،  
 والمعتدلة ما تخلو من حسن ، فتتبعها حسن الصورة الباطنة ،  
 وهو كال الاخلاق وزوال الاكدار ، ولا يرى في باطنه خبثاً  
 ولا كدراً ، بل قد حسن باطنه كما حسن ظاهره . وقد كان  
 موصى عليه السلام كل من رآه يحبه . وكان نبينا ﷺ كالقمر  
 ليلة البدر . وقد يكون الولي أسود اللون ، لكنه حسن  
 الصورة لطيف المعاني . فعلى قدر ما عند الانسان من التمام في  
 كال الخلق والخلق ، يكون عمله <sup>(١)</sup> ، ويكون تقريبه الى

(١) مر من المؤلف هذا المعنى . وهو حكيم لا يصح احلافه بدليل من النقل ولا من العقل

الحضرة بحسب ذلك . فمنهم كالخادم على الباب ، ومنهم حاجب ، ومنهم مقرب ، ويندر من يتم له الكمال . ولعله لا يوجد في مئة سنة منهم غير واحد .

وهذه حكاية ماتحصل بالاجتهاد ، بل الاجتهاد يحصل منها . لانه اذا وقع تمام حث على الجد على قدر نقصانه . وهذا لاهية في أصله ، انما هو جيلة . واذا ارادك لأمر هياك له .

### ٣٠٦ - الرد على الذين يعترضون على حكمة الخالق

تأملت على قوم يدعون العقول ، يعترضون على حكمة الخالق . فينبغي أن يقال لهم هذا الفهم الذي دلکم على رد حكمته أليس هو من منحه ؟ أفأعطاكم الكمال ورضي لنفسه بالنقص ؟ هذا هو الكفر المحض الذي يزيد في القبح على الجحد .

فأول القوم ابليس ، فإنه رأى بعقله أن جوهر النار أشرف من جوهر الطين فرد حكمة الخالق ، ومر على هذا خلق كثير من المعترضين ، مثل ابن الراوندي والبقري وهذا المعري اللعين يقول : كيف يعاب ابن الحجاج بالسفخ<sup>(١)</sup> والدمر أصبح فعلا منه .

---

(١) كذا . ولعلها « بالسيف » ولا اهرق للمعري قولا كهذا . وان كان له شر منه

أترى يعني به الزمان ؟ كلا . فإن يمر الاوقات لايفعل شيئاً وإنما هو تسقيف<sup>(١)</sup> . وكان يستعجل الموت ظناً منه انه يستريح ، وكان يوصي بترك النكاح والنسك ، ولا يرى في الایجاد حكمة إلا العناء والتعب ومصير الابدان الى البلى . وهذا لو كان كما ظن كان الایجاد عبثاً ، والحق منهزه عن العبث . قال تعالى ( وَمَا خَلَقْنَا السَّهَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ) فإذا كان ماخلق لنا لم يخلق عبثاً . أفنكون نحن ، ونحن مواطن معرفته ومحال تكليفه ، قد وجدنا عبثاً . ومثل هذا الجهل انما يصدر ممن ينظر في قضايا العقول التي يحكم بها على الظواهر ، مثل ان يرى مبنياً ينقض ، والعقل بمجرد لا يرى ذلك حكمة ، ولو كشفت له حكمة ذلك لعلم أنه حواب . كما كشف لموسى مراد الخضر في خرق السفينة وقتل الغلام . ومعلوم ان ذبح الحيوان وتقطيع الرغيف ومضغ الطعام لا يظهر له فائدة سوى الاطلاق<sup>(٢)</sup> فإذا علم انه غذاء لبطن من هو اشراف بدنا من المذبح حسن ذلك الفعل .

واعجباً أو ما تقتضي العقول بوجوب طاعة الحكيم الذي يعجز عن معرفة حكم مخلوقاته ؟ فكيف يعارضه في افعاله ؟ نعوذ بالله من الخذلان .

## ٣٠٧ - يجب على من يعظ السلطان ان يتلطف به

ينبغي لمن وعظ سلطاناً أن يبالغ في التلطف ولا يواجهه بما يقتضى انه ظالم ، فان السلاطين حظم التفرد بالقهر والغلبة فاذا جرى نوع توبيخ لهم كان اذلاً وهم لا يجتنبون ذلك . وانما ينبغي أن يمزج وعظه بذكر شرف الولاية ، وحصول الثواب في رعاية الرعايا ، وذكر سير العادلين من أسلافهم . ثم لينظر الواعظ في حال الموعوظ قبل وعظه ، فان كانت سيرته حميدة كما كان منصور بن عمار وغيره يعطون الرشيد وهو يكي . وقصده الخير زاد في وعظه ووصيته . وان رآه ظالماً لا يلتفت الى الخير ، وقد غلب عليه الجهل ، اجتهد في ان لا يراه ولا يعظه لأنه ان وعظه خاطر بنفسه ، وان مدحه كان مدهائماً ، فان اضطر الى موعظته كانت كالاشارة .

وقد كان اقوام من السلاطين يلينون عند الموعظة ومجتنبون الواعظين . حتى أنه قد كان المنصور يواجه بأنك ظالم فيصبر . وقد تغير الزمان ، وفسد أكثر الولاة وداهم العلماء ، ومن لا يداهم لا يجد قبولاً للصواب فيكست .

وقد كانت الولايات لا يسألها إلا من أحسنه العلوم ، وتفتت التجارب ، فصار أكثر الولاة يتساوون في الجهل فتأتي

الولاية على من ليس من أهلها . ومثل هؤلاء ينبغي الحذر منهم والبعد عنهم . فمن ابتلي بوعظهم فليكن على غاية التحرز فيما يقول ، ولا ينبغي ان يغتر بقولهم : عظنا . فانه لو قال كلمة لاتوافق أغراضهم ثارت حرداتهم .

وليحذر مذكر السلطان ان يعرض له بآداب الولايات فانهم اذا سمعوا بذلك صار الواعظ مقصوداً لهم بالاهلاك خوفاً من ان يعتبر السلطان أحوالهم فتفسد أمورهم . والبعد في هذا الزمان عنهم اصلح ، والسكوت عن المواعظ لهم أسلم ، فمن اضطر تلتطف غاية التلطف ، وجعل وعظه للعوام وهم يسمعون ولا يعينهم منه بشيء . والله الموفق .

### ٣٠٨ - أخبار عن بعض من ادعوا النبوة

الحق لا يشته بباطل . انما يوره الباطل عند من لا فهم له . وهذا في حق من يدعي النبوات ، وفي حق من يدعي الكرامات . أما النبوات فانه قد ادعاها خلق كثير ظهرت قبائحهم ، وبانت فضائحهم . ومنها ما يوجب خسة الممة والتهتك في الشهوات ، والتمات في الاقوال والافعال حتى اقتضوا . فمنهم الاسود العنسي ، ادعى النبوة ولقب نفسه ذا الحمار لأنه كان يقول يأتيني ذو الحمار ، وكان أول أمره كاهنا يشعوز فيظهر الاحاجيب .

فخرج في أواخر حياة النبي ﷺ فكاتبته مذحج ونجران وأخرجوا  
 عمرو بن حزم وخالد بن سعيد صاحبي رسول الله ﷺ ، وصفا له  
 اليمين ، وقاتل شهر بن باذام فقتله وتزوج بنته فأعانت على قتله  
 فهلك في حياة رسول الله ﷺ . وبأن للعقلاء أنه كان يشعبد .  
 ومنهم مسيلة ، ادعى النبوة وتسمى رحمان اليامة لأنه كان  
 يقول : الذي يأتيني رحمان . فأمن برسول الله ﷺ وادعى أنه  
 قد أشرك معه . فالعجب أنه يؤمن برسول ويقول أنه كذاب .  
 ثم جاء بقرآن يضعك الناس ، مثل قوله : يا ضفدع بنت ضفدعين  
 نقسي مانتقين ، اعلاك في الماء وأسفلك في الطين ، ومن العجائب  
 مائة سوداء تحلب لبناً أبيض .

فأهنتك سترو في هذه الفصاحة . ثم مسح بيده على رأس  
 صبي فذهب شعره ، وبصق في بئر فبيست ، وتزوج سجاح التي  
 ادعت النبوة . فقالوا : لا بد لها من مهر .

فقال : مهرها اني قد اسقطت عنكم صلاتي الفجر والعنتمة<sup>(١)</sup> .  
 وكانت سجاح هذه قد ادعت النبوة بعد موت رسول الله  
 ﷺ ، فاستجاب لها جماعة . فقالت : اعدوا الركاب ، واستعدوا  
 للنها ، ثم اعبروا على الرباب ، فليس دونهم حجاب .

فقاتلوه . ثم قصدت اليامة فهاها مسيلة فراسلها وأهدى لها

فحضرت عنده فقالت :

اقرأ علي ما ياتيك به جبريل .

فقال : انكن معشر النساء خلقتن افواجا ، وجعلتن لنا  
ازواجا ، نولج فيكن ايلاجا .

فقالت : صدقت انت نبي .

فقال لها : ألا قومي الى الخدع ، فقد هين لك المضجع ،  
فان شئت فملقاة ، وان شئت على أربع ، وان شئت بثلثيه ، وان  
شئت به اجمع <sup>(١)</sup> .

فقالت : بل به اجمع فهو للشل اجمع .

فاقتضعت عند العقلاء من أصحابها ، فقال منهم عطارد  
ابن حاجب :

اضعت نيتنا انى يطاف بها	واصبحت انبياء الناس ذكرا
فلعنة الله رب الناس كلهم	على سجاح ومن بالافك اغوا
اعني مسيلة الكذاب لاسقيت	اصداؤه من رعيث حينما كانا <sup>(٢)</sup>

ثم انها رجعت عن غيها وأسلمت ، وما زالت تبين فضائح  
مسيلة حتى قتل .

ومنها طليحة بن خويلد ، خرج بعد دعوى مسيلة النبوة  
وبعته اقوام ونزل حميرا ، فتسمى بذئ النون ، يقول : ان الذي  
يأتبه يقال له ذو النون ، وكان من كلامه :

---

(١) هذا رجز موزون (٢) روى البيت الاول فقط ، راجع الطبري ،  
والبيتان الآخران مصنوعان اثر الصنعة والاضف ظاهر فيها .

ان الله لا يصنع بتغيير وجوهكم ولا فتح أبوابكم شيئاً<sup>(١)</sup> فاذكروا  
الله أعفة قياماً .

ومن قرأه : والحمام واليام ، والصد الصوام ، ليلغن ملكنا  
العراق والشام . وتبعه عينة بن حصين ، فقائه خالد بن الوليد  
فجاء عينة الى طليحة فقال : ويحك أجاك الملك ؟ قال : لا فارجع  
فقاتل . فقاتل ثم عاد ، فقال : أجاك ؟ فقال لا . فعاد فقاتل فقال :  
أجاك قال نعم . قال : ما قال لك ؟ قال : ان لك جيشاً لاتنساه .  
فصاح عينة : الرجل والله كذاب .

فانصرف الناس منهزمين . وهرب طليحة الى الشام . ثم أسلم  
وصح اسلامه وقتل بها وند .

وذكر الواقدي : أن رجلاً من بني يربوع يقال له جندب  
بن كلثوم ، كان يلقب ( كردانا ) ادعى النبوة على عهد  
رسول الله ﷺ . وكان يزعم ان دليلاً على نبوته انه يسرج  
مسامير الحديد والطين . وهذا لانه كان يطلي ذلك بدهن  
اليلسان فتعمل فيه النار .

وقد تنبأ رجل يقال له كهش الكلاي ، وكان يزعم  
ان الله تعالى اوحى اليه : يا أيها الجائع اشرب لبناً تشبع ،  
ولا تضرب الذي لا ينفع ، فانه ليس بمنفع . وزعم ان دليلاً على



فبوته أنه يطرح بين السباع الضاربة فلا تأكله . وحيلته في ذلك أنه يأخذ دهن الفار وحجر البرسان وقنفذاً محروقاً وزبد البحر وصدفاً محرقاً مسحوقاً وشيئاً من الصبر والحبط فيطلي به جسده ، فإذا قربت منه السباع فشمت تلك الأرباح وذفورتها نفرت .

وتنبأ بالطائف رجل يقال له أبو جعوانة العامري ، وزعم أن دليله أنه يطرح النار في القطن فلا يحترق . وهذا لأنه يدهنه بدهن معروف .

ومنهم هذيل بن يعفور من بني سعد بن زهير ، حكى عنه الأصمعي أنه عارض سورة الاخلاص فقال : قل هو الله أحد ، الله كالاسد ، جالس على الرصد ، لا يفوته أحد .

ومنهم هذيل بن واسع كان يزعم أنه من ولد النابغة الذبياني ، عارض سورة الكوثر فقال له رجل : ما قلت :

فقال : انا اعطيتك الجواهر ، فصل لربك وجاهر ، فما يردك الا كل فاجر .

فظهر عليه السنوي فقتله وصلبه على العمود .

فصر عليه الرجل فقال : انا اعطيتك العمود ، فصل لربك من قعود ، بلا ركوع ولا سجود ، فما اراك تعود .

ومن ظهر فادعى انه يوحى اليه المختار بن ابي عبيد ، وكان متخبطا في دعواه ، وقتل خلقا كثيرا وكان يزعم انه ينصر الحسين وضوان الله عليه ثم قتل .

ومنهم حنظلة بن يزيد الكوفي ، كان يزعم ان دليله انه يدخل البيضة في القنبنة ويخرجها منها صحيحة . وذلك انه كان ينقع البيضة في الحل الحامض فيأين قشرها ثم يصب ماء في قنبنة ، ثم يدس البيضة فيها ، فاذا لقيت الماء صلبت . وقد تنبأ اقوام قبل نبينا ﷺ كزرادشت (١) وماني ، واقتضعوا ، ومامن المدعين الامن خذل .

وقد جاءت القرامطة بحيل عجيبة . وقد ذكرت جمهور هؤلاء وحيلهم في كتابي التاريخ المسمى بالمنتظم . وما فهم من يتم له الامر الا ويفتضح . ودليل صحة نبينا ﷺ اجلي من الشمس . فانه ظهر فقيراً والخلق أعداؤه فوعده بالملك فملك . واخبر بما سيكون فكان . وصين من زمن النبوة عن الشره وخساسة الهمة والكذب والكبر . وايد بالثقة والامانة والنزاهة والعفة . وظهرت معجزاته للبعيد والقريب . وانزل عليه الكتاب العزيز الذي حارت فيه عقول الفصحاء . ولم يقدروا

---

(١) لم يثبت ان زرادشت ادعى النبوة وما يدعى ما حقيقته ، وأصل مذهبه التوحيد ثم خلطه اتباعه بالكفر : وكتابه « زندا فستا »

على الاتيان بآية تشبه فضلا عن سورة . وقد قال قائلهم  
وافترض . ثم أخبر أنه لا يعارض فيه فكان كما قال . وذلك  
قوله تعالى « فأتوا بسورة » . ثم قال « فان لم تفعلوا ولن  
تفعلوا » . وكذلك قوله « فتمنوا الموت إن كنتم صادقين  
ولن يتمنونه » فامتناه أحد إذ لو قال قائل قد تمنيته لبطلت دعواه .  
وكان يقول ليلة غزاة بدر : غدا مصرع فلان ههنا فلا يتعداه .  
وقال : إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده . وإذا هلك  
قيصر فلا قيصر بعده <sup>(١)</sup> فاملك بعدهما من له كبير قدر ،  
ولا من استتب له حال .

ومن اعظم دليل على صدقه انه لم يرد الدنيا ، فكان يبيت  
جائعا ، ويؤثر اذا وجد ، ويلبس الصوف ويقوم الليل .  
ولما تطلب التواضع لاجتلاب الشهوات ، فلما لم يرد لها دل  
على أنه يدل على الآخرة التي هي حق . ثم لم يزل دينه يعاود  
حتى عم الدنيا . وان كان الكفر في زوايا الارض الا انه  
مخدول . وصار في تابعيه من امته الفقهاء الذين لو سمع كلامهم  
الانبياء القدماء تحيروا <sup>(٢)</sup> في حسن استخراجهم ، والزهاد الذين

(١) انظر ثبت الاحاديث في آخر الكتاب .

(٢) انا لا استحسن من المؤلف هذه الجرأة على الانبياء ، ولا احسبها

لو رآكم الرهبان تحيروا في صدق زهدهم . والفقهاء الذين  
لا نظير لهم في القدماء .

أوليس قوم موسى يعبدون بقرة ، ويتوقفون في ذبح  
بقرة ، ويعبرون البحر ، ثم يقولون : اجعل لنا الها  
وقوم عيسى يدخرون من المائدة وقد نهوا .  
والمعتدون في السبت بعصون الله لاجل الحيتان .

وامتنا بحمد الله تعالى سلبية من هذه الاشياء ، وإنما في  
بعضها ميل الى الشهوات المنهي عنها . وذلك في الفروع لا في  
الاصول . فاذا ذكروا بكوا وندموا على تفريطهم .  
فنعلم الله على هذا الدين وعلى أننا من أمة هذا الرسول  
ﷺ . وقد كان جماعة من المتصعين بالزهد مالوا الى طلب  
الدنيا والرياسة . فاستغواهم المعوى فخرقوا<sup>(١)</sup> باظهار ما يشبه  
الكرامات كالحلاج وابن الشاش وغيرهما ممن ذكرت حال  
نليسه في كتاب تليس ابليس . وإنما فعلوا ذلك لاختلاف  
أغراضهم . ولم يزل الله ينشئ في هذا الدين من الفقهاء من  
يظهر ماستره المتعلمون ، كما ينشئ من علماء الحديث من يترك  
ما أخفاه الواضعون ، حفظاً لهذا الدين ، ودفعاً للشبهات عنه .

فلا يزال الفقيه والمحدث يظهران عوار كل ملبس بوضع حديث  
أو باظهار دعوى تزهد وتبليس ، فلا يؤثر ما ادعياه الا عند  
جاهل بعيد من العلم والعمل ، ليعق الحق ويبطل الباطل ولو  
كره الكافرون .

### ٣٠٩ - عمر ك قصير فاغتنم ساعاته

واعجبا من موجود لا يفهم معنى الوجود ، فان فهم لم  
يعمل بمقتضى فهمه ، يعلم أن العمر قصير ، وهو يضيعه بالنوم  
والبطالة والحديث الفارغ وطلب اللذات . وإنما أيامه أيام عمل  
لا زمان فراغ . وقد كلف بذل المال بمخالفة الطبع من الشرع  
فيخل به الى أن تضايق الحقائق فيقول حينئذ : فرقوا عني  
بعد موتي وافعلوا كذا ، فإن يقع هذا لو فعل ، وبعيد  
أن يفعل ، وإنما يراود بانفاقك في صحتك مخالفة للطبع في تكلف  
مشاق الاخراج في زمن السلامة ، فافرق بين الحالتين مات  
كان لك فهم .

فالسعيد من اتقته بنفسه وعمل بمقتضى عقله ، واغتنم زمنا  
نهائته الزمن<sup>(١)</sup> وانتهب عمرا ياقرب انقطاعه .

ويحك ماتصنع بادخار مال لا يؤثر حسنة في صحيفة  
ولامكرمة في تالينج . اما سمعت بانفاق أبي بكر وبخل ثعلبة

لما رأيت تأثير مدح حاتم وبخل الجبابرة وبجك لو ابتلاك  
في مالك فقل "لاستغثت ، أو في بدنك ليلة بمرض لشكوت .  
فانت تستوفي مطلوباتك منه ، ولا تستوفي حقه عليك " ويل  
للطففين ، ولتعلم أن هذا القدر المفرط فيه يحمل الخلود الدائم  
في ثواب العمل فيه .

فسبحان من منّ على أقوام فهو المراد فاتعبوا الاجساد  
وغطى على قلوب آخرين فوجدتهم كالعدم . وكيف لا يتعب  
العاقل بدنه اتعاب البدن<sup>(١)</sup> والمقصود مني . أترى ما بال الحق  
متجلباً في ايجادك أيما العبد ا بلى . والله ان وجودك دليل  
وجوده . وان نعمه عليك دليل جوده . فكما قدمك على  
سائر الحيوانات . فقدمه في قلبك على كل المطلوبات . واخية  
من جهله ، وافقر من اعرض عنه ، واذل من اعتر بغيره ،  
واحسرة من اشتغل بغير خدمته .

### ٣١٠- وجوب الاستعداد للموت

اني اعجب من عاقل يرى استيلاء الموت على اقرانه  
وجيرانه كيف يطيب عيشه ، خصوصاً اذا علت سنه . واعجبا  
لمن يرى الافاعي تدب اليه وهو لا ينزعج . أما يرى الشيخ  
ديب الموت في أعضائه ، قد اخرج سكين القوى وانزل

(١) جمع بدنة وهي الناقة

متغشرم الضعف <sup>(١)</sup> ، وقلب السواد بياضا ، ثم في كل يوم يزيد الناقص . ففي نظر العاقل الى نفسه ما يشغله عن النظر الى خراب الدنيا وفراق الاخوان وان كان ذلك مزعجا . ولكن شغل من احترق بيته بنقل متاعه يليه عن ذكر بيوت الجيران . وانه لما يسلي عن الدنيا ويهون فراقها استبدال المعارف بمن تنكره <sup>(٢)</sup> فقد رأينا أغنياء كانوا يؤثرون ، وفقراء كانوا يصبرون ، ومحاسنين لانفسهم يتورعون ، فاستبدل السفهاء عن العقلاء ، والبغلاء عن الكرماء . فياسهولة الرحيل ، لعل النفس تلقى من فقدت ، فتلحق بمن أحبت .

### ٣١١- سجود الجمادات لله عز وجل واستثناء بعض العقلاء منه

نظرت في قول الله تعالى « ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب » ثم قال « وكثير من الناس » فرأيت الجمادات كلها قد وصفت بالسجود ، واستثنى من العقلاء . فذكرت قول بعضهم :

ما جعد الصامت من أنشاء      ومن ذوي النطق أتى هذا الجعور

فقلت : ان هذه لقدرة عظيمة ، يوهب عقل للشخص ثم يسلب فائدته ، وان هذا لأقوى دليل على قادر قاهر ، وإلا فكيف يحسن من عاقل ألا يعرف بوجوده وجود من أوجده ؟ وكيف ينحت صنما بيده ثم يعبده ؟

غير أن الحق سبحانه وتعالى وهب لأقوام من العقول ما يثبت عليهم الحجة ، وأعمى قلوبهم كما شاء عن الحجة (١) .

### ٣١٢ - وجوب العزلة ودم الصوفية

مارأيت أكثر أذى للمؤمن من مخالطة من لا يصلح ، فان الطبع يسرق ، فان لم يشبه بهم ، ولم يسرق منهم ، فتر عن عمله . فان رؤية الدنيا تحت على طلبها . وقد رأى رسول الله ﷺ ستراً على بابه فتهكه وقال : مالي والدنيا ؟ ولبس ثوباً له طراز فرماه وقال : شغلني أعلامه . ولبس خاتماً فرماه وقال : نظرت اليكم ونظرت اليه .

وكذلك رؤية أرباب الدنيا ودورهم واحوالهم ، خصوصاً لمن له نفس تطلب الرفعة وكذا سماع الاغاني ، ومخالطة الصوفية اليوم الذين لا ينظر لهم في الرزق الحاصل ، بل لو كان من ابن كان قبلوه ، ولا يتورعون أن يأخذوا من ظالم ، وليس عندهم



خوف كما كان أوائلهم . فقد كان سري السقطي يبكي طول الليل ، وكان يبالي في الورع ، ولا لهم تعبد الجنيـد ، وإنما تم<sup>(١)</sup> أكل ورقص وبطالة وسماع أغاني من المردان ، حتى قال بعض من يعتبر قوله حضرت مع رجل كبير يوماً إليه من مشايخ الربط<sup>(٢)</sup> ومغنيهم أمرد ، فقام الشيخ ونقطه بدينار على خده . وادعاهم ان سماع هذه الاشياء تدعو الى الآخرة فوق الكذب . وليس العجب منهم ، إنما العجب من جهال ينفقون عليهم فينفقون عليهم . ولقد كان جماعة من القدماء يرون أوائل الصوفية يتعبدون ويتورعون فيعجبهم حالهم ، وهم معذرون في إعجابهم بهم ، وإن كان أكثر القوم في تعبدهم على غير الجادة ، كما ذكرت في كتابي المسمى بتبليس إبليس . فأما اليوم فقد برح الحفاء . أحدهم يتردد الى الظلمة ويأكل أموالهم ، ويصافهم بقبيص ليس فيه طراز ، وهذا هو التصوف فحسب . أولاً يستحي من الله من زهد في رفيع الاثواب لأجل الخلاق لا لأجل الحق ، ولا يزهد في مطعم ولا في شربة .

فالبعد عن هؤلاء لازم . وينبغي للمنفرد لطاعة الله تعالى عن الخلق ان لا يخرج الى سوق جهدة ، فان خرج ضرورة غض بصره . وان لا يزور صاحب منصب ولا يلقاه ، فان اضطر دأوى الامر . ولا يخاطب عامياً إلا لضرورة مع التحرز . ولا

---

(١) ثم وثمة : هناك (٢) جمع رباط : تكة او زاوية اي دار الكسالى

يفتح على نفسه باب الزوج<sup>(١)</sup> بل يقنع بامرأة فيها دين فقد  
قال الشاعر :

والمرء مادام ذا عين يقلبها في عين العين موقوف على الخطر  
يسر مقلته ماض مهجته لا مرجحاً بسرور عاد بالضرر

فإن كان يغلب عليه العلم انفرد بدراسته ، واحتراز عن  
الاتباع للمتعلمين . وإن غلبت عليه العبادة ، زاد في احترازه .  
وليجعل خلوته أنيسه . والنظر في سير السلف جليسه . وليكن  
له وظيفة من زيارة قبور الصالحين<sup>(٢)</sup> والخلوة بها . وينبغي ألا  
يفوته ورد قيام الليل ، وليكن بعد النصف الاول . فليطل  
مها قدر ، فانه زمان بعيد المثل<sup>(٣)</sup> . وليستل رحيله عن قرب  
ليقصر أمه . وليتزود في الطريق على قدر طول السفر .  
نسأل الله عز وجل بقطة من فضله . واقبالاً على خدمته .  
وان لا يجذلنا بالالتفات عنه . انه قريب عجيب .

### ٣١٣ - الله عز وجل غني عن طاعتنا ولأنفسنا نعمل

كلما نظرت في تواصل النعم عليّ تهيئت في شكرها .  
وأعلم أن الشكر من النعم فكيف أشكر<sup>(٤)</sup> ، لكني معترف

(١) أي تكراره والاكتثار منه

(٢) أي الزيارة المشروعة للسؤال من فيها واعتقاد انه يضر وينفع

(٣) أي قليل النظير

(٤) أي كيف يشكر الله على ان انعم عليه فوفقه للشكر

بالتكصير . وأرجو أن يكون إعترافي قائماً ببعض الحقوق .  
وعندي خلة أرجو بها كل خير ، وهي أن من يصوم أو يصلي  
يرى أنه تعبد ، ويخدم كأنه يقضي حق المخدم . وأنا أرى  
أني إذا صليت ركعتين فأنا قمت اكدي<sup>(١)</sup> فلنفسى أعمل ، إذا  
المخدم غني عن طاعتي .

وكان بعض المشايخ يقول : جاء في الحديث : الدعاء  
عبادة . وأنا أقول : العبادة دعاء<sup>(٢)</sup> . فالعجب بمن يقف  
للخدمة يسأل حظ نفسه ، كيف يرى أنه قد فعل شيئاً . إنما  
أنت في حاجتك ، ومنة من أبىظك لا تقاومها خدمتك فأنا  
أقول كما قال الاول :

يا منتهى الآمال أنت كفلتني وحفظتني	
وعدا الزمان علي كي	يحتاجني فمنعتني
فانقاد لي متخشعا	لما رأك نصرتني
وكسوتني ثوب الغنى	ومن الطالب صنتني
فاذا سكنت بدأتني	واذا سألت اجبتني
واذا شكرتك زدتنني	فمنحتني وبهرتنني
أو إن أجد بالمال فا	لاموال أنت أفدتني

(١) أي استجدي رسول الله صلى الله عليه وسلم والافاته يبارضه؟  
(٢) أيظن الاحق انه جاء باحسن من حديث

## ٣١٤ - نقاض العلماء

رأيت أكثر العلماء يتشاغلون بصورة العلم . فهم الفقيه  
 التدريس ، وهم الواعظ الوعظ . فهذا يرى درسه فيفرح بكثرة  
 من يسمعه ، ويقدر في كلام من يخالفه ، ويمضي زمانه في  
 التفكير في المناقشات ، ليظهر من يجادل ، وعينه الى التصدر  
 والارتفاع في المجالس . وربما كانت همه جمع الحطام ، ومخالطة  
 السلاطين . والواعظ همه مايزوِّق به كلامه ويكثر جمعه ويحلب  
 به قلوب الناس الى تعظيمه ، فان كان له نظير في شغله أخذ  
 يطعن فيه . وهذه قلوب غافلة عن الله عز وجل ، اذ لو  
 كانت لها به معرفة لاستغلت به ، وكان انسها بمناجاته ، وايقارها  
 لطاعته ، واقبالها على الخلوة به ، لكنها لما خلت من هذا تشاغل  
 بالدنيا وذاك دنيا مثلها . فاذا خلت بخدمة الله تعالى لم تجد لها  
 طعما ، وكان جمع الناس أحب اليها ، وزيارة الخلق لها أثر  
 عندها . وهذه علامة الخذلان . وعلى ضد هذا متى كان العالم  
 مقبلا على الله سبحانه مشغولا بطاعته ، كانت أصعب الاشياء  
 عنده لقاء الخلق ومحدثتهم ، وأحب الاشياء اليه الخلوة . وكان  
 عنده شغل عن القدر في النظر أو عن طلب الرئاسة ،  
 فان ما علق به همه من الآخرة اعلى من ذلك . والنفس  
 لا بد لها بما تشاغل به . فمن استغنى لخدمة الخلق أعرض عن

الحق ، فانما يربي رياسته ، وذلك يوجب الاعراض عن الحق  
وما جعل الله لرجل من قليلين في جوفه .

### ٣١٥- اكثر الناس لا يرون الاشياء كما هي

قد جاء في الاثر ، اللهم أرنا الاشياء كما هي . وهذا كلام  
حسن غاية . واكثر الناس لا يرون الاشياء بعينها ، فانهم يرون  
الفاني كأنه باق ، ولا يسكادون يتخيلون زوال ما هم فيه وان  
علموا ذلك . إلا ان عين الحس مشغولة بالنظر الى الحاضر ،  
ترى زوال اللذة وبقاءائها . ولو رأى اللص قطع يده هناك  
عنده المسروق . فمن جمع الاموال ولم ينفقها فما رآها بعينها ،  
اذ هي آلة لتحصيل الاغراض ، لا تراد لذاتها . ومن رأى  
المعصية بعين الشهوة فما رآها ، اذ فيها من العيوب ما شئت ، ثم  
غرثها عقوبة آجلة ، وفضيحة عاجلة .

وانظر الى اكبر شهوات الحس وهو الوطء فان الماء لا يحصل  
الا بعد مطعم ومشرب ، ومن تفكر في المطعم نظر الى  
حرث الارض ، وانما تقتقر الى بقر للحراثة عليهن المحراث ،  
وهو حديد ومعه خشب ويتعلق به حبال ، فمن تفكر في حمل  
الجبال نظر في زرع القنب وتسريحه وقتله والحديد وجلبه  
وضربه ، والخشب ونباته ونجارته ، ودوران الدولاب وعمله ،

ثم استعصا الزرع وحصده وتذويته وطحنه وعجنه وخبزه ،  
ومن عمل التنور وجلب الشوك . ومن هذا الجنس اذا نظر  
فيه كثير جداً حتى قالوا لا تنال لقمة الا وقد عمل فيها ثلاثئة  
نفس أو نحوهم . فاذا أكل تلك اللقمة فليفكر في خلق  
الاسنان لقطعها ، والاضراس لطحنها ، وعذوبة ماء الفم لخلطها ،  
واللسان لقلبها ، وعضلات الفم يصعد منها شيء ويبقى شيء حتى  
يصلح البلع . ثم يتناولها المعى فيوصلها الى الكبد فيقوم طابجاً  
لها ، فاذا صارت دما نقت رسوبها الى الطحال ، ومائتها الى  
المثانة ، واستخلصت من أخلص الدم وأصفاه للكبد والدماغ  
والقلب ، وأخذت أجود ذلك فحدرته الى الاثني عشر معدة خلقت  
آدمي . فاذا تحركت نيوان الشهوة برزت تلك النطفة ، وقد  
حكم الشرع بطهارتها<sup>(١)</sup> ، وحكم لها بطهارة الرحم والمحل الذي  
يباشره الذكر ، فيخلق منها الآدمي الموحد .

فما جاء هذا الشخص الا باغلى الغلاء وبعد عجائب أشرنا  
اليها ، لا أنا عددناها . أفمن فهم هذا يحسن منه أن يبدد  
تلك النطفة في حرام ، وان يبطأ في محل نجس فتضيع ؟ فكيف  
يتعلق بالزنا من عن لا يفي معشار عشرها بلذة لحظة . منها

---

(١) الذي ورد في الشرع وعليه مذهبنا «الحنفي» حديث : اغسله وطبأ  
والركبه بابسا . فلو كان طاهراً فلماذا نفسه او تفركه ؟

هناك العرض بين الناس ، وكشف العورات المحرمة ، وخيانة  
 الاخ المسلم في زوجته إن كانت متزوجة ، وقضيعة المزينى بها  
 وهي كآخت أو بنت ، فان علقت منه ولما زوج الحقته بذلك الزوج .  
 وكان هذا الزاني سبباً في ميراث من لا يستحق ومنع من يستحق  
 ثم يتسلسل ذلك من ولد الى ولد . وأما سخط الحق سبحانه فمعلوم  
 قال تعالى « ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا » وقال  
 ﷺ : ما من ذنب بعد الشرك اعظم عند الله تعالى من نقطة  
 وضعها رجل في رحم لانهل له .

ومن له فهم فهو يعلم أن المراد من النطفة ايجاد الموحدين  
 ولو لا تركيب الشهوة لم يقع الوطء ، لانه التقاء عضوين غير  
 مستحسنين ولا صورتها حسنة ولا ريحها طيب ، وانما الشهوة  
 تغطي عين الناظر ليحصل الولد اصلا فهي عاوض فمن طلب  
 الشهوة ونسي جنائته بالزنا فما رأى الاشياء على ما هي <sup>(١)</sup> . وقس  
 على هذا المطعم والمشرب وجمع المال وغير ذلك .

### ٣١٦ - الفائدة في خلق ما يؤذي

إن قال قائل أي فائدة في خلق ما يؤذي ؟ فالجواب انه

---

(١) صحيح والله - فليبتعد الشاب عن الزنا بالابتعاد عن دواعيه وهي النظر  
 الى الاجنبيات والاختلاط بهن ومعاشرته من يسهل الطريق اليهن .

قد ثبتت حكمة الخالق فاذا خفيت وجب التسليم . ثم لما  
المستحسنات في الجملة انموج ما أعد من الثواب ، والمؤذيات  
انموج ما أعد من العقاب . وما خلق شيء يضر الا وفيه  
منفعة . قيل لبعض الاطباء : إن فلانا يقول انا كالعقرب  
أضر ولا أنفع .

فقال : ما أقل علمه . انها لتتفع إذا شق بطنها ثم شدت  
على موضع السعة . وقد توضع في جوف فخار مسدود الرأس  
مطبق الجوانب ، ثم يوضع الفخار في تنور فاذا صارت رماداً  
سقى من ذلك الرماد مقدار نصف دانق أو أكثر من به  
الخصاء فيفتحها من غير أن يضر بشيء من سائر الاعضاء<sup>(١)</sup> .  
وقد تلع العقرب من به حمى عتيقة فتزول وتسعت رجلاً  
مفلوجاً فزال عنه الفالج . وقد تلقى في الدهن حتى يجتذب  
قواها فيزيل ذلك الدهن الاورام الغليظة ، ومثل هذا كثير .  
فاجاهل عدو لما جهله . وأكبر الحماقة رد الجاهل على العالم .

### ٣١٧- كلما ازداد الايمان قويت محبة الخالق

كلما اوغلت الفهوم في معروفة الخالق فشاهدت عظمته  
ولطفه ورفعته ، تاهت في محبته فخرجت عن حد الثبوت .

(١) فارأي الاطباء ؟



وقد كان خلق من الناس غلبت عليهم محبته فلم يقدرُوا على مخالطة الخلق . ومنهم من لم يقدر على السكوت عن الذِّكْر ، وفيهم من لم يتم الا غلبة ، وفيهم من هَام في البراري ، وفيهم من احترق في بدنه . فياحسن مخمورهم ما أذكركه ، وباعيش قلوبهم ما أحسن وجدّه .

كان أبو عبيدة الخواص قد غلبه الوجد فكانت يمشي في الاسواق ويقول : واشوقاه الى من يراني ولا أراه . وكان فتح بن سخر قد يقول : قد طال شوقي اليك ، فعجل قدومي عليك <sup>(١)</sup> . وكان قيس بن الربيع كأنه مخمور من غير شراب وكان ابن عقيل يقول : ان التبذل فيه سبحانه أحسن من التجميل في غيره . هل رأيت قط عراة أحسن من المحرمين ؟ هل رأيت للمتزينين برياش الدنيا كأثواب الصالحين ؟ هل رأيت تخماراً أحسن من شعاس المنهجين ؟ هل رأيت سكرأ أحسن من صعب الواجدين ؟ هل شاهدت ماء صافياً أصفى من دموع المتأسفين ؟ هل رأيت رؤوساً مائلة كروؤوس المنكسرين ؟ هل لصق بالارض أحسن من جباه المصلين ؟ هل حرك نسيم

---

(١) السنة ان يقول : اللهم أحيني ما كانت الحياة خيراً لي وأمتني ان كانت الموت خيراً لي .

الاسجار أوراق الاشجار فبلغ مبلغ تحريكه اذبال المنهجين ؟  
 هل ارتفعت اكف وانبسطة أيدٍ فضاهت أكف الراغبين ؟  
 هل حرك القلوب صوت ترجيع لحن أو رنة وكثر كما حرك  
 حنين المشتاقين ؟ وإنما يحسن التبذل في تحصيل أوفى الاغراض  
 فذلك حسن التبذل في خدمة المنعم .

### ٣١٨ - فساد أولي الامر

في سبب تبذير الولاة . اكثرهم لايعرف ولا يتأدب  
 بأدابه برة . يتفق له قلة العقل في أصل الوضع ، ثم ذلك القليل  
 لايعاون بل يعان عليه . وذاك أن الجارحة إذا دام تعطلها  
 عن عملها الذي هيئت له تعطلت وخذت ، ولهذا تنقص أبصار  
 النساخ والرفائين<sup>(١)</sup> وتخذت أبصار أهل البوادي ، لانه لا صادم  
 لأبصارهم . وشغل العقل التفكير والنظر في عواقب الاحوال  
 والاستدلال بالشاهد على الغائب . وهم يمتثلون من الطعام دائماً  
 وذلك يؤذي العقل . ثم يطيلون النوم ، فاذا انتبهوا شربوا  
 المسكر فانفق للعقل تعطيل وتغطية فساء التدبير .

---

(١) المثال لايطابق المثال ، فابصار النساخ انما كك من كثرة العمل

### ٣١٩ - لاتحدثوا العوام بما لا تحتمله عقولهم

من المخاطر العظيمة تحديث العوام بما لا تحتمله قلوبهم ،  
أو بما قد رسخ في نفوسهم ضده . مثاله أن قوماً قد رسخ في  
قلوبهم التشبيه ، وأن ذات الخالق سبحانه ملاصقه للعرش ،  
وهي بقدر العرش ، ويفضل من العرش أربع أصابع ، وسموا  
مثل هذا من أشياخهم ، وثبت عندهم أنه إذ نزل انتقل إلى  
السماء الدنيا ، فخلت منه ست سموات ، فإذا دعي أحدهم إلى  
التنزيه وقيل له ليس كما خطر لك ، إنما ينبغي أن تراى الأحاديث  
كما جاءت من غير مساكنة ماتوهمه ، صعب هذا عليه لوجين :  
أحدهما لغلبة الحس عليه والحس على العوام أغلب . والثاني  
لما قد سمعه من ذلك من الأشياخ الذين كانوا أجهل منه .  
فالتحاطب لهذا مخاطر بنفسه . ولقد بلغني عن بعض من كان  
يتدين أنه ممن قد رسخ في قلبه التشبيه أنه سمع من بعض  
العلماء شيئاً من التنزيه فقال : والله لو قدرت عليه لقتلته .  
فإنه الله أن تحدث مخلوقاً من العوام بما لا يحتمله <sup>(١)</sup> ، فإنه

---

(١) ماذا يريد أن يقول ؟ هل ندع السامي المشبه على تشبيهه لابن له ؟ ولم لا ؟  
أو لم يبين الرسول صلى الله عليه وسلم التوحيد لمن رسخ في نفسه الشرك ؟

لا يزول ما في نفسه ، ومخاطر الحدث له بنفسه فكذلك كل ما يتعلق بالاصول .

### ٣٢٠ - حفظ الحدود واخلاص العمل هما ميزان المؤمن

لا يفرك من الرجل طنطنته وماتواه يفعل من صلاة وصوم وصدقة وعزلة عن الخلق . إنما الرجل هو الذي يراعي شئنين ، حفظ الحدود ، واخلاص العمل .

فكم قد رأينا متعبداً يخرق الحدود بالغيبة وفعل ما لا يجوز مما يوافق هواه . وكم قد اعتبرنا على صاحب دين أنه يقصد بفعله غير الله تعالى . وهذه الآفة تزيد وتنقص في الخلق . فالرجل كل الرجل هو الذي يراعي حدود الله ، وهي ما فرض عليه وألزم به ولا يتعداها الى هواه ويحسن القصد ، فيكون عمله وقوله خالصاً لله تعالى ، لا يريد به الخلق ولا تعظيمهم له .

قرب خاشع يقال ناسك ، وصامت يقال خائف ، وتارك الدنيا يقال زاهد . وعلامة الخالص أن يكون في جلوته كخلوته . وربما تكلف بين الناس التبسم والانسباط لينسجم عنه اسم زاهد . فقد كان ابن سيرين يضحك بالنهار فاذا جن الليل فكانه قتل أهل القرية .

واعلم أن المعمول معه<sup>(١)</sup> لا يريد الشركاء . فالخالص مفرد له

(١) أي الله سبحانه وتعالى .

بالقصد ، والمرائي قد أشرك ليحصل له مدح الناس ، وذلك  
 ينقلب . لأن قلوبهم بيد من أشرك معه ، فهو يقلبها عليه لآله .  
 فالموفق من كانت معاملته باطنة واعماله خالصة ، وذلك  
 الذي تحبه الناس وان كرهوا ، كما يعتقدون المرائي وان زاد  
 تمعبه . ثم ان الرجل الموصوف بهذه الحصال لا يتناهى عن  
 كمال العلوم ولا يقصر عن طلب الفضائل ، فلا الزمان أكثر  
 مما يسعه من الخير ، وقلبه لا يفتقر عن العمل القلبي . الى أن  
 يصير شغله بالحق سبحانه وتعالى .

### ٣٢١ - الدفن في مقبرة أحمد بن حنبل

رأيت خلقاً يفرطون في أديانهم ثم يقولون : حملونا اذا متنا  
 الى مقبرة أحمد . أتوهم ما سمعوا أن رسول الله ﷺ امتنع  
 من الصلاة على من عليه دين وعلى القائل<sup>(١)</sup> وقال : ما ينفعه  
 حلالي عليه . ولقد رأيت أقواماً من العلماء حملهم حب الصيت  
 على أن استخرجوا اذا من السلطان فدفنوا في دكة أحمد بن حنبل  
 وهم يعلمون أن هناك خلقاً بعضهم على بعض ، وما فهم الا من  
 يعلم أنه ما يستحق القرب من مثل ذلك فابن احتقار النفوس ؟  
 أما سمعوا أن عمر بن عبد العزيز قيل له تدفن في الحجرة

(١) اللؤلؤ السرقة من الغنيمة ، ولعل منه اخذ اموال الدولة بلا حق

فقال : لأن القى الله بكل ذنب ما خلا الشرك أحب الي من ان أرى نفسي أهلاً لذلك . لكن العادات وحب الرياسة غلبت على هؤلاء ، فبقي العلم يجري على الألسن عادة لا للعمل به ، ثم آل الامر الى جماعة خالطوا السلاطين ، وباشروا الظلم ، يزاحمون على الدفن بمقبرة أحمد ، وبوصوت بذلك ، فليتهم أوصوا بالدفن في موضع فارغ ، إنما يدفنون على موتى ، ويخرج عظام اولئك فيعشرون على ما ألفوا من الظلم حتى في موتهم ، وينسون أنهم كانوا من أعوان الظلمة . اتري ما عملوا أن مساعد الظالم ظالم ؟ وفي الحديث : كفى بالمرء خيانة أن يكون أميناً للظلمة .

قال السجبان لأحمد بن حنبل : هل أنا من أعوان الظلمة ؟ فقال : لا أنت من الظلمة . إنما أعوان الظلمة من أعانك في أمر .

٣٣٢ - الحسد في طبيعة ابن آدم ولكن عليه أن لا يعمل به

رأيت الناس يذمون الحاسد ويبالفون ويقولون : لا يحسد إلا شرير بعادي نعمة الله ، ولا يرضى بقضائه ، ويبخل على أخيه المسلم . فتظرت في هذا فما رأيته كما يقولون . وذاك ان الانسان لا يجب أن يرتفع عليه أحد ، فاذا رأى صديقه قد علا عليه تأثر هو ولم يجب أن يرتفع عليه ، ووه أن لو

لم ينل صديقه ما ينال ، أو أن ينال هو ما نال ذاك لئلا يرتفع عليه . وهذا معجون في الطين . ولا لوم على ذلك ، إنما اللوم أن يعمل بمقتضاه من قول أو فعل . وكنت أظن أن هذا قد وقع لي عن مرثي وفحصي ، فرأيت الحديث عن الحسن البصري قد سبقني إليه .

قال أخبرنا عبد الحاق بن عبد الصمد قال أخبرنا ابن النقوم قال أخبرنا المخلص<sup>(١)</sup> قال حدثنا البغوي قال حدثنا أبو روح قال حدثنا محمد بن الحسين عن هشام عن الحسن ، قال : ليس من ولد آدم أحد إلا وقد خلق معه الحسد ، فمن لم يجاوز ذلك بقول ولا بفعل لم يتبعه شيء .

### ٣٢٣- كثرة النساء مضرّة على المرء

من أعظم الضرر الداخل على الانسان كثرة النساء ، وانه أولاً يتشتت همه في محبتهم ، ومداراتهم وغيرتهم ، والاتفاق عليهم ، ولا يأمن إحداهم أن تكرهه وتريد غيره ، فلا تتخلص إلا بقتله ، ولو سلم من جميع ذلك لم يسلم في الكسب لمن ، فان سلم لم ينج من السامة لمن أو لبعضهم ، ويطلب مالا يقدر عليه من غيرهم ، حتى أنه لو قدر على نساء بغداد كلهن ، فقدمت امرأة مستورة من غير البلد ، ظن أنه يجد (١) لم أحقق هذه الاسماء وما أدري لعل فيها تحريفاً .

عندها ماليس عندهن . ولعمري إن في الجدة لذة ، ولكن رب مستور اذا انكشف اقتضح ، واذا سلم من كل أذى يتعلق بهن انهنك بدنه في الجماع ، فيكون طلبه للالتذاذ مانعاً من دوام الالتذاذ ، ورب لقمة منعت لقمات ، ورب لذة كانت سبباً في انقطاع لذات . والعاقل من يقتصر على الواحدة اذا وافقت غرضه ، ولا بد أن يكون فيها شيء لايوافق ، انما العمل على الغالب . فتوهب الحلة الرديئة للجديدة <sup>(١)</sup> ، وينبغي أن يكون النظر الى باب الدين قبل النظر الى الحسن ، فإنه اذا قل الدين لم ينتفع ذو مروءة بتلك المرأة .

وما يهلك الشيخ سريعاً الجماع ، فلا يغتر بما يرى من انبساط الآلة وحصول الشهوة ، فان ذلك مستخرج من قوته مالا يعود مثله ، فلا ينبغي أن يغتر بحركة وشهوة ولا يقرب من النساء ان كان له رأي في البقاء .

### ٣٢٤- لا يرجي خير من قليل العقل

اذا رأيت قليل العقل في أصل الوضع فلا ترج خيره . فاما ان كان وافر العقل لكنه يغلب عليه الهوى فارجه . وعلامة ذلك أنه يدبر أمره في جهله فيستتر من الناس اذا أتته فاحشة ، ويراقب في بعض الاحوال ، ويبكي عند الموعظة ،

(١) أي يغتر لها الصفة السيئة فيما من أهل الصفة الحسنة .



و يحترق أهل الدين ، فهذا عاقل مغلوب بالهوى . فإذا انتبه  
بالندم خنس شيطان الهوى ، وجاء ملك العقل . فاما اذا  
كان قليل العقل في الوضع ، وعلامته أن لا ينظر في عاقبة عاجلة  
ولا آجلة ولا يستحي من الناس أن يروه على فاحشة ، ولا  
يدبر أمر دنياه ، فذاك بعيد الرجاء . وقد يندر من هؤلاء  
من يفلح ، ويكون السبب فيه خيرة من العقل غطى عليها  
كثرة الهوى . فمثالم كمثل مصروع أفاق .

### ٣٢٥- يجب الاحتراز مما يجوز أن يقع

ينبغي الاحتراز من كل ما يجوز أن يكون ، ولا ينبغي  
أن يقال : الغالب السلامة . وقد رأينا من نزل مع الحيل في  
سفينة فاضطربت فغرق من في السفينة وان كان الغالب السلامة  
وكذا ينبغي أن يقدر الانسان في نفقته وان رأى الدنيا مقبلة  
لجواز ان تنقطع تلك الاسباب . وحاجة النفس لا بد من قضائها ،  
فاذا بذّر وقت السعة فجاء وقت الضيق لم يأمن أن يدخل  
في مداخل سوء ، وان يتعرض بالطلب من الناس . وكذلك  
ينبغي للمعافي أن يعد للرض ، وللتوي ان يتبها للهزم .

وفي الجملة فالنظر في العواقب وفيما يجوز أن يقع شأن  
العقلاء . فاما النظر في الحالة الراهنة فحسب فعالة الجهة الحمى

مثل أن يرى نفسه معافى وينسى المرض ، أو غنياً وينسى الفقر ، أو يرى لذة عاجله وينسى ما تجني عواقبها ، وليس للعقل شغل إلا النظر في العواقب ، وهو يشير بالصواب من أين يقبل .

### ٣٢٦ - اصبر على البلاء وتعبّد بالدعاء

يبين ايمان المؤمن عند الابتلاء ، فهو يبالي في الدعاء ولا يرى أثراً للاجابة ، ولا يتغير أملة ورجاؤه ولو قويت أسباب اليأس ، لعلمه أن الحق <sup>(١)</sup> أعلم بالمصالح ، أو لأن المراد منه الصبر أو الايمان فانه لم يحكم عليه بذلك إلا وهو يريد من القلب التسليم لينظر كيف صبره ، أو يريد كثرة اللجوء والدعاء . فاما من يريد تعجيل الاجابة ويتذمر إن لم تتعجل فذاك ضعيف الايمان . يرى أن له حقاً في الاجابة ، وكأنه يتقاضى اجرة عمله . أما سمعت قصة يعقوب عليه السلام ؟ بقي ثمانين سنة في البلاء ورجاؤه لا يتغير فلما ضم الى فقد يوصف فقد بنيامين لم يتغير أملة <sup>(٢)</sup> وقال : « عسى الله أن يأتيني بهم جميعاً » . وقد كشف هذا المعنى قوله تعالى « أم حسبكم أن تدخلوا

---

(١) الله عز وجل (٢) انظر الفصل « ١٠١ »

الجنة ولا يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب .

ومعلوم ان هذا لا يصدر من الرسول والمؤمنين إلا بعد طول البلاء وقرب اليأس من الفرج .

ومن هذا قول رسول الله ﷺ : « لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل » .

قيل له : وما يستعجل ؟

قال : يقول ، دعوت فلم يستجب لي .

فاياك إياك ان تستطيل زمان البلاء ، وتضجر من كثرة الدعاء ، فانك مبتلي بالبلاء ، متعبد بالصبر والدعاء ، ولا قياس من روح الله وان طال البلاء .

### ٣٢٧- لذات الدنيا منغصة ولا تفي بعواقبها في الآخرة

تفكرت في سبب دخول جهنم فاذا هو المعاصي ، فنظرت في المعاصي فاذا هي حاصلة من طلب اللذات ، فنظرت في اللذات فرأيته خدعاً ليست بشيء ، وفي ضمنها من الاكدار ما يصيرها نقصاً فتخرج عن كونها لذات ، فكيف يتبع العاقل نفسه ويرضى بجهنم لأجل هذه الاكدار ؟ فمن اللذات

الزنا ، فان كان المراد اراقة الماء فقد يراق في حلال ، وان كان  
في معشوق فراد النفس دوام البقاء مع المعشوق ، فاذا كان ملكك  
فالمساوك بملوك ، وان هو قارب ساعة ثم فارقه فحسرة الفراق  
تربي على لذة القرب . وان كان ولد من الزنا فالفضيحة الدائمة .  
والعقوبة التامة ، وتنكيس الرأس عند الخالق والخالق .

وأما الجاهل فيرى لذته في بلوغ ذلك الغرض ، وينسى  
ما يجني بما يكدر عيش الدنيا والآخرة .

ومن ذلك شرب الخمر ، فانه تنجيس للقم والثوب ، وابعاد  
للعقل ، وتأثيراته معلومة عند الخالق والخالق . فالعجب بمن  
يؤثر لذة ساعة نجني عقاباً وذهاب جاء . وربما خرج بالعريضة  
الى القتل .

وعلى هذا ففس جميع المذوقات ، فان لذاتها اذا وزنت  
بميزان العقل لا تفي بمعايير عواقبها القباح في لذة الدنيا  
والآخرة . ثم هي نفسها ليست بكبير شيء . فكيف تباع  
الآخرة بمثل هذا ؟

سبحان من أنعم على أقوام كلما لاحت لهم لذة نصبوا  
ميزان العقل ونظروا فيما يجني وتلمعوا ما يؤثر تركها فرجعوا  
الاصح . وطمس على قلوب فهي ترى صورة الشيء وتنسى جنائياته .  
ثم العجب انا نرى من يبعد عن زوجته وهو شاب ليعدو

في الطريق فيقال : ساع<sup>(١)</sup> .

فيغلب هواه لطلب ما هو أعلى وهو المدح . كيف لا يترك محرماً ليمدح في الدنيا والاخرى ؟

ثم قدر<sup>(٢)</sup> حصول ما طلبت من اللذات وذهابها ، واحسب انها قد كانت وقد هانت وتخلصت من عنها . وأين تعب عالم قد درس العلم خمسين سنة ؟ ذهب التعب وحصل العلم . وأين لذة البطال ؟ ذهبت الراحة واعقت الندم .

### ٣٢٨ - اعمل بمقتضى عقلك لا بمجرد الحس

من وقف على موجب الحس هلك ، ومن تبع العقل سلم . لأن مجرد الحس لا يرى إلا الحاضر وهو الدنيا . وأما العقل فإنه ينظر الى المخلوقات ، فيعلم وجود خالق قد منح وأباح وأطلق وحظر ، وأخبر : أني سائلكم ومبتليكم ليظهر دليل وجودي عندكم بترك ما تشتهون طاعة لي . واني قد بنيت لكم داراً غير هذه لاثابة من بطيع ، وعقوبة من يخالف .

ثم لو ترك الحس وما يشتهي مع أغراضه قرب الامر ، إنما يزني فيجلد . ويشرب الخمر فيعاقب . ويسرق فيقطع

---

(١) اي عداء : بطل في المدح (٢) اي الغرض

- ويفعل زلة فيفضح بين الخلق . ويعرض عن العلم الى البطالة  
 فيقع الندم عند حصول الجهل .  
 ثم انا نرى الكثير من عمل بمقتضى عقله قد سلت دنياه  
 وآخوته . ومُيز بين الخلق بالتعظيم . وكانت عيشه في لذاته  
 ( غالباً ) خيراً من عيش موافق للهوى . فايعتبر ذو الفهم بما قلت  
 - وليعمل بمقتضى الدليل وقد سلم .

### ٣٢٩ - العاقل من حفظ دينه بترك الحرام

العجب لمؤثر شهوات الدنيا ألا يتدبر أمرها بالعقل قبل ان  
 يصير إلى منقولات الشرع ؟  
 إن أعظم لذات الحس الوطء فالمرأة المستحسنة إنما يكون  
 حال كمالها من وقت بلوغها الى الثلاثين فاذا بلغت أثر فيها ،  
 وربما ابيضت شعرات من رأسها فينفر الانسان منها . وقد  
 يقع الملل قبل ذلك ، وطول الصحبة يكشف العيوب .  
 وما عيب نساء الدنيا بابلغ من قوله تعالى « لهم فيها أزواج  
 مطهرة » . فلو تفكر الانسان في جسد ملوئ بالنجاسة ما طاب  
 له ضمّه (١) ، غير أن الشهوة تغطي عين الفكر . فالعاقل من  
 حفظ دينه ومروءته بترك الحرام ، وحفظ قوته في الحلال  
 فأنفقها في طلب الفضائل من علم أو عمل ، ولم يسع في اقتناء  
 عمره وتشيت قلبه في شيء لا تحسن عاقبته :

---

(١) جسد الفتاة الفتانة ، كيس من الحرير الناعم ، فيه الدم وبقايا الطعام  
 والافذار ... فن تصور ماذا فيه ، لم تفتنه نومة الكيس .

ما في هؤادجكم من مهجتي عوض إن مت شوقا ولا فيها لها ثمن  
وعصوم من رأينا من الكبار غلبت غلبهم شهوة الوطء فانهدمت  
اعمارهم ، ورحلوا سريعا . وقد رأينا من العقلاء من زجر  
نفسه عن هذه المحنة ولم يستعملها الا وقت الحاجة ، فبقي لهم  
سواد شعورهم وقوتهم حتى تمتعوا بها في الحياة وحصلوا المناقب ،  
وعرفت منهم النفوس قوة العزيمة فلم تطالبهم بما يؤذي .

### ٣٣٠ - رؤية النبي عليه السلام في المنام و كيفيتها

قد أشكل على بعض الناس رؤية النبي ﷺ وقوله : من  
رآني في المنام فقد رآني . فقال : ظاهر الحديث انه يراه  
حقيقة ، وفي الناس من يراه شيخاً وشاباً ومريضاً ومعافى .

فالجواب انه من ظن أن جسد رسول الله ﷺ المودع  
في المدينة خرج من القبر وحضر في المكان الذي رآه  
فيه فهذا جهل لا جهل يشبهه . فقد يراه في وقت واحد الف  
شخص في الف مكان على صور مختلفة ، فكيف يتصور بهذا  
في شخص واحد ! وإنما الذي يُرى مثاله لا شخصه . فيبقى  
( من رآني فقد رآني ، معناه قد رأى مثالي الذي يعرفه  
الصواب وتحصل به الفائدة المطلوبة .

فان قيل : فما تقولون في رؤية الحق سبحانه ؟ فنقول :

يرى مثالا لا مثالا. والمثال لا يقتصر الى المساواة والمشابهة كما قال تعالى « أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها ، فغربه مثالا للقرآن وانتفاع الخلق به . ويوضح هذا أنه إنما يرى من رأى الحق سبحانه وتعالى على هيئة مخصوصة والحق سبحانه وتعالى منزّه قد توحّد فوضع ما قلنا (١) .

### ٣٣١ - ماذا يجب أن يدرس طالب العلم

هذا فصل غزير الفائدة . اعلم أنه لو اتسع العلم أمتنع من الايغال في كل علم الى منتهاه . غير أن العلم قصير ، والعلم كثير . فينبغي للانسان أن يقتصر من القراءات اذا حفظ القرآن على العشر (١) . ومن الحديث على الصحاح ، والسنن والمسائيد المصنفة . فان علوم الحديث قد انبسطت زائدة في الحد ، وما في هذا الجزء ، وإنما الطرق تختلف ، وعلم الحديث يتعلق بعضه ببعض وهو مشتمل ، والفقهاء يسوونه علم الكسالى ، لانهم يتشاغلون بكتابته وسماعه ، ولا يسكادون يعانون حفظه ، ويفوتهم المهم وهو الفقه . وقد كان المحدثون قديماً هم الفقهاء ، ثم صار الفقهاء

---

(١) اما في العقل فالرؤية مستحيلة ، اما في النصوص فنيا « الى ربها ناظرة » وفيها « لا تدركه الابصار » وامور الآخرة لا تناس على امور الدنيا .  
(١) وما زاد عن الشر شاذ



لا يعرفون الحديث ، والمحدثون لا يعرفون الفقه ، فمن كان ذاهمة  
ونصح نفسه تشاغل بالمهم من كل علم ، وجعل جل شغله الفقه ،  
فهو أعظم العلوم وأهمها . وقد قال أبو زرعة (١) :

كتب إلي أبو ثور (٢) : فإن هذا الحديث قد رواه ثمانية  
وتسعون رجلا عن رسول الله ﷺ ، والذي صح منه طرق  
بسيرة ، فالتشاغل بغير ماصح يمنع التشاغل بما هو أهم ، ولواتسع  
العمر كان استيفاء كل الطرق في كل الاحاديث غاية في الجودة ،  
لكن العمر قصير .

ولما تشاغل بالطرق مثل يحيى بن معين فإنه من الفقه كثير ،  
حتى أنه سئل عن الحائض أيجوز أن تغسل الموتى ؟ فلم يعلم ،  
حتى جاء أبو ثور فقال : يجوز ، لأن عائشة رضي الله عنها قالت :  
كنت أرجل رأس رسول الله ﷺ وأنا حائض . فيحیی أعلم  
بالحديث منه ، ولكن لم يتشاغل بفهمه (٣) . فأنا أنهى أهل الحديث  
أن يشغلهم كثرة الطرق .

ومن أقبح الاشياء أن تجرى حادثة يسأل عنها شيخ قد  
كتب الحديث ستين سنة فلا يعرف حكم الله عز وجل فيها (٤) .

(١) هما اثنان من اعلام المحدثين : الرازي والدمشقي

(٢) ابراهيم بن خالد احد ائمة الفقه والحديث توفي سنة ٢٤٠

(٣) المحدثين صياغة والفقهاء اطباء

(٤) واقبح منه ان يفتي بلا علم .

وكذلك انتهى من يتشاغل بالتزهد والانقطاع عن الناس ان يعرض عن العلم . بل ينبغي أن يجعل لنفسه منه حظا ليعلم ان زل كيف يتخلص .

### ٣٣٢ - التقلل من الطعام وليس من الدين

معرفة الله سبحانه لا تحصل إلا لسكامل العقل ، صحيح المزاج . والترقي الى محبته بذلك يكون . وان أقواماً قلت عقولهم وفسدت أمزجتهم ، فسادت مطاعهم ، وقلّت فتخيلات لهم الحيات الفاسدة ، فادعوا معرفة الحق ومحبته ، ولم يكن عندهم من العلم ما يصددهم عما ادعوا فهلكوا .

وليعلم ان في المأكولات افساد العقل ، وفيها ما يزيد في السوداء ، فيوجب الما ليخوليا ، فتوى صاحبها يجب الحلاوة ، ويهرب من الناس ، ويقلل الطعام ، فيقوى مرضه فيتخايل له خيالات يظنها حقاً .

فمنهم من يقول : اني رأيت الملائكة .

وفيه من يخرج به الامر الى دعوى محبة الحق والوله فيه ولا يكون ذلك عن أصل معتد عليه . وانما العاقل العالم يسير في الطريق بين الرقيقين العلم والعقل . فان تقلل من الطعام فبعقل . وحدّ التقلل ترك فضول الطعام ، وما يخاف شره ، من

شبهة أو شهوة ، يجذر تعودها ، وأما زيادة التقليل مع القدرة  
فليس لعقل ولا شرع ، إلا أن يكون الفقر عم فيثقل ضرورة .

ومن تأمل حال رسول الله ﷺ وأصحابه ، وجدهم يأخذون  
بمقدار ، ولا يتركون حظوظ النفس التي تصلحها . وأحسن  
الامر وأعدله قول رسول الله ﷺ : ثلث طعام ، وثلث شراب ،  
وثلث نفس .

وقد قال لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو مريض :  
أصيب من هذا الطعام فهو أوفق لك من هذا .

وكان ﷺ يشاور الأطباء ويحتملهم ويحث على التداوي  
ويقول : ما أنزل الله داء إلا وأنزل له شفاء فتداؤوا .

فجاء أقوام جهلوا العلم والحكمة في بنيان الابدان . فمنهم  
من أقام في الجبال يأكل البلوط فأصابه القولنج . ومنهم من  
قلل المطعم إلى أن ضعفت قواه . ومنهم من اقتصر على نبات  
الصحراء . ومنهم من كان لا يتقوت إلا الباقلاء والشعير .  
فأوجبت هذه الافعال أمراضاً في البدن ، وترقت إلى إفساد  
العقل . واتفق لهم قلة العلم ، إذ لو علموا لفهموا أن الحكمة  
تنهى عن مثل هذا ، فإن البدن مبني على اخلاط إذا اعتدلت  
وقعت السلامة ، وإذا زاد بعضها وقع المرض . وأكثر هؤلاء  
مرضوا وتعجل لهم الموت .

وفيه من خرج إلى التسوّدُن<sup>(١)</sup> . وفيهم من لاحت له  
لوائح فادعى رؤية الملائكة إلى غير ذلك .

فأما أهل العلم والعقل فهريهم من الخلق لحوف المعاصي  
ورؤية المنكر . وفيهم من قويت معرفته فشغلته معرفة الحق  
ومحبته عن ملاقاته الخلق .

فهذه هي الخلوات الصافية ، لأنها تصدر عن علم وعقل  
فتعطف البدن ، لأنه ناقة توصل . ولا ينبغي أن يتمسكوا  
بالأكولات ، خصوصاً من لم يعتده ، ولا يلبس الصوف على  
البدن من لم يعتده . ولينظر في طريق رسول الله ﷺ  
وصحابته ، فانهم القدوة . ولا يلتفت إلى بنيات الطريق ، فيقال :  
قلان الزاهد قد أكل الطين ، وفلان كان يشي حافياً ، وفلان  
بقي شهراً ما أكل ، فان المحققين من هؤلاء المحلصين لله تعالى  
على غير الجادة ، لأن الجادة اتباع رسول الله ﷺ وأصحابه  
وما كانوا يفعلون . هذا ولعمري انه قد كان فيهم من يقنع  
بالمذقة من اللبن ، ويصبر الأيام عن الطعام . ولكن اما ضرورة ،  
أو لانه معتاد لذلك ، كما يعتاد البدوي شرب اللبن وحده  
ولا يؤذيه ذلك . وفي الحديث : « عودوا كل بدن ما اعتاده »  
وفي المتزهدين من أخرج ماله كله عن يده زهداً . ومعلوم أن

---

(١) كلمة عامية عباسية لا تزال مستعملة في عامية الشام .

الحاجات لا تنقضي ، فلما احتاج تعرض لطلب ، وافتقر الى اخذ مال من يد من يعلم أنه ظالم وبذل وجهه . وقد كانت الصحابة تتجر وتحفظ المال . وجهال المتزهدين يرون جمع المال ينافي الزهد . فمختصة هذا الفصل أن أقول :

ينبغي لمن رزق فيها أن يسعى في صلاح بدنه ، ولا يحل عليه ما يؤذيه ، ولا يناول من القوت ما لا يوافقه ، ولا يضيع ماله ، وليجتهد في استئثاره لئلا يحتاج ، فانه مانافق زاهد إلا لأجل الدنيا .

ولينظر في سير الكاملين من السلف وليتشاغل بالعلم ، فانه الدليل . فحينئذ يحمله الامر على الخلوة بربه ، والاشتغال بحبه ، فيكون مظهر منه ثمرة نضجة لافجة . والله الموفق .

### ٣٣٣ - لاتنطق صدراً بقلّة المال، وعليك بالصبر

مارأيت أظرف<sup>(١)</sup> من لعب الدنيا بالعقول . وقد سمعنا رأينا جماعة من الفطناء الكاملين العقل لعبت بهم الدنيا حتى صاروا كالجائنين . فولوا الولايات فخرجوا الى القتل والضرب والحبس والشتم وذهاب الدين ، والمباشرة للظلم كله لأجل دنياه تذهب سريعاً . وهي في مدة اقامتها معجونة بالنفص .

فيا أيها المرزوق عقلاً لاتنخسه حقه ، ولا تطفىء نوره .

(١) يريد : اعجب واغرب

واسمع مانشير به ، ولا تلتفت الى بكاء طفل الطبع لفوات  
غرضه ، فانك ان رحمت بكاءه لم تقدر على فطامه ، ولم يمكنك  
تأديبه ، فيبلغ جاهلاً فقيراً :

لانه عن أدب الصغير ولو شكا ألم التعب  
ودع الكبير لشأنه كبير الكبير عن الادب

واعلم أن زمان الابتلاء ضيف قراه الصبر ، كما قال أحمد  
ابن حنبل : إنما هو طعام دون طعام ، ولباس دون لباس ،  
وانما أيام قلائل .

فلا تنظر الى لذة الترفين ، وتلهج عواقبهم ، ولا تضق  
صدراً بضيق المعاش ، وعلل الناقة بالحدو تسير :

طاول بها الليل مال النجم أم جنحها وماطل النوم ضن الجفن أم سمحها  
فان تشكت فعلها المجرة من ضوء الصباح وعدّها بالرواح ضحى  
وقد كان اهدي الى أحمد بن حنبل هدية فردّها ، ثم قال  
بعد سنة لاولاده : لو كنا قبلناها كانت قد ذهبت .

ومر بشر على بشر فقال له صاحبه : أنا عطشان . فقال :  
البشر الاخرى . فمرّ عليها فقال له : الاخرى .

ثم قال : كذا تقطع الدنيا .

ودخلوا الى بشر الحافي وليس في داره حصير ، فقيل له :  
ألا بهذا تؤذى . فقال : هذا امر يتقضي . وكان لداود الطائي

دارياوي اليها ، فوقع سقف فانتقل الى سقف ، الى أن مات في الدهليز .  
 فهؤلاء الذين نظروا في عواقب الامور . وبعد هذا فلا اطالبك  
 بهذه الرتبة ، بل أقول لك : إن حصل لك شيء من المباح لا من  
 فيه ولا أذى ، ولانكته بسؤال ، ولا من يد ظالم تعلم أن  
 ماله حرام أو شبهة ، فافسح لنفسك في مباحاتها بمقدار ما تحتاج  
 اليه . وكن مقدراً للنفقة غير مبذر . فإن الحلال لا يحتل  
 السرف ، ومتى أسرفت احتجت الى التعرض للخلق والتناول  
 من الاكدار . وإن ضاق بك أمر فاصبر ، فإن ضعف الصبر  
 فسل فاتح الابواب ، فهو الكريم وعنده مفاتيح الغيب .

واباك أنت تبذل دينك بتصنع للخلق ، أو بتقرب الى الامراء  
 وتستعطي أموالهم . واذكر طريق السلف . كان ابن سمعون<sup>(١)</sup>  
 له ثياب يجلس فيها للناس ثم يطويها الى المجلس الآخر ورثها عن  
 أبيه بقيت أربعين سنة . وكانت ميمونة بنت ساقولة<sup>(٢)</sup> تعظ  
 الناس ولها ثياب قد بقيت أربعين سنة .

ومن صفا نظره وتمذب لفظه ، نفع وعظه ، ومن كدر  
 كدّر عليه . والحالة العالية في هذا اقبال القلب على الله

(١) وفي نسخة ابن مسعود وهو غلط . وابن سمعون هو محمد بن احمد مولده  
 ووفاته ببغداد كان يضرب به المثل فيقال : اوعظ من ابن سمعون توفي سنة ٣٨٧  
 (٢) او ساقولة واعظة مشهورة توفيت سنة ٣٩٣

عز وجل ، والتوكل عليه والنظر إليه ، والتفات القلب عن  
الخلق ، فان احتجبت فاسأله ، وان ضعفت فارغب اليه .  
ومنى ما كنت الاسباب انقطعت عنه ، ومنى استقام باطنك  
استقامت لك الامور .

### ٣٣٤ - لاتحسن الظن بالاصدقاء وعلق قلبك بالله

رايت نفسي تأنس بخطاء نسيم اصدقاء فبعثت التجارب  
عنهم فاذا اكثروا حساد على النعم ، واعداء لا يسترون زلة ،  
ولا يعرفون جليس حقاً ، ولا يواسون من مالم صديقاً .  
فتأملت الامر ، فاذا الحق سبحانه يغار على قلب المؤمن أن  
يجعل له شيئاً يأنس به ، فهو يكدر عليه الدنيا وأهلها ليكون  
أنسه به . فينبغي أن يعد الخلق كلهم معارف ليس فيهم صديق  
بل تحسبهم اعداء . ولا تظهر شرك الخلق منهم ، ولا تعدن  
من يصلح لشدة لا ولداً ولا أخاً ولا صديقاً ، بل عاملهم  
بالظاهر ، ولا تخالطهم إلا حالة الضرورة بالتوقي لحظة ثم انفر  
عنهم وأقبل على شأنك متوكلاً على خالقك ، فانه لا يجلب الخير  
سواه ، ولا يصرف السوء إلا إياه ، فليكن جليستك وأنيسك  
وموضع توكلك وشكواك ، فان ضعف بصرك  
فاستغث به ، وإن قل يقينك فسله القوة ،



ولياك أن تميل الى غيره ، فانه غيور ، وان تشكو من  
اقداره ، فربما لم يحتمل<sup>(١)</sup> . أوحى الله عز وجل الى يوسف عليه  
السلام : من خلصك من الجب ؟ من فعل ما فعل ؟  
قال : انت .

قال : فلم ذكرت غيوري . فلا طيلن حبسك ، أو كما قال .  
هذا وإنما تعرض يوسف عليه السلام بسبب مباح « اذكرني  
عند ربك » « ويوم حين اذ اعجبتمكم كثرتكم » ، وما أعرف  
العيش إلا لمن يعرفه ، ويعيش معه ، ويتأدب بين يديه ، في  
حركاته وكلماه كأنه يراه ، ويقف على باب طرفه حارساً من  
نظرة لا تصلح . وعلى باب لسانه حافظاً له من كلمة لا تحسن  
وعلى باب قلبه حماية لمسكنه من دخول الاغيار . ويستوحش  
من الخلق شغلاً به . وهذا يكون على سيرة الروحانيين .  
فاما الخلط فالكدر غالب عليه . والحق لا يطلب إلا الارتفاع  
قال القائل :

الا لأحب السير إلا مصاعداً ولا البرق إلا ان يكون يمانياً

٣٣٥ - انظر الى المقصود من العلم لا الى صورته فحسب

رأيت أكثر العلماء مشغولين بصورة العلم دون فهم حقيقته  
ومقصوده . فالقارئ مشغول بالروايات ، عاكف على الشواذ

(١) الذي اعرفه انه لا يجوز ان يسمى الله او يوسف إلا بما وصف به نفسه  
فان سمى نفسه حكيماً لم نسمه عاقلاً ، وان كانت الحكمة عندنا هي العقل .

يرى أن المقصود نفس التلاوة ، ولا يتلمح عظمة التكلم ،  
ولا زجر القرآن ووعده وربما ظن أن حفظ القرآن يدفع  
عنه ، فتراه يتوخى في الذنوب ، ولو فهم لعلم ان الحجة عليه  
أقوى ممن لم يقرأ .

والحدث يجمع الطرق ، ويحفظ الاسانيد ، ولا يتأمل  
مقصود المنقول ، ويرى أنه قد حفظ على الناس الاحاديث .  
فهو يرجو بذلك السلامة . وربما ترخص في الخطايا ظنا منه ان  
ما فعل في الشريعة يدفع عنه .

والفقيه قد وقع له أنه بما قد عرف من الجدال الذي  
يقوي به خصامه ، والمسائل التي قد عرف فيها المذهب قد  
حصل بما يفتي به الناس ما يرفع قدره ، ويمحو ذنبه ، وربما  
هجم على الخطايا ظنا منه ان ذلك يدفع عنه ، وربما لم يحفظ  
القرآن ولم يعرف الحديث وانها ينهيات عن الفواحش يزجر  
ورفق ، وينضاف إليه مع الجهل بها حب الرياسة ، وايتار  
الغلبة في الجدل ، فتزيد قسوة قلبه . وعلى هذا اكثر الناس ،  
صور العلم عندهم صناعة ، فهي تكسبهم الكبر والحماقة .

وقد حكى بعض المعتبرين عن شيخ افنى عمره في علوم  
كثيرة ، أنه فتن في آخر عمره بفسق اصر عليه ، وبارز الله  
به ، وكانت حاله تعطي بمضمونها ان علمي يدفع عني شر ما أنا

فيه ولا يبقى له أثر . وكان كأنه قد قطع لنفسه بالنجاة ،  
فلا يرى عنده أثر الحرف ، ولا ندم على ذنب .

قال : فتغير في آخر عمره ولازمه الفقر ، فكان يلقي  
الشدائد ولا ينتهي عن قببح حاله ، الى ان جمعت له يومه  
قراربط على وجه الكدية فاستحيا من ذلك وقال : يارب الى  
هذا الحد ؟

قال الحاكي <sup>(١)</sup> : فتعجبت من غفلته كيف نسي الله عز  
وجل ، وأراد منه حسن التدبير له والصيانة وسعة الرزق ،  
وكانه ماسمع قوله تعالى : وأن لو استقاموا على الطريقة  
لاسقيناهم ماء غدقا ، ، ولا علم ان المعاصي تسد أبواب الرزق .  
وان من ضيع امر الله ضيعه الله . فما رأيت علماً ما افاد كعلم  
هذا ، لان العالم إذا زل انكسر ، وهذا مصر لا تؤله معصية ،  
وكانه يجوز له ما يفعل ، أو كان له التصرف في الدين تحليلًا  
وتحريمًا . فمرض عاجلاً ومات على أقبح حال .

قال الحاكي : ورأيت شخصاً آخر حصل صور علم فله  
افادته . كان أي فسق أمكنه لم يتعاش منه ، وأي أمر  
لم يعجبه من القدر عارضه بالاعتراض على المقدّر واللوم .

فماش اكدر عيش ، وعلى أقبح اعتقاد حتى درج . وهؤلاء لم يفهموا معنى العلم ، وليس العلم صور الالفاظ ، انما المقصود فهم المراد منه ، وذلك يورث الخشية والخوف ، ويرى المنفعة للمنعم بالعلم ، وقوة الحجة له على المتعلم . نسأل الله عز وجل يقظة تفهمننا المقصود ، وتعرفنا المعبود .

ونعوذ بالله من سبيل رعاي يتسمون بالعلماء لاينهم عاجلون ، ويعلمون ولايعلمون ، ويتكبرون على الناس بما لايعلمون ، ويأخذون عرض الأدنى وقد نهوا عما يأخذون ، غلبتهم طباعهم ، وماراضتهم علومهم التي يدرسون ، فهم أخس حالا من العوام الذين يجولون « يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ،

### ٣٣٦ - على الفقيه أن يأخذ من كل علم بطرف

الفقيه أن يطالع من كل فن طرفاً من تاريخ وحديث ولغة وغير ذلك . فان الفقه يحتاج الى جميع العلوم . فليأخذ من كل شيء منها مهتماً .

ولقد رأيت بعض الفقهاء يقول : اجتمع الشبلي وشريك القاضي (١) فاستعجبت له كيف لايدري بعد ما بينها .

«١» القاضي العالم ولي قضاء الكوفة المهدي ، وله الحادثة المشهورة مع عيسى ابن موسى الوالي ، وهو احدهن نبع من قبيلة النخع .

وقال آخر في مناظرة : كانت الزوجية بين فاطمة وعلي رضي الله عنها غير منقطعة الحكم ، فلماذا غسما فقلت له : ويحك فقد تزوج أمامة بنت زينب وهي بنت اخنأ فانقطع . ورأيت في كتاب إحياء علوم الدين للفرابي من هذا ما يدهش من التخليط في الاحاديث والتواريخ فجمعت من الغالبية في كتاب .

وقد ذكر في كتاب له سماه المستظري وعرضه على المستظهر بالله أن سليمان بن عبد الملك بعث الى أبي حازم فقال له : ابعث لي من فطورك ، فبعث اليه نخالة مقلوة فأفطر عليها ، ثم جامع زوجته فبعثت بعبء العزيز . ثم ولد له عمر وهذا تخليط قبيح ، فانه جعل عمر بن عبد العزيز ابن سليمان بن عبد الملك ، فجعل سليمان جده ، وانما هو ابن عمه .

وقد ذكر أبو المعالي الجويني في أواخر كتاب الشامل في الاصول . قال : قد ذكرت طائفة من الثقات المعتمدين بالبحث عن البواطن ان الحلاج والجبائي القرمطي وابن المقفع تواصوا على قلب الدول وافساد المملكة ، واستعطاف القلوب وارتداد كل منهم قطراً . فظن الجبائي في الاحساء ، وتوغل ابن المقفع في اطراف بلاد الترك ، وظن الحلاج ببغداد فحكم عليه صاحباه بالهلكة والقصور عن بلوغ الامنية لبغداد أهل بغداد عن الانخداع ، وتوفر فظنهم وصدق فراستهم .

قلت : ولو أن هذا الرجل أو من حكى عنه عرف التاريخ  
لعلم أن الحلاج لم يدرك ابن المقفع ، فإن ابن المقفع (١) أمر  
بقتله المنصور فقتل في سنة أربع وأربعين ومائة . وأبو سعيد  
الجبائي القرمطي ظهر في سنة ست وثمانين ومائتين . والحلاج  
قتل سنة تسع وثلاثمائة . فزمان القرمطي والحلاج متقاربان .  
فأما ابن المقفع فكلا . فينبغي لكل ذي علم أن يساهم بباقي  
العلوم فيطالع منها طرفا . إذ لكل علم بعلم تعلق ، وما أقبح  
بمحدث يُسأل عن حادثة فلا يدري ، وقد شغله منها جمع  
طرق الاحاديث .

وقبيح بالفقير أن يقال له : ما معنى قول رسول الله ﷺ  
كذا ؟ فلا يدري صحة الحديث ولا معناه . نسأل الله عز وجل  
همة عالية لا ترضى بالنقص بمنه ولطفه .

### ٣٣٧ - القدماء اصحاب همم عليّة لكثرة مصنفاتهم

كانت همم القدماء من العلماء عليه ، تدل عليها تصانيفهم - هم  
التي هي زبدة أعمارهم الا أن اكثر تصانيفهم دثرت ، لأن  
همم الطلاب ضعفت فصاروا يطلبون المختصرات ، ولا ينشطون  
للطولات . ثم اقتصروا على ما يدرسون به من بعضها ،

---

(١) ابن المقفع الكاتب وابن المقفع الذي توغل في بلاد الترك غيره ، ذكره  
الطبري ، فالتخليط من المؤلف لامن الجويني

غدثت الكتب ولم تنسخ . فسبيل طالب الكمال في طلب العلم الاطلاع على الكتب التي قد تخلفت من المصنفات ، فليكثر من المطالعة فانه يرى من علوم القوم وعلومهم ما يشعده خاطره ، ويجرك عزيمة الجهد ، وما يحلو كتاب من فائدة . وأعوذ بالله من سير هؤلاء الذين نعاشرهم . لانرى فيهم ذاهمة عالية فيقتدي بها المبتدي . ولا صاحب ورع فيستفيد منه الزاهد .

فالله الله عليكم بملاحظة سير السلف ، ومطالعة تصانيفهم واخبارهم . فالاستكثار من مطالعة كتبهم روية لهم كما قال :

فاني أن ارى الديار بطرفي قلعي ارى الديار بسمعي <sup>(١)</sup>

واني اخبر عن حالي ، ما اشبع من مطالعة الكتب . واذا رايت كتابا لم اراه فكأنني وقعت على كنز . ولقد نظرت في ثبث الكتب الموقوفة في المدرسة النظامية <sup>(٢)</sup> فاذا به يحتوي على نحو ستة آلاف مجلد . وفي ثبث كتب أبي حنيفة وكتب الحميدي <sup>(٣)</sup> وكتب شيخنا عبد

(١) لسيد شعراء الفزل المذري : الشريف الرضي ، انظر ما كتبه عنه في كتابي «رجال من التاريخ» .

(٢) اندثرت المدرسة النظامية في بغداد وكان موضعها في ظني في محل جامع مرجان عند مدخل سوق الشورجة .

(٣) الحميدي الذي يقصده هو محمد بن قنوح محدث اندلسي الاصل رحل الى بغداد وتوفي فيها سنة ٤٨٨ وله تصانيف .

الرواهب<sup>(١)</sup> وابن ناصر وكتب أبي محمد بن الحشاش<sup>(٢)</sup> وكانت احوالاً  
وغير ذلك من كل كتاب اقدر عليه . ولو قلت : اني طالعت عشرين  
ألف مجلد<sup>(٣)</sup> كان أكثر وانا بعد في الطلب . فاستفدت بالنظر فيها من  
ملاحظة سير القوم ، وقدر همهم ، وحفظهم وعبادتهم وغرائب  
علومهم ، مما لا يعرفه من لم يطالع فصرت أستزدي ما للناس  
فيه ، واحترق هم الطلاب . والله الحمد .

### ٣٣٨- من العجب تعريض المرء نفسه للهلاك فيما لا يفيد

ليس للآدمي أعز من نفسه ، وقد عجت من مخاطر بها  
ويعرضها للهلاك . والسبب في ذلك قلة العقل ، وسوء النظر .  
فمنهم من يعرضها للتلف ليمدح بزعمه . مثل قوم يخرجون  
الى قتل السبع .

ومنهم من يصعد الى ايوان كسرى ليقال : شاطر . وساع  
بشمي ثلاثين فرسخاً . وهؤلاء اذا تلقوا حموا الى النار . فان  
هلك ذهبت النفس التي يراود المال لأجلها .

(١) الانطاكي حدث بغداد في عمره المتوفى سنة ٥٣٨ هـ وقد تقدم ذكره في هذا الكتاب

(٢) عبد الله بن احمد من علماء العمريه وقف مكتبته على طلبة العلم توفي في

بغداد سنة ٥٦٧ هـ

(٣) يقصد بالمجلد الكتاب



وأعجب من الكل من يخاطر بنفسه في الهلاك ولا يدري،

مثل ان يغضب فيقتل المسلم فيشفي غيظه بالتعذيب في جهنم .

وأطرف<sup>(١)</sup> من هذا اليهود والنصارى ، فان أحدهم يبلغ

فيجب عليه ان ينظر في نبوة نبينا ﷺ فاذا فرط فمات فله

الخلود في جهنم . ولقد قلت لبعضهم : وبجك تخاطر بنفسك

في عذاب الابد ، نحن نؤمن بنبينا فنقول ، لو أن مسلماً آمن

بنبينا وكذب بنبينا أو بالتوراة خلد في النار ، فما بيننا

وبينكم خلاف ، إذ نحن مؤمنون بصدقه وكتابه ، فلو لقيناه لم

نخجل ولو عاتبنا مثلاً، وقال : هل قم بسبب بالسبت؟ والسبت من

الفروع والفروع لا يعاقب عليها بالخلود . فقال لي رئيس القوم :

ما نطلبكم بهذا لان السبت إنما يلزم بني اسرائيل فقلت : فقد

سلمنا باجماعكم وأنتم هالكون ، لانكم تخاطرون بأرواحكم في

العذاب الدائم .

والعجب بمن يحمل النظرة فيما اذا توانى فيه أوجب الخلود

في العقاب الدائم . وأعجب من الكل جاحد الخالق وهو يرى

أحكام الصنعة ويقول : لاصانع !

والسبب في هذه الاشياء كلها قلة العقل وترك إعماله في

النظر والاستدلال .

### ٣٣٩ - وجوب كتمان السر

لا ينبغي للعاقل أن يظهر سرّاً حتى يعلم أنه إذا ظهر لا يتأذى بظهوره . ومعلوم أن السبب في بث السر طلب الاستراحة بيته ، وذلك ألم قريب فليصبر عليه ، فرب مظهر سرّاً لزوجته فإذا طلقت بيته ومهلك ، أو لصديقه فيظهره عليه حسداً له إذا كان بمائلا ، وإن كان عامياً فالعامي أحق .  
ورب سر أظهر فسكان سبب الملاك .

### ٣٤٠ - دعوة العالم الفقير الى الصبر

ما ينهاني في طلب العلم إلا عاشق العلم . والعاشق ينبغي أن يصبر على المكروه ، ومن ضرورة المتشاغل به البعد عن الكسب . ومنذ فقد التقهّل لهم من الامراء ومن الاخوان لازمهم الفقر ضرورة . والفضائل تنادي «هناك ابتلي المؤمنون وزلزلوا زلزالاً شديداً ، فكلمها خافت من ابتلاء قالت :  
لأنجب المجد تراء أنت آكله لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا  
ولا آثر أحمد بن حنبل رضي الله عنه طلب العلم وكانت  
فقيراً ، بقي أربعين سنة يتشاغل به ولا يتزوج . فينبغي للفقير  
أن يصبر فقره كما فعل أحمد ، ومن يطيق ما أطاق ؟ فقد

وعدم المال خسين الفنا وكان يأكل الكامخ ويتأدم بالملح ، فلا  
شام له الذكر الجميل جزافاً ، ولا توددت الاقدام الى قبره  
الا لمعنى عجيب . فياله ثناء ملا الآفاق ، وجمال زين الوجود ،  
وعزاً نسخ كل ذل . هذا في العاجل ، وثواب الآجل لا يوصف ،  
وتلمح قبور أكثر العلماء لا تعرف ولا تزار . ترخصوا وتأولوا ،  
وخالطوا السلاطين وذهبت بركة العلم ، وحى الجاه ، ووردوا  
عند الموت حياض الندم ، فيالها حسرات لا تتلافى ، وخسراناً  
لا ينجبر ، كان صحبة الذات طرفة عين ، ولازم الاسف دائماً .  
فالصبر الصبر أيها الطالب للفضائل . فان لذة الراحة بالهوى  
أو بالبطالة تذهب ويبقى الالمى . وقال الشافعي رضي الله  
تعالى عنه :

يأنفس ما هو إلا صبر أيام      كان مدتها أضغاث أحلام  
يأنفس جوزي عن الدنيا مبادرة      وبخل عنها فان العيش قد ادمى  
ثم أيها العالم الفقير . أيسرك ملك سلطان من السلاطين ،  
وان ماتعلمه من العلم لاتعلمه ؟

كلا ما أظن بالتيقظ ان يؤثر هذا . ثم أنت اذا وقع  
لك خاطر مستحسن ، أو معنى عجيب ، تجد لذة لا يجدها  
ملتذ بالذات الحسية ، فقد حرم من رزق الشهوات ما قد  
رزقت ، وقد شاركهم في قوام العيش ، ولم يبق إلا الفضول  
الذي إذا أخذ لم يكد يضر .

ثم هم على المحاطرة في باب الآخرة غالباً . وانت على  
السلامة في الأغلب .

فتلح يا أخي عواقب الاحوال ، واقع الكسل المشبط عن  
الفضائل ، فان كثيراً من العلماء الذين ماتوا مفترطين يتقلبون  
في حسرات وأسف . رأى رجل شيخنا ابن الزاغوني (١) في  
المنام ، فقال له الشيخ : أكثر ما عندكم الغفلة ، وأكثر  
ما عندنا الندامة . فاهرب وفقك الله قبل الحبس ، وافسخ عقد  
الهمى على العين الفاحش . واعلم أن الفضائل لاتنال بالهوى ،  
وان يسير التفريط يشين وجه المحاسن . فالبدار البدار ونفس  
النفس يتردد ، وملك الموت غائب ما قدم بعد ، وانقض  
بغزية عازم :

إذا همّ القى بين عينيه عزمه ونكّب عن ذكر الحوادث جانباً  
ولم يستشر في أمره غير نفسه ولم يرض إلا قائم السيف صاحباً

وارفض في هذه الغزوة الدنيا واربابها . فبارك الله لاهل  
الدنيا في دنياهم ، فنحن الاغنياء وهم الفقراء . كما قال ابراهيم  
بن آدم : لو علم الملوك ما نحن فيه لجالدونا عليه بالسيف .  
فابناء الدنيا أحدم لا يسكاد يأكل لقمة إلا حراماً أو شبهة

---

(١) على بن عبيد الله المؤرخ الفقيه الحنبلّي له مصنفات كثيرة توفي سنة ٥٢٧ هـ .

وهو وإن لم يؤثر ذلك فوكيله يفعله ، ولا يبالي هو بقلة دين  
وكيله . وإن عمرو أداراً سخروا الفعلة ، وإن جمعوا مالا  
فمن وجوه لاتصلح . ثم كل منهم خائف أن يقتل أو يعزل  
أو يشتم ، فعبسهم نقص . ونحن نأكل ما ظاهر الشرع يشهد  
له بالاباحة ، ولا نخاف من عدو ، ولا ولايتنا تقبل العزل .  
والعز في الدنيا لنا لا لهم . وإقبال الخلق علينا ، وتقبيل  
أيدينا وتعظيمنا عندهم كثير . وفي الآخرة بيننا وبينهم تفاوت  
إن شاء الله تعالى فإن لفت أرباب الدنيا اعناقهم يعلمون قدر  
مزيتنا ، وإن غلت أيديهم عن إعطائنا فليذة العفاف أطيب ،  
ومرارة المني لاتفي بالمأخوذ ، وإنما هو طعام دون طعام ،  
ولباس دون لباس ، وإنما أيام قلائل . والعجب لمن شرفت نفسه  
حتى طلبت العلم ، إذ لا يطلبه الا ذو نفس شريفة كيف يذل  
ليذل من لاعزه الا بالدنانير ، ولا مفخره له الا بالمكنة . ولقد  
أنشدني أبو يعلى العلوي :

رب قوم في خلائهم      عرو قد صيروا غورا  
ستر المال القبيح لهم      سترى إن زال ماسترا  
أيقظنا الله من رقدة الغافلين ، ورزقنا ففكر المتيقظين ،  
ووفقنا للعمل بمقتضى العلم والعقل ، إنه قريب مجيب .

### ٣٤١ - وجوب التلطف بالبدن ليقوى على الطاعة

لا ينبغي للإنسان أن يحمل على بدنه ما لا يطيق فأن البدن كالراحة إن لم يرفق بها لم تصل بالراكب . فترى في الناس من يتزهد وقد ربى جسده على الترف ، فيعرض عما آلفه ، فيتجدد له الأمراض ، فتقطعه عن كثير من العبادات . وقد قيل : « عودوا كل بدن ما اعتاد » ، وقد قرّب إلى رسول الله ﷺ حُب فقال : أجدي أعافه لأنه ليس بارض قومي .

وفي حديث الهجرة : أن أبا بكر رضي الله عنه طلب لرسول الله ﷺ الظل ، وفرش له فروة ، وصب على القدح الذي فيه لبن ماء حتى يبرد .

وجاء رسول الله ﷺ على قوم فقال : إن كان عندكم ماء بات في شئ وإلا كرعنا .

وكان ﷺ يأكل لحم الدجاج .

وفي الصحيح : أنه كان يحب الخلوى والغسل . وكان إذا

لم يقدر أكل ما حضر <sup>(١)</sup> . ولعمري أن في العرب وأهل السواد

من لا يؤثروا عنده التخنن في المطعم والملبس ، وذلك إذا جرى

بعد نوبته على عادته لم يستضر . فأما من قد ألب اللطف فانه

إذا غير حاله تغير بدنه ، وقلت عبادته . وقد كان الحسن يديم

(١) كل هذه المأني تكررو من قبل

أكل اللحم ويقول : لا رغبتي مالك ولا صحتي فرقد (١) . وكان ابن سيرين (٢) لا يأكل من منزله من حلوى . وكانت سفيان الثوري يسافر وفي سفرته الحمل المشوي ، والقالودج .

وقالت رابعة (٣) : ما أرى لبدن يراد به العمل لله إذا أكل القالودج عيباً . فمن ألب الترف فينبغي أن يتلطف بنفسه إذا أمكنه . وقد عرفت هذا من نفسي ، فاني ربيت في ترف فلما ابتدأت في التقتل وهجر المشتهى ، أثر معي مرضاً قطعني عن كثير من التمتع ، حتى أني قرأت في أيام كل يوم خمسة أجزاء من القرآن ، فتناولت يوماً ما لا يصلح فلم أقدر في ذلك اليوم على قراءتها ، فقلت : ان لقمة تؤثر قراءة خمسة أجزاء بكل حرف عشر حسنات ان تناولها لطاعة عظيمة ، وان مطعماً يؤذي البدن فيفوته فعل خير ينبغي أن يهجر .

وقد رأى رسول الله ﷺ رجلاً من أصحابه حضر عنده وقد تغير من التقشف فقال له : من أمرك بهذا ؟  
فالعاقل يعطي بدنه من الغذاء ما يوافقه كما ينبغي الغازي

(١) ذكر هذا من قبل وشرحته

(٢) هما اثنان محمد والحسن والمراد عند الاطلاق الاول

(٣) توليت سنة ١٣٥٠ كما روى المؤلف في كتابه شذور المقور وعند ابن

خلكان وغيره سنة ١٨٥٠

شعير الدابة . ولاتظن أني أمر بأكل الشهوات ، ولا بالاكثار من المأذوذ ، إنما أمر بتناول ما يحفظ النفس ، وأنه مما يؤدي البدن . فأما التوسع في الطعام ، فإنه سبب النوم . والشبع يعنى القلب ، ويهرل البدن ويضعفه . فافهم ماشرت إليه ، فالطريق هي الوسطى .

### ٣٤٢ - كمال الفطنة بكال العقل

إذا تكامل العقل قوى الذكاء والفطنة . والذي يتخلص إذا وقع في آفة . كما قال الحسن : إذا كان الص ظريفاً لم يقطع . فأما المغفل فيجن على نفسه المحن .

هؤلاء اخوة يوسف عليهم السلام ، أبعده عن أبيه ليتقدموا عنده ، وماعلموا أن حزنه عليه يشغلهم عنهم ، وتهتم إياهم تبغضهم إليه . ثم رموه في الجب فقالوا : يلتقطه بعض السيارة وليس بطفل ، إنما هو صبي كبير . وماعلموا أنه إذا التفت يحدث بحاله ، فيبلغ الخبر إلى أبيه ، وهذا تغفيل .

ثم إنهم قالوا : أكله الذئب ، وجاؤا بقبضه صحيحاً ، ولو خرقوه احتل الأمر . ثم لما مضوا إليه يمتارون قال : « انتوني بأخ لكم ، فلو فطنوا علموا أن ملك مصر لا غرض له في أخيم . ثم حسبه بحجة ، ثم قال : هذا الصواع يخبرني أنه كان كذا وكذا .



هذا كله وما يفتنون . فلما أحس بهذه الاشياء يعقوب عليه السلام قال « اذهبوا فتحسسوا من يوسف » وكانت يوسف عليه السلام قد نُهي بالوحي أن يعلم أباه بوجوده . ولهذا التنبأ قال له : هلا كتبت إليّ ؟

فقال : ان جبريل عليه السلام منعني .  
فلما نهي أن يعرفه خبره ليتفد البلاء كان ما فعل باخيه تنبيهاً .  
فصار كأنه يعرض بخطبة المعتدة<sup>(١)</sup> ، وعلى فهم يوسف والله بكى يعقوب لاعلى مجرد صورته .

### ٣٤٣ - قُلْ علائقك وتزود فالعمر قصير

الآدمي موضوع على مطلوبات نشئت لهم . العين تطلب المنظور ، واللسان يطلب الكلام ، والبطن يطلب المأكول ، والفرج المنكوح ، والطبع يحب جمع المال . وقد أمرنا بجمع المم لذكر الآخرة والهوى يشتهه . فكيف اذا اجتمعت اليه حاجات لازمة من طلب قوت البدن وقوت العيال . وهذا يكر الى دكانه ويقتكر في التحصيل ، ويستعمل آلة الفهم في نيل ما لا بد منه ، فأي هم يجتمع منه خصوصاً ان اخذه الشره في ثوره فيبضي العمر ، فينهض من الدكان الى القبر .

---

(١) ذلك ان المعتد لا تكتب تهريجاً وتخطب لمريضاً

فكيف يحصل العلم أو العمل أو اخلاص القصد أو طلب الفضائل؟  
 فمن رزق يقظة ، فينبغي أن يصبر لنيل الفضائل . فان كان  
 مترهداً بغير عائلة فقد كان السبتى <sup>(١)</sup> يعمل يوم السبت فيكتفي  
 به طول الاسبوع .

فان كان له مال باضع به من يكفيه بدينه ، وثقته أن يتم  
 هو ، وان كان له عائلة جمع همه في نية الكسب عليهم فيكون  
 متعبداً . أو أن يكون قنية مال كمقدار ناصفه في نفقته ليكفيه  
 دخله . وليقلل المم على مقدار ما يمكنه من حذف العلائق جهده  
 ليجمع المم في ذكر الآخرة فان لم يفعل أخذ في غفلته ، وندم  
 في حفرته .

وأقبح الاحوال حال عالم فقيه كلما جمع همه لذكر الآخرة  
 شنته طلب القوت للعائلة ، وربما احتاج الى التعرض بالظلمة وأخذ  
 الشبهات وبذل الوجه . فيلزم هذا التقدير في النفقة . واذا حصل  
 له شيء من وجه دبر فيه . ولا ينبغي أن يحمله قصر الامل على  
 اخراج ما في يده . فقد قال عليه السلام : لأنت تترك ورتك اغنياء  
 حير من أن تتركهم عالة يتكففون الناس .  
 وأذل من كل ذلك التعرض للبخلاء والامراء . فليدبر أمره ،

---

(١) كان من أبناء هارون الرشيد فرهند ونحلى ولقب بالسبتى لأنه كان  
 يشغل يوم السبت ويتفرغ مائت الاسبوع لعبادة .

ويقبل العلاتق ، ويحفظ جاهه ، فالأيام قلائل . وقد بُعث الى أحمد بن حنبل مال فسأله ابنه قبوله فقال : باصالح صتي <sup>(١)</sup> . ثم قال : استخير الله ، فاصبح فقال : يا بني قد عزم لي ألا أقبله ، هذا وكان العطاء هنيئاً ، وجاءه من وجوه . فانعكس الامر اليوم .

### ٣٤٤ - كيف تعامل صديقك وحاسدك

العزلة عن الخلق سبب طيب العيش ، ولا بد من مخالطة بقدر . فدار العدو واستحكمت ، فربما كادك فأهلك . وأحسن الى من أساء إليك ، واستعن على أمورك بالكتان ، ولكن الناس عندك معارف . فأما أصدقاء فلا ، لأن أعز <sup>(٢)</sup> الاشياء وجود صديق ، لأن الصديق يجب ان يكون في مرتبة مماثل . فان صادفته عامياً لم تستفع به لسوء أخلاقه وقلة علمه وأدبه . وان صادفت بمائلاً او مقارباً حسدك . واذا كان لك يقظة تلحمت من أفعاله وأقواله مايدل على حسدك « ولتعرفنهم في لحن القول » . واذا أردت تأكيد ذلك فضع عليه من يضعك <sup>(٣)</sup> عنده ، فلا يخرج إليه بما في قلبه .

(١) فل أمر من « صاه » (٢) اي اندر واقل

(٣) اي يذمك

فان أردت العيش فابعد عن الحسود ، لأنه يوى نعمتك .  
 فربما أصابها بالعين ، فان اضطرت الى مخالطة فلا تقش له  
 مرك ولا تشاوره ، ولا يغرنك تملقه لك ، ولا ما يظهره من  
 الدين والتعبد ، فان الحسد يغلب الدين .

وقد عرفت أن قابيل أخرجه الحسد الى القتل . وأن  
 إخوة يوسف باءوه بشئ نجس . وكان أبو عامر الراهب من  
 المتعبدین العقلاء وعبد الله بن أبي من الرؤساء . أخرجهما حسد  
 رسول الله ﷺ الى النفاق وترك الصواب . ولا ينبغي أن  
 تطلب لحاسدك عقوبة أكثر مما هو فيه ، فانه أمر عظيم متصل  
 لا يرضيه إلا زوال نعمتك . وكلما امتدت امتد عذابه ، فلا  
 عيش له ، وما طاب عيش أهل الجنة إلا حين نزع الحسد  
 والفعل من صدورهم ، ولولا أنه نزع تحاسدوا ونقص عيشهم .

### ٣٤٥- الاقبال على اللذات وضرره في الدارين

من سار مع العقل ، وخالف طريق الهوى ، ونظر الى  
 العواقب ، أمكنه أن يتمتع من الدنيا والذكر الجميل ، ويكون  
 ذلك سبباً لقوات مراده من اللذات .

وبيان هذا من وجهين : أحدهما ان مال الى شهوات  
 النكاح وأكثر منها قل التذاده ، وفنيت حرارته ، وكان ذلك

سبباً في عدم مطلوبه منها . ومن استعمل ذلك بمقدار ما يميزه العقل ويحتمله كان النذاه أكثر ، لبعد ما بين الجماعين ، وأمكنه التردد لبقاء الحرارة .

وكذلك من غش في معاملته أو خان ، فإنه لا يعامل فيفوته ربح المعاملة الدائمة لحبائه مرة ، ولو عرف بالثقة دامت معاملة الناس له فزاد ربحه .

والثاني أنه من اتقى الله وتشاغل بالعلم أو بتحقيق الزهد ، فتح له من المباحات ما يلتذ به كثيراً . ومن تقاعد به الكسل من العلم أو الهوى عن تحقيق الزهد لم يحصل إلا اليسير من مراده . قال عز وجل ( وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا ) .

### ٣٤٦ - اعمل لترضي الله ولو أسخطت الناس

ينبغي أن يكون العمل كله لله ، ومعه ، ومن أجله . وقد كافاك كل مخلوق وجلب لك كل خير . وإياك أن تميل عنه بموافقة هوى وارضاء مخلوق ، فإنه يعكس عليك الحال ، ويفوتك المقصود . وفي الحديث : من أرضى الناس بسخط الله عاد حامده من الناس ذاماً وأطيب العيش من يعيش مع الخالق سبحانه ، فإن قيل : كيف يعيش معه ؟

قلت : بامثال أمره ، واجتناب نهيه ، ومراعاة حدوده ،  
والرضى بقضائه ، وحسن الادب في الخلوة ، وكثرة ذكره ،  
وسلامة القلب من الاعتراض في أقداره ، فإن احتجبت سألته ،  
فإن أعطى وإلا رضيت بالمنع ، وعلمت أنه لم يمنع بخلاً ،  
لما نظر لك . ولا تنقطع عن السؤال لأنك تتعبد به ، ومنى  
دمت على ذلك رزقك محبة وصدق التوكل عليه ، فصارت  
الحبة تدلك على المقصود ، وأثرت لك محبة إياك ، فحينئذ  
تعيش عيش الصديقين . ولا خير في عيش إن لم يكن كذا  
فإن أكثر الناس محبطين في عيشه ، يداري الأسباب ويميل  
إليها بقلبه ، ويتعب في تحصيل الرزق بحرص زائد على الحد ،  
ويرغبه إلى الخلق ، ويعترض عند انكسار الأغراض ، والقدر  
يجري ولا يبالي بسخط ، ولا يحصل له إلا ما قدر ، وقد  
فاته القرب من الحق والمحبة له والتأدب معه ، فذلك العيش  
عيش البهائم .

### ٣٤٧ - حكمة الطعام والشراب ووجوب الاقتصاد في تناولهما

نظرت في حكمة المطعم والمشرب والملبس والمنكح ،  
فرايت أن الآدمي لما خلق من أصول تتحلل ، وهي الماء  
والتراب والنار والهواء ، وبقاوة إنما يكون بالحرارة والرطوبة  
والحرارة تحلل الرطوبة دائماً ، فلم يكن له بد من شيء يخلف

ما بطل ، ولما كان الهم لا ينوب عنه إلا الهم ، اباح ذبح  
الحيوان ليتقوى به من هو أشرف منه . ولما كان بدنه  
يحتاج الى كسوة وله قدره غيظ ، وقدره يصنع بها ما يقيه  
الاذى من القطن والصوف ، لم يجعل على جلده ما يقيه خلقه ،  
بخلاف الحيوان البهيمة ، فانه لما لم يكن له قدرة على ما يغطي جلده  
عوضه بالريش والشعر والوبر . ولما لم يكن بد من فناء الأدمية  
والحيوان هيج شهوة الجماع لتختلف النسل . فمقتضى العقل الذي  
حرك على طلب هذه المصالح أن يكون التناول للمطعم  
والشرب مقدار الحاجة والمصلحة ، ليقع الالتذاذ بالعافية .  
ومن البلية طلب الالتذاذ بالمطعم وان كان غير صالح والاكتثار  
منه والشرب في تناولة ، وكذلك الكسوة والنكاح .  
ومن الحزم جمع المال وادخاره لعرض حاجة من ذلك .  
ومن التفتيل اتفاق الحاصل ، فربما عرضت حاجة فلم يقدر عليها  
فأثر عجزها في البدن أو في العرض بطلبها من الاندال . ومن  
أفصح الأمور الانهاك في النكاح طلبا لصور اللذة ناسيا ما يحجب  
ذلك من انحلال القوة ويزيد في الحرام بالعقوبة . فمن مال  
الى تدبير العقل لم في دنياه وآخروته . ومن أعرض عن  
مشاورته أو عن القبول منه تعجل عطبه .

فليفهم مقصود الموضوعات وحكمها والمراد منها ، فمن لم  
يفهم ولم يعمل بمقتضى ما فهم كان كأجبل العوام . وان كان عالما .

### ٣٤٨ - ضرر مخالطة الامراء

في مخالطة الامراء . العجب من له مسكة من عقل أو عنده قليل من دين كيف يؤثر مخالطتهم . فانه بالمخالطة لهم أو العمل معهم يكون خائفاً من عزل أو قتل أو سب ، ولا يمكنه أن يعمل إلا بقضى أوامرهم . فان أمروا بما لا يجوز لم يقدر أن يراجع فقد باع دينه قطعاً بدنياه ، فمنعه بالخوف ولم يبق حيله إلا عاجل التعظيم وان يقال بين يديه بسم الله <sup>(١)</sup> ، وان ينفذ أوامره وذلك بعيد من السلامة في باب الدين وما يلتزم به منه في الدنيا بمزاج مخوف المزل والقتل .

### ٣٤٩ - احسن الى الناس ولا تظهر العداوة لأحد

من الغلط العظيم أن يتكلم في حق معزول بما لا يصلح فانه لا يومن أن يلي فينتقم . وفي الجملة لا ينبغي أن يظهر العداوة لأحد أصلاً ، فقد يرتفع المحقر وقد لا يتمكن من الابتعاد ، بل ينبغي أن يكتم ما في النفوس على الاعداء ، فان

---

(١) كانوا يقولونها بين يدي الامراء تنبيهاً على وصولهم أو دخولهم ليقام لهم ويحتفل باستقبالهم .



أمكن الانتقام منهم كان العفو انتقاماً لأنه يذلهم . وينبغي  
أن يحسن إلى كل أحد ، خصوصاً من يجوز أن يكون له  
ولاية ، وإن يخدم الموزول ، فربما تقع في ولايته <sup>(١)</sup> . وقد  
روينا أن رجلاً استأذن على قاضي القضاة ابن أبي دواد <sup>(٢)</sup> وقال :  
قولوا له أبو جعفر بالبواب فلما سمع هشّ وقال : إئذنوا له .  
فدخل فقام وتلقاه واكرمه وأعطاه خمسة آلاف وودعه .

ف قيل له : رجل من العوام فعلت به هذا ؟  
قال : إني كنت فقيراً ، وكان هذا صديقاً فبعثته يوماً فقلت  
له : أنا جائع . فقال : اجلس .

وخرج فجاء بشواء وحلوى وخبز فقال : كل .

فقلت : كل معي .

قال : لا . قلت : والله لا آكل حتى تأكل معي .

فأكل فجعل الدم يجري من فمه :

فقلت : ما هذا ؟ فقال : مرض .

فقلت : والله لابد أن تخبرني .

فقال : إنك لما جئتني لم أكن أملك شيئاً ، وكانت أسناني

(١) هذه المأني كلها أعادها مراراً

(٢) انظر الكلام عنه في كتابي « رجال من التاريخ »

مُصَّيِّبَةً بِشَرِيطٍ مِنْ ذَهَبٍ ، فَتَزَعَتْ وَاسْتَرَيْتُ بِهِ . فَبَلَ كَافِي  
مِثْلَ هَذَا ؟

وعلى عكس هذه الاشياء كانت ابن الزيات وزير الوائق  
وكان يضع من التوكل ، فلما ولي عذبه بانواع العذاب .  
وكذلك ابن الجزري كان لا يوقر المسترشد قبل الولاية فجرت  
عليه الاكفات لما ولي .

فالعاقلة من تأمل العواقب ورعاها ، وصور كل ما يجوز  
ان يقع فعمل بمقتضى الحزم .

وابلغ من هذا تصوير وجود الموت عاجلا ، لانه يجوز  
ان ياتي بغتة من غير مرض . فالحازم من استعد له وعمل عمل  
من لا يندم اذا جاءه ، وحذر من الذنوب فانها كعدو مراد  
بالجزاء ، وادخر لنفسه صالح الاعمال فانها كصديق صديق ينفع  
وقت الشدة .

وابلغ من كل شيء ان يعلم المؤمن انه كلما زاد عمله في  
الفضائل علت مرتبته في الجنة ، وان نقص نقصت ، فهو وان  
دخل الجنة ما يجد في نقص بالاضافة الى كمال غيره ، غير انه قد  
رضى به ولا يشعر بذلك فرحم الله من تلح العواقب ، وعمل  
بمقتضى التلح . والله تعالى الوفي .

### ٣٥٠ - تلاعب الدنيا بالامراء والزهاد وغيرهم

لما جمعت كتابي المسمى بالمنتظم ، في تاريخ الملوك والامم ، اطلعت على سير الخلق من الملوك والوزراء والعلماء والادباء والفقهاء والمحدثين والزهاد وغيرهم ، فرأيت الدنيا قد تلاعبت بالاكثرين تلاعباً اذهب اديانهم ، حتى كانوا لا يؤمنون بالعقاب . فمن الامراء من يقتل ويصادر ويقطع ويحبس بغير حق ، ثم ينحرف في سلك المعاصي ، كان الامر اليه ، او قد جاءه الأمن من العقاب . فربما تخايل : أن حظي الرعايا يرده عني ؟ وينسى أنه قد قيل لرسول الله ﷺ : « قل اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم » .

وقد انحرف جماعة ممن يتسم بالعلم في سلك المعاصي لتحصيل أغراضهم العاجلة فما نفهم العلم . ورأينا خلقاً من المتزهدين خالفوا لبيل أغراضهم . وهذا لأن الدنيا فتن والناس كعصافير ، والمصفور يريد الحبة وينسى الحق ، قد نسي أكثر الخلق ما لهم ميلا الى عاجل لذاتهم ، فاقبلوا يسامرون الهوى ولا يلتفتون الى مشاورة العقل ، فلقد باعوا بلذة بسيرة خيراً كثيراً ، واستحقوا بشهوات مردولة عذاباً عظيماً ، فاذا نزل بأحدهم الموت قال : ليتني لم أكن ، ليتني كنت تراباً . فيقال له : آلآن ؟

فوا أسفى لفائت لايمكن استدراكه ، ولمرتهن لايصح فكاكه  
ولندم لاينقطع زمانه ، ولمعذب عز عليه ايمانه بالله<sup>(١)</sup> .

مانعت العقول إلا لمن يلتفت اليها ويعول عليها ، ولايمكن  
قبول مشاورها الا بعزيمة الصبر عما يشتهى . فتأمل في الامراء  
عمر بن الخطاب وابن عبد العزيز رضي الله عنهما ، وفي العلماء أحمد  
ابن حنبل رحمة الله عليه . وفي الزهاد أويس القرني<sup>(٢)</sup> . لقد  
أعطوا الجد حقه وفهموا مقصود الوجود . وماهلك المالكون  
الا لقلة الصبر عن المشتى ، وربما كان فيهم من لا يؤمن بالبعث  
والعقاب . وليس العجب من ذاك انما العجب من مؤمن يوقن ،  
ولاينفقه يقينه . ويعقل العواقب ، ولا ينفقه عقله .

### ٣٥١ - صاحب الهمة العالية في تعب دائم

من رزق همة عالية يعذب بمقدار علوها كما قال الشاعر :  
واذا كانت النفوس كبارا      تعبت في مرادها الاجسام  
وقال الآخر :

ولكل جسم في النحول بلية      وبلاء جسدي من تفاوت همتي  
وبيان هذا ان من علت همة طلب العلوم كلها ولم يقتصر

على بعضها وطلب من كل علم نهايته ، وهذا لا يجتنبه البدن .  
ثم يرى أن المراد العمل فيجتمد في قيام الليل وصيام النهار ،  
والجمع بين ذلك وبين العلم صعب . ثم يرى ترك الدنيا ويحتاج  
الى ما لا بد منه ، ويجب الايثار ولا يقدر على البخل ، وبتقاضه  
الكرم البذل ، ويعتبه عز النفس عن الكسب ، فان هو جرى  
على طبعه من الكرم ، احتاج وانتقر وتأثر بدنه وعائلته ،  
وان أمسك فطبعه يأبى ذلك <sup>(١)</sup> . وفي الجملة يحتاج إلى معاناة  
وجمع بين أضداد ، فهو أبدأ في نصب لا ينقضي ، وتعب  
لا يفرغ . ثم اذا حقق الاخلاص في الاعمال زاد تعبهُ وقوي  
وصبهُ .

فان هو ومن دنت همته . ان كان فقيهاً فستل عن حديث  
قال : ما عرفه . وان كان محدثاً فستل عن مسألة فقيهه قال :  
ما أدري . ولا يبالي إن قيل عنه : مقصر . والعالي الهمة يرى  
التقصير في بعض العلوم فضيحة قد كشفت عيبه ، وقد رأت  
الناس عورته ، والتقصير الهمة لا يبالي بمن الناس ، ولا يستقبح  
سؤالهم ، ولا يأنف من رد ، والعالي الهمة لا يحجل ذلك ،  
ولكن تعب العالي الهمة راحة في المعنى ، وراحة القصير الهمة  
تعب وشين ، ان كان ثم فهم . والدنيا دار سباق الى أعالي

العالى . فينبغي لذي الهمة أن لا يقصر في شوطه ، فان سبق  
فهو المقصود . وان كبا بجواده مع اجتهاد لم يُلَمِّم .

### ٣٥٢- رضى الانسان عن نفسه مصيبة

المصيبة العظمى رضى الانسان عن نفسه واقتناعه بهامه .  
وهذه محنة قد عمت أكثر الخلق فترى اليهودي والنصراني يرى  
أنه على صواب ، ولا يبحث ولا ينظر في دليل نبوة نبينا  
ﷺ ، واذا سمع ما يلين قلبه مثل القرآن المعجز هرب لثلا  
يسمع . وكذلك كل ذي هوى يثبت عليه ، إما لانه مذهب  
أبيه وامه ، أو لانه نظر نظراً أول فراه صواباً ، ولم  
ينظر فيما يناقضه ، ولم يباحث العلماء ليبينوا له خطاه . ومن  
هذا حال الخوارج على أمير المؤمنين علي رضى الله تعالى عنه  
فانهم استحسنوا ما وقع لهم ولم يرجعوا الى من يعلم . ولما  
لقيهم عبد الله بن عباس رضى الله عنها فين لهم خطاهم رجع  
عن مذهبه منهم ألفان ، ومن لم يرجع عن هواه ابن ملجم ،  
فراى مذهبه هو الحق ، فاستحل قتل أمير المؤمنين رضى الله  
تعالى عنه ورآه ديناً ، حتى أنه لما قطعت أعضاؤه لم يمانع ،  
فلما طلب لسانه ليقطع انزعج وقال : كيف أبقي ساعة في  
الدنيا لا أذكر الله ؟

ومثل هذا ماله دواء ، وكذلك كانت الحجاج يقول :  
 والله ما أرجو الخير إلا بعد الموت . هذا قوله وكم قد قتل  
 من لا يحل قتله ، منهم سعيد بن جبير . وقد أخبرنا عبد  
 الوهاب وابن ناصر الحافظ قالا أخبرنا المبارك بن عبد الجبار  
 قال أخبرنا الحسين بن محمد النصيبي قال أخبرنا اسماعيل بن  
 سعيد قال حدثنا أبو بكر بن الأنباري قال حدثنا أبو عيسى  
 الحنلي قال حدثنا أبو يعلى قال حدثنا الأصمعي قال حدثنا أبو  
 عاصم عن عباد بن كثير عن قحدم قال : وجد في سجن  
 الحجاج ثلاثة وثلاثون ألفاً ، ما يجب على واحد منهم قطع ولا  
 قتل ولا صلب .

قلت : وعموم السلاطين يقتلون ويقطعون ظناً منهم جواز  
 ذلك ، ولو سألوا العلماء بينوا لهم . وعموم العوام يبارزون  
 بالذنوب اعتماداً على العفو وينسون العقاب . ومنهم من يعتمد  
 أني من أهل السنة ، أو أن لي حسنات قد تنفع ، وكل هذا  
 لقوة الجهل .

فينبغي للإنسان أن يبالغ في معرفة الدليل ولا يساكن  
 شبهة ، ولا يتق بعلم نفسه . نسأل الله السلامة من جميع الآفات .

### ٣٥٣ - عقوبة المذنب واقعة ولو بعد حين

فصل ينبغي تأمله - إعلم أن الجزاء بالمرصاد ان كانت حسنة أو كانت سيئة . ومن الاعتذار أن يظن المذنب إذا لم ير عقوبة أنه قد سومع . وربما جاءت العقوبة بعد مدة ، وقل من فعل ذنباً إلا وقوبل عليه . قال عز وجل « من يعمل سوءاً يجز به » . هذا آدم عليه السلام أكل لقمة فقد عرفتم ماجرى عليه . قال وهب بن منبه : أوحى الله تعالى إليه : ألم اصطنعك لنفسى وأحلتك دارى ، واسجدت لك ملائكتى ، فعصيت امرى ونسيت عهدي ، وعزيت لى ملأت الارض كلهم مثلك يعبدون ويسبحون فى الليل والنهار ثم عصوتى ، لانزلهم منازل العاصين . فتزع جبريل التاج عن رأسه ، وحل ميكائيل الاكليل عن جبينه ، وجذب بناصيته فأهبط . فبكى آدم ثلاثئة عام على جبل الهند تجري دموعه فى أودية جبالها ، فنبئت بتلك المدامع أشجار طيبكم هذا . وكذلك داود عليه السلام ، نظرة نظرة فأوجبت عتابه وبكائه الدائم حتى نبت العشب من دموعه . وأما سليمان عليه السلام فان قوما اختصوا إليه ، فكان هواه مع أحد الحصين فعوقب وتغير فى أعين



الناس . وكان يقول : « اطعموني » فلا يطعم . وأما يعقوب عليه السلام ، فانه يقال أنه ذبح عجلاً بين يدي أمه . فعوقب بفراق يوسف . وأما يوسف عليه السلام فأخذ بالهم . وكل واحد من إخوته ولد له اثنا عشر ولداً ، ونقص هو ولداً لتلك الهممة . وأما أيوب عليه السلام فانه قصر في الإنكار على ملك ظالم لاجل خيل كانت في ناحيته فابتلى . وأما يونس عليه السلام فخرج عن قومه بغير إذن فالتقمه الحوت . وأوحى الله عز وجل الى ارميا : ان قومك تركوا الامر الذي أكرمت به آباءهم ، وعزتي لا هيجن عليهم جنوداً لا يرحمون بكاءهم ، فقال : يارب هم ولد خليلك ابراهيم ، وأمة صفيك موسى ، وقوم نبيك داود فأوحى الله تعالى اليه : لما أكرمت ابراهيم وموسى وداود بطاعتي ، ولو عصوني لأنزلتهم منازل العاصين (١) .

ونظر بعض العباد شخصاً مستحسنًا فقال له شيخه : ما هذا النظر ؟ متجد غبه . ففسى القرآن بعد اربعين سنة . وقال آخر : عبت شخصاً قد ذهب بعض اسنانه فانتثرت أسناني . ونظرت الى امرأة لا تحل لي فنظر الى زوجتي من لا أريد .

---

(١) هذه كلها اسرائيليات لم يصح بها خبر

وكان بعض العاقين ضرب أباه وسجبه الى مكان ، فقال له الاب : حسبك ، الى هنا سحبت أبي . وقال ابن سيرين : عيرت رجلا بالافلاس فأفلست . ومثل هذا كثير .

ومن أعجب ما سمعت فيه عن الوزير ابن حصير الملقب بالنظام أن المقتفى غضب عليه وأمر بان يؤخذ منه عشرة آلاف دينار ، فدخل عليه أهله محزونين وقالوا له : من أين لك عشرة آلاف دينار ؟

فقال : ما يؤخذ مني عشرة ولا خمسة ولا أربعة .

قالوا : من أين لك ؟

قال : اني ظلمت رجلا فالزمته ثلاثة آلاف فما يؤخذ مني أكثر منها . فلما أدى ثلاثة آلاف دينار وقع الخليفة باطلاقة ومساحته في الباقي .

وأنا أقول عن نفسي . ما نزلت في آفة أو غم أو ضيق صدر إلا بزلل أعرفه حتى يمكنني أن أقول ، هذا بالشيء الفلاني ، وربما تأولت فيه بعد ، فأرى العقوبة . فينبغي للإنسان أن يتوقب جزاء الذنوب فقل أن يسلم منه . وليجتهد في التوبة ، فقد روي في الحديث : « ما من شيء أسرع لحاقاً بشيء من حسنة حديثة لذنوب قديم . »

ومع التوبة يكون خاتماً من المؤاخذه متوقفاً لها ، فان

الله تعالى قد تاب على الانبياء عليهم السلام ، وفي حديث الشفاعة : يقول آدم ذنبي ويقول ابراهيم وموسى ذنبي .

فان قال قائل : قوله تعالى « من يعمل سوءاً يجز به » خبر فهو يقتضي أن لا يجاوز عن مذنب ، وقد عرفنا قبول التوبة والصنع عن الخاطئين . فالجواب من وجهين : أحدهما أن يحمل على من مات مصراً ولم يتب ، فان التوبة تجب ما قبلها .

والثاني أنه على إطلاقه . فهو الذي اختاره أنا وأستدل بالنقل والمعنى . أما النقل ، فانه لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر : يا رسول الله أو تجازي بكل ما لعمل ؟ فقال : ألسن تمرض ؟ ألسن تحزن ؟ أليس بصيبك اللأواء ؟ فذلك ما تجزون به .

وأما المعنى فان المؤمن اذا تاب وندم كان أسفه على ذنبه في كل وقت أقوى من كل عقوبة . فالويل لمن عرف مرارة الجزاء الدائمة وآثر لذة المعصية لحظة .

### ٣٥٤ - المؤلف يناجي ربه ويحاسب نفسه

تفكرت في نفسي يوماً تفكر عتيق ، فحاسبنا قبل أن نحاسب ، ووزننا قبل أن نوزن ، قرأيت اللطف الرباني ، فنذ الطفوة والى الآن أرى لطفاً بعد لطف ، وستراً على قبيح

وعفواً عما يوجب عقوبة ، وما أرى لذلك شكراً إلا باللسان  
ولقد تفكرت في خطايا لو عوقبت ببعضها لهلكت سريعاً ،  
ولو كشف للناس بعضها لاستحييت . ولا يعتقد معتقد عند  
سماع هذا أنها من كباثر الذنوب ، حتى يظن في " ما يظن في  
الفاسق ، بل هي ذنوب قبيحة في حق مثلي ، وقعت بتأويلات  
فاسدة . فصرت اذا دعوت اقول : اللهم بحمدك وسترك علي  
اغفر لي . ثم طالبت نفسي بالشكر على ذلك فما وجدته كما ينبغي .  
ثم أنا أتقاضى القدر مراداتي ولا أتقاضى نفسي بصبر على مكروه ،  
ولا بشكر على نعمة ، فأخذت أنوح على تقصيري في شكر المنعم .  
وكوني أتلذذ بأيراد العلم من غير تحقيق عمل به . وقد كنت أرجو  
مقامات الكبار ، فذهب العمر وما حصل المقصود . فوجدت  
أبا الوفاء بن عقيل (١) قد نوح نحو ما نحت فاعجبني نياحته  
فكتبها هنا . قال لنفسه :

يارغناء تقوِّمين الالفاظ ليقال : مُناظر . وثرة هذا  
( بامناظر ) كما يقال للمصارع : الغارة .

ضيعت أعز الأشياء وانفسها عند العقلاء ، وهي أيام العمر  
حتى شاع لك بين من يموت غداً اسم مُناظر ، ويُنسَى الذاكر  
والمذكور إذا درست القلوب . هذا ان تأخر الامر الى موتك

يمل ربنا نشأ شاب أقره منك فموهوا له وصار الاسم له .  
والعقلاء عن الله تشاغلو بما إذا انطووا نشرهم وهو  
العمل بالعلم ، والنظر الحاصل لنفوسهم . أف لنفسي  
وقد سطرت عدة مجلدات في فنون العلوم وما عبق بها  
فضيلة . ان نوظرت شملت ، وان نوصحت تعبرفت ، وان  
لاحت الدنيا طارت اليها طيران الرخم ، وسقوط الغراب على  
الجيف ، فليتها أخذت أخذ المضطر من الميتة . توفر في المحالطة  
عيوبا تبلى ولا تحتشم نظر الحق اليها . وان انكسر لها غرض  
تضجرت ، فان أمدت بالنعمة اشتغلت عن النعمة .

أف والله مني اليوم على وجه الارض وغداً تحتها ، والله  
ان نتن جسدي بعد ثلاث تحت التراب أقل من نتن خلائقي  
وأنا بين الاصحاب . والله اني قد أبهرني حلم هذا الكريم عني  
كيف يسترني وأنا أهنك ؟ ويجمعني وأنا أتشت ؟

وغداً يقال : مات الجبر العالم الصالح . ولو عرفوني حق  
معرفتي بنفسي مادفتوني . والله لأنادين على نفسي نداء المكشفين  
معائب الاعداء ، ولأنوحن نوح التاكين للابناء إذ لاناتح لي  
ينوح علي لهذه المضائب المكتومة ، والحلال المغطاة التي قد  
سترها من خبرها وغطاها من علمها .

والله ما أجد لنفسي خلة استحسن أن أقول متوسلاً بها :  
اللهم اغفر لي كذا بكذا .

والله ما التفت قط الا وجدت منه سبحانه برأ يكفيني  
ووقاية تحبيني ، مع تسلط الاعداء . ولا عرضت حاجة فهددت  
يدي الا قضاها .

هذا فعله معي وهو رب غني عني ، وهذا فعلي وأنا عبد  
فقير اليه . ولا عذر لي فاقول مادريت أو سهوت . والله لقد  
خلقني خلقاً صحيحاً سليماً ، ونور قلمي بالفطنة ، حتى ان  
الغائبات والمكتومات تنكشف لهنبي .

فواحسرتاه على عمر انقضى فيما لا يطابق الرضى . واحرماني  
لمقامات الرجال الفطناء . يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله  
وشماعة العدو بي . واخيبة من أحسن الظن بي اذا شهدت  
الجوارح عليّ ، واخذلاني عند اقامة الحجة . سخر والله مني  
الشيطان وأنا الفطن .

اللهم توبة خالصة من هذه الافذار ، ونهضة صادقة لتصفية  
ما بقي من الاكدار ، وقد جئتك بعد الحسين واذا من خلقتي  
المتاع . وأبى العلم إلا أن يأخذ بيدي الى معدن الكرم .  
وليس لي وصية إلا التأسف والندم ، فوالله ما عصيتك جاهلاً بمقدار  
نعيمك ، ولا ناسياً لما أسلفت من كرمك فاغفر لي سالف فعلي .

### ٣٥٥- تحمل عداوة اقربائك وتواضع لهم

عداوة الاقارب صعبة . وربما دامت كعرب بكر وتغلب  
 لبني وائل ، وعيس وذبيان ابني بغيض ، والاوز والخزرج ابني  
 قيلة . قال الجاحظ : تعدت هذه الحرب اربعين عاماً <sup>(١)</sup> .  
 والسبب في هذا أن كل واحد من الاقارب يكره أن  
 يفوقه قريبه فيقع التحاسد . فينبغي لمن فضل على اقاربه أن  
 يتواضع لهم ويرفعهم جهده ، ويرفق بهم لعله يسلم . قال  
 رسول الله ﷺ : لي اقارب أصلهم فيقطعوني .  
 فقال : فكأنما تُسْفِهم المل <sup>(٢)</sup> ، ولن يزال معك من الله ظهير  
 مادمت على ذلك .

### ٣٥٦- المؤمن لا يلتفت الى حاسده

رأيت كلاب الصيد اذا مرت بكلاب الحلة نبعثتها وبالغت  
 وأمرعت خلفها ، وكأنها تراها مكرمة مجللة فتحمسها على ذلك  
 ورأيت كلاب الصيد حينئذ لا تلتفت اليها ولا تعيرها الطرف ،  
 ولا تعد نباحها شيئاً ، فرأيت أن كلاب الصيد كأنها ليست

(١) تلك حرب البوس « التي بين بكر وتغلب » . وقد وقعت فيها كلها بضعة  
 مباركة فقط ، وقتل فيها ثلثا بضعة مئات .  
 (٢) أي أنهم في أيديهم انفسهم بهذا كن ينف الرماح

من جنس تلك الكلاب ، لان تلك غليظة البدن ، كنيضة الاعضاء ، لا أمانة لها ، وهذه لطيفة دقيقة الحلقة ، ومعها آداب قد ناسبت خلقتها اللطيفة ، وأنها تحبس الصيد على مالكةا خوفاً من عقابه ، أو مراعاة لشكر نعمته عليها . فرأيت أن الادب وحسن العشرة يتبع لطاقة البدن وصفاء الروح . وهكذا المؤمن العاقل لا يلتفت الى حاسده ولا يبعده شيئاً ، اذ هو في واد وذاك في واد . ذاك يحسده على الدنيا ، وهذا همه الآخرة فيا بُعد ما بين الواديين .

### ٣٥٧ - الحكمة الالهية لاتظهر دائماً فعليك بالتسليم

هذا فصل ملاحظته من أم الاشياء ينبغي لن آمن بالله تعالى أن يسلم له في افعاله ، ويعلم أنه حكيم ومالك ، وانه لا يغيب . فان خفيت عليه حكمة فعله نسب الجهل الى نفسه ، وسلم للحكيم المالك . فاذا طالبه العقل بحكمة الفعل قال : ما بان لي ، فيجب عليّ تسليم الامر للمالك . وان اقواماً نظروا بمجرد العقل الى كثير من أفعال الحق سبحانه فأروها لوصدوت من مخلوق نسب فيها الى ضد الحكمة ، فنسبوا الخالق الى ذلك . وهذا الكفر المحض ، والجنون البارد .

والواجب نسبة الجهل الى النفوس . فان العقول قاصرة



عن مطالعة حكمته . وأول من فعل ذلك إبليس فإنه قد رآه قد فضل طيناً على نار<sup>(١)</sup> ، والعقل يرى النار أفضل فعاب حكمته ، ومحت هذه الهنة خلقاً ممن ينسب الى العلم وكثيراً من العوام فكم قد رأينا عالماً يعترض وعامياً يرد فيكفر .

وهذه محنة قد شملت أكثر الخلق ، يرون عالماً بضيق عليه وفاسقاً وسع عليه . فيقولون : هذا لا يليق بالحكمة . وقد علم العلماء أن الله تعالى قد فرض الزكوات والحراج والجزية والغنائم والكفارات ليستغني بها الفقراء ، فاختص بذلك الظلمة ، وصانع من نجب عليه الزكاة باخراج بعضها ، فجاع الفقير فينبغي أن نذم هؤلاء الظلمة ولانعتز على من قدر الكفاية للفقراء . وقد حصل في ضمن هذا عقوبة الظالمين في حبسهم الحقوق ، وابتلاء الفقراء بصبرهم عن حظوظهم .

وأكثر هؤلاء المعترضين لا يكادون يسمون وقت خروج الروح من اعتراض يخرج الى الكفر ، فتخرج النفس كافرة . فكم عامي يقول : فلان قد ابتلي وما يستحق . ومعناه أنه قد فعل به ما لا يليق بالصواب وقد قال بعض الحكماء :  
أبواب تخلق أقمار ليل وأغصان بان وكتبان رمل

---

(١) كرر هذه المأثري غير مرة

وتنهي عبادك أن يعشقوا أيا حاكم العدل ذا حكم عدل ؟  
ومثل هذا ينشده جماعة من العلماء ويستحسنونه ، وهو  
كفر محض .

وما فهم القائلون لهذا ، أنه مانى عن العشق وإنما نهى عن  
العمل بقتضى العشق من الأشياء المحرمة كالنظر والنس والفعل القبيح ،  
والامتناع عن المشتهى دليل على وجود الناهي ، كصبر العطشان في  
رمضان عن الماء . فانه دليل على الايمان بوجود من أمر  
بالصوم . وتسليم النفوس إلى القتل والجهاد دليل على اليقين  
بالجزاء . ثم المستحسن انموذج ماقد أعد ، فأين العقل المتأمل ؟  
كلا ، لو تأمل وصبر قليلا لربح كثيراً .

ولو ذهبت أذكر ماقد عرفت من اعتراض العلماء والعوام  
لطال . ومن أحسن الناس حالا في ذلك ، ما يحكى عن ابن  
الراوندي أنه جاع يوماً واشتد جوعه فجلس على الجسر وقد  
أمضت الجوع ، فمرت خيل مزينة بالحريز والديباج . فقال :  
لمن هذه ؟

فقالوا : لعل بن بللق غلام الخليفة .  
فمرت جوار مستحسنات فقال : لمن هذه ؟  
فقالوا : لعل بن بللق .

فر به رجل فراه وعليه أثر الضر فرمى إليه وغيب  
فأخذهما ورمى بها ، وقال : هذه ليلي بن بلتق <sup>(١)</sup> .

ونسي الجاهل الاحق مايقول ويعترض ويفعل <sup>(٢)</sup> قبل  
هذه المجاعة .

فيا معترضين وهم في غاية النقص على من لا عيب في فعله .  
انتم في البداية من ماء وطين ، وفي الثاني من ماء مهب ، ثم  
تحمّلون الانجاس على الدوام . ولو حبس عنكم الهواء لصرتم  
جيفاً . ولو ألق <sup>(٣)</sup> منكم أهلككم . وكم من رأي يراه  
حازمكم فاذا عرضه على غيره تبين له قبح رأيه .

ثم المعاصي منكم زائدة في الحد ! فما فيكم إلا الاعتراض  
على المالك الحكيم . ولو لم يكن في هذه البلاوي إلا أن  
يراد التسليم . ولو أنه أنشأ الخلق ليدلوا على وجوده ثم أهلكهم  
ولم يُعِدْهم كان ذلك له ، لانه مالك ، لكنه بفضل وعده  
بالاعادة والجزاء والبقاء الدائم في النعيم . فتم ما جرى أمر  
لا تعرف علته فانسب ذلك الى قصور علمك . وقد ترى مقتولا  
ظلماً وكم قد قتل وظلم حتى قبل بيعه . وقل أن يجري لاحد

---

(١) مرت هذه القصة من قبل

(٣) كذا

(٢) يباين بالاصل

آفة الا ويستحقها غير أن تلك الآفات المجازي بها غالبية عذرا  
ورأينا الجزاء .

فسلم تسلم ، واحذر كلمة اعتراض أو إضمار ، فربما أخرجتك  
من دائرة الاسلام .

### ٣٥٨ - الناس في الآخرة ، مثل الناس يوم العيد في الدنيا

رأيت الناس يوم العيد فشبهت الحال بالقيامة فانهم لما انتبهوا  
من نومهم خرجوا الى عيدهم كخروج الموتى من قبورهم  
الى حشرهم ، فمنهم من زينت الغاية ومركبه النهاية ، ومنهم  
المتوسط ، ومنهم المردول ، وعلى هذا أحوال الناس يوم  
القيامة . قال تعالى « يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ، أي  
ركبانا » ونسوق المجرمين الى جهنم وردا ، أي عطاشا . وقال  
عليه الصلاة والسلام : يحشرون ركبانا ومشاة وعلى وجوههم .

ومن الناس من يداس في زحمة العيد ، وكذلك الظلمة  
يطؤهم الناس بأقدامهم في القيامة . ومن الناس يوم العيد الغني  
المتصدق ، كذلك يوم القيامة أهل المعروف في الدنيا هم أهل  
المعروف في الآخرة . ومنهم الفقير السائل فقد يعطى « أعددت  
شفاعتي لأهل الكبائر » . ومنهم من لا يعطف عليه « فما لنا  
من شافعين ولا صديق حميم »

والاعلام منشورة في العيد . كذلك اعلام المتقين في القيامة  
والبوق يضرب ، كذلك يخبر بحال العبد فيقال : يا اهل الموقف  
ان فلانا قد سعد سعادة لا شقاوة بعدها ، وان فلانا قد شقي  
شقاوة لا سعادة بعدها .

ثم يرجعون من العيد بالخواص الى باب الحجرة يخبرون  
بامثال الاوامر « اولئك المقربون » ، فيخرج التوقيع اليهم  
« وكان سعيهم مشكوراً » ومن هو دونهم . يختلف حاله ،  
فمنهم من يرجع الى بيت هاجر « بما أسلفتم في الايام الخالية »  
ومنهم متوسط . ومنهم من يعود الى بيت قفر « فاعتبروا  
يا اولي الالباب » .

### ٣٥٩ - نصيحة للعلماء والزهاد

يا قوم قد علمتم أن الاعمال بالنيات . وقد فهمتم قوله تعالى  
« ألا لله الدين الخالص » وقد سمعتم عن السلف انهم كانوا لا يعملون  
ولا يقولون حتى تتقدم النية وتصح . أيزهد زمانكم يا فقهاء  
في الجدل والسياح ؟ وترتفع اصواتكم عند اجتماع العوام  
تقصدون المغالبة ؟ أو ما سمعتم : من طلب العلم ليباهي به  
العلماء ، أو ليباري به السفهاء ، أو ليصرف به وجوه الناس

إليه ، لم يرح وانته الجنة ؟ ثم يقدم أحكم على الفتوى وليس  
من أهلها ، وقد كان السلف يتدافعونها .

ويامعشر المتزهدين انه يعلم السر وأخفى أنظرون الفقير في  
لباسكم وانتم تستوفون شهوات النفوس ؟ وتظهرون التواضع  
والبكاء في الجلوات دون الخلوات ؟ كأن ابن سيرين يضعك  
ويقهقه فإذا خلا بكى أكثر الليل . وقال صفيان لصاحبه :  
ما أوقعك تصلي والناس يرونك .

أفدي ظباء فلاة ما عرفن بها مضغ الكلام ولا صبح الحواجيب  
آه للرائي من يوم د وحصل ما في الصدور ، وهي النيات .  
فأيقنوا من مكرهم ، وتوبوا من زللكم ، واستقيموا على الجادة  
و ان تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله »

٣٣٦- أكثر الناس حائدون عن الشريعة وكذلك العلماء والزهاد

رأيت جمهور الناس حائدين عن الشريعة جارين على ما ألفوا  
من العادة . وقد مخلص منهم فريقان علماء وعباد فتأملت جمهور  
العلماء فرأيتهم في تخليط :

منهم من يقتصر على علم معاملات الدنيا ويعرض عن  
معاملات الآخرة ، إما لجهل بها ، أو لثقل امرها عليه ، فهو  
يجري على ما ينقل عليه بما يوجب العلم ، ويتبع في الباقي العادات

وربما تخيل انه يسامح في الخطايا لكونه عالماً ، وقد نسي  
أن العلم حجة عليه .

ومنهم من هو واقف مع صورة العلم ، غافل عن المقصود بالعالم .  
وفهم من يخاطب السلطان ؟ فيتأذى الخاطب بما يرى من  
الذنوب والظلم ولا يمكنه الانكار ، وربما مدح . ويتأذى  
السلطان فيقول : لو لا اني على صواب ما جالسي هذا . ويتأذى  
العوام فيقولون : لو لا أن أمر السلطان قريب ما خالطه هذا العالم<sup>(١)</sup>  
ورأيت الاشراف يثقون بشفاعة آباءهم وينسون أن اليهود من  
بني اسرائيل .

وأما الفريق الثاني وهم العبّاد فرأيت أكثرهم في تخليط . أما  
الصحيحو القصد منهم فعلى غير الجادة في اكثر عملهم ، قد  
وضع لهم جماعة من المتقدمين كتباً فيها دفاين قبيحة ، واحاديث  
غير صحيحة ، ويأمرون فيها بأشياء تخالف الشريعة ، مثل  
كتب الحارث المحاسبي ، وأبي عبد الله الترمذي ، وقوت  
القلوب لابن طالع المسكي ، وكتاب الاحياء لابن حامد الطوسي<sup>(٢)</sup>

(١) مرت هذه المأني كلها من قبل

(٢) في هذه الكتب احاديث لم تصح وفيها شيء مما قال ، ولكن فيها خيراً  
كثيراً وفيها تهذيب للنفس ، وفيها دلالة على الله ، ولولا ان الاحياء كتاب لانظير  
له ما عني المؤلف نفسه واتمهلاً باختصاره في كتابه « منهاج القاصدين »

فاذا فتح المبتي عينه وهم بسلوك الطريق بهـذه  
الكتب فعملته الى الخطايا ، لانهم قد بنوا على احاديث محالة  
ويذمون الدنيا ولا يدرون ما المذموم منها ، فيتصور المبتي  
ذم ذات الدنيا ، فيهرب المنقطع الى الجبل ، وربما فاتته الجماعة  
والجمعة ، ويقتصر على البلوط والكثري فيورث القولنج ،  
ويقنع بعضهم بشرب اللبن فينحل الطبع ، أو يأكل الباقلاء  
والعدس فيحدث له قراقر .

وانما ينبغي لقاصد الحج أن يرفق اولا بالناقة ليصل .  
الا ترى للطن من الاتراك يتم بفرسه قبل تحصيل قوت نفسه  
وربما تصدى القاصد لشرح احوال قوم من السلف والمتزهدين  
فيتبعهم المريد فيتأذى بذلك . ومنى ردونا ذلك المنقول وبيننا  
خطأ فاعله قال الجهال : أترد على الزهاد ؟ وانما ينبغي اتباع  
الصواب ولا ينظر الى أسماء المعظمين في النفوس .

فانا نقول : قال ابو حنيفة ثم يخالفه الشافعي وانما ينبغي  
ان يتبع الدليل .

قال المروزي : مدح احمد بن حنبل النكاح فقلت له قد  
قال ابراهيم بن آدم : فصاح وقال : وقعنا في بنيات الطريق  
عليك بما كان عليه رسول الله ﷺ واصحابه .

وتكلم احمد في الحارث المحاسبي ورد على مري السقطي



حين قال : لما خلق الله الحروف وقف الالف وسجدت الياء .  
فقال : نقرأوا الناس عنه .

فالخلق لا ينبغي أن يجابى فانه جد ، واني ارى أكثر  
الناس قد حادوا عن الشريعة ، وصار كلام المتزهدين كأنه شريعة  
لهم ، فيقال : قال أبو طالب المكي ، كان من السلف من يزن  
قوته بكربة فينقص كل يوم .

وهذا شيء ماعرفه رسول الله ﷺ ولا أصحابه وإنما كانوا  
يأكلون دون الشبع . فأما الحمل على النفس بالجوع فهي عنه .  
ويقول قال داود الطائي لسفيان : اذا كنت تشرب الماء البارد  
متى تحب الموت ؟

وكان ماؤه في دن . وما علم أن للنفس حظاً ، وان شرب  
الماء الحار يرهل المعدة ويؤذي ، وان رسول الله ﷺ كان يبرد  
الماء ، ويقول آخر دنهم : منذ خمسين سنة أشتهي الشواء ما صفا  
لي درهمه . ويقول آخر : أشتهي أن أغمس جزيرة في دبس  
فما صح لي .

أتراهم ارادوا حبة منذ خرجت من المعدن ما دخلت في شبهة ؛  
هذا شيء ما نظر فيه رسول الله ﷺ وان كان الورع حسناً .  
ولكن لا على حمل المشاق الشديدة . وهذا بشر الخافي يقول :  
لأحدث لاني أشتهي أن أحدث . وهذا تعليل لا يصلح ، لان  
الانسان مأمور بالنكاح ، وهو من أكبر المشتهى .

وكان بشر حافياً حتى قيل له الحافي ، ولو ستر أمره بنعلين  
كان أصلح ، والحفا يؤذي العين ، وليس من أمر الدنيا في شيء .  
فقد كان لرسول الله ﷺ نعلان وما كانت سيرة رسول الله  
ﷺ وأصحابه على ما المتزهدون عليه اليوم . فقد كان رسول  
الله ﷺ يضحك ويمزح ويختار المستحسنات ويسابق عائشة رضي  
الله عنها . وكان يأكل اللحم ، ويحب الحلوى ، ويستعذب له  
الماء . وعلى هذا كان طريقة أصحابه . فأظهر المتزهدون طرائق  
كأنها ابتداء شريفة ، وكلها على غير الجادة . ويحتجون بقول  
الحاسبي والمكي ، ولا يحتج أحد منهم بصحابي ولا تابعي ولا بإمام  
من أئمة الاسلام فإن رأوا عالماً لبس ثوباً جميلاً أو تزوج  
مستحسنة ، أو أنظر بالنهار ، أو ضحك ، عابوه . فينبغي أن  
يعلم أن أكثر من صح قصده منهم على غير الجادة لفة عليهم ،  
حتى أن بعضهم يقول : منذ ثمانين سنة ما اضطجعت . ويقول  
آخر : حلفت لا أشرب الماء سنة . وهؤلاء على غير الصواب ،  
فإن للنفس حقاً ، فأما من ساء قصده بمن تافق وراءه لاجتلاب  
الدنيا وتقيل الأيدي فلا كلام معه ، وهم جمهور المتصوفة ،  
فأنهم رقعوا الثياب الملونة ليروا الناس بعين الترك للزينة ،  
ومامعهم أحسن من السفلاطون <sup>(١)</sup> ، وإنما رقع القدماء للفقير .

فهم في اللذات وجمع المال واخذ الشهات واستعمال الراحة  
والعجب ومخالطة السلاطين . وهؤلاء قد كشفوا القناع وباينوا  
زهد أوائهم ، بلي ، أعجب منهم من ينشق هذا عليه .

### ٣٦١ - تشبيه أحوال الآدمي بأطوار القمر ودود القز

إن الله عز وجل جعل أحوال الآدمي أمثلة ليعتبر بها . فمن  
أمثلة أحواله القمر الذي يبتدىء صغيراً ثم يتكامل بدرأ ، ثم  
يتناقص بانحسار . وقد يطرأ عليه ما يقسده كالسوف . فكذلك  
الآدمي أوله نطفة ، ثم يترقى من الفساد الى الصلاح . فاذا تم  
كان بمنزلة البدر الكامل ، ثم تنقص أحواله بالضعف فربما هجم  
الموت قبل ذلك هجوم السوف على القمر . قال الشاعر :

والمرء مثل هلال عند طلعه      يبدو ضئيلاً لطيفاً ثم يتسق  
يزداد حتى اذا ما تم أعقبه      كراجلدين نقصاً ثم ينشق

ومن أمثلة حاله ، دود القز فإنه يكون حياً الى أن يبتدىء  
نبات قوته وهو ورق الفرصاد<sup>(١)</sup> ، فاذا اخضر الورق دبت  
الروح فيه ثم ينتقل من حال الى حال كانتقال الطفل . ثم يرقد  
كغفلة الآدمي عن النظر في العواقب ، ثم ينتبه فيحرص على

الاكل كعصر، الشره على تحصيل الدنيا، ثم يسدّ على نفسه كما  
يحطب الآدمي الاوزار على دينه، فيرتنن في ذلك الحبس كما  
يرتنن الميت في قبره. ثم يقرض فيخرج خلقا آخر كما تنشر  
الموتى غرلاً بهمياً، وقد دله على البعث تكون النطفة كالبيت،  
ثم تصير آدمياً، وإلقاء الحب تحت الارض فيفسد ثم يهتز خضراً.  
إذا المرء كانت له فكرة ففي كل شيء له عبرة

### ٣٦٢- المذنب لا ينظر في العواقب لقلة عقله

إنما فضل العقل بتأمل العواقب. فأما القليل العقل فإنه يرى  
الحال الحاضرة، ولا ينظر الى عاقبتها، فإن اللص يرى أخذ المال  
وينسى قطع اليد. والبطال يرى لذة الراحة وينسى مايجني من  
فوات العلم وكسب المال. فإذا كبر فسئل عن علم لم يدر،  
وإذا احتاج سأل فذل، فقد أوبى ما حصل له من التأسف على  
لذة البطالة. ثم يفوته ثواب الآخرة بترك العمل في الدنيا.  
وكذلك شارب الخمر، يلتذ تلك الساعة وينسى مايجني من  
الآفات في الدنيا والآخرة. وكذلك الزنا، فإن الانسان يرى  
قضاء الشهوة، وينسى مايجني منه فضيحة الدنيا والحد<sup>(١)</sup>، وربما  
كان للمرأة زوج فالحقت الحمل من هذا به وتسلسل الامر.

ففس على هذه النبذة وانتبه للعواقب ، ولا تؤثر لذة نفوت خيراً كثيراً ، وصابر مشقة تحصل رجاءاً وافراً .

### ٣٦٣ - على العالم والزاهد القناعة بالكفاف

ليس في الدنيا عيش إلا لعالم أو زاهد . بلى ، قد يقع في صفاء عالمها كدر . وهو أن العالم يشغل بالعلم أو بالانتفاع عن الكسب ، وقد يكون له عائلة ، وربما تعرض بالسلطان <sup>(١)</sup> ففسد حاله . وكذلك الزاهد . فينبغي للعالم والعابد أن يجو كافي معاش كنسخ بأجرة ، أو عمل الخوص ، أو إن فتح له شيء واقتنع باليسير ، فلا يستعبده أحد . كما كان أحمد بن حنبل له اجرة <sup>(٢)</sup> لعلها لا تبلغ ديناراً يتقوت بها . ومتى لم يقنع أفسدت مخالطة السلاطين والعوام دينه .

وفي الناس من يريد التوسع في المطاعم . ومنهم من لا يوافق خشن العيش . وهيات أن يصح الدين مع تحصيل الذات . وإذا قنع العالم والزاهد بما يكفي ، لم يتبذل للسلطان ، ولم يستخدم بالتردد الى بابه ، ولم يحتاج الزاهد الى تصنع ، والعيش اللذيد للمنقطع الذي لا يتبذل به ولا يحمل منه .

### ٣٦٤ - التفاوت في الفهم والتفكير

ما أكثرَ تفاوتَ الناس في الفهم ، حتى العلماء يتفاوتون  
التفاوت الكبير في الاصول والفروع ، فترى أقواما يسمعون  
أخبار الصفات فيحملونها على ما يقتضيه الحسن كقول قائلهم :  
ينزل بذاته الى السماء وينتقل . وهذا فهم رديء ، لان المنتقل  
يكون من مكان الى مكان ويوجب ذلك كون المكاتب  
أكبر منه ويلزم منه الحركة وكل ذلك محال على الحق عز وجل .  
واما في الفروع فكما يروى عن داود أنه قال في قوله :  
لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يتوضأ منه .

فقال : ان بال غيره جاز (١) فما يفهم المراد من التنجيس  
بل يأخذ بمجرد اللفظ وكذلك يقول : لحم الخنزير حرام لاجلده .

نعوذ بالله من سوء الفهم

---

(١) داود امام الظاهرية والظاهرية « ومنهم ابن حزم - ومنهم من يسمى  
في زماننا بأهل الحديث » ثم اضيق الناس نظراً وأبعدم عن فهم علل التشريع ،  
وعن حقيقة الفقه ، حتى بلغ الامر بابن حزم ان ألف كتاباً في ابطال القياس  
بزعمه ، ولو بطل القياس لبطلت تسعة اعشار احكام الشرع ، لان المعاملات كلها مبنية  
احكامها على القياس ، وبذلك كان الاسلام ديناً مرناً يصلح لكل زمان ومكان  
وهذه من مزايا الاسلام .

وكذلك يتفاوت الشعراء الذين شغلهم التفتن لدقائق  
الاحوال كقول قائلهم :

لنا الجففات الغر يلعبن بالضحي واسيافاً يقطرن من نجدة دما  
والجففات عدد يسير فلو قال الجفان لكان أبلغ . ولو قال  
بالدجى لكان أحسن ، ويقطرن دليل على القلة وكذلك  
قول القائل :

هها العطر والفراش ويعلمو هالجين واؤلؤ منظوم  
وهذا قاصر ، فانه لو فعلت هذا سوداء لحسنها . إنما المادح  
هو القائل :

ألم تر أني كلما جئت طارقاً وجدت بها طيباً وان لم تطيب  
وكذا قول القائل :

أدعو الى هجرها قلبي فيتبعني حتى اذا قلت هذا صادق نزعا  
ولو كان صادقاً في المحبة لما كان له قلب يخاطبه . واذا  
خاطبه في الهجر لم يوافقه . إنما الحب الصادق هو القائل :  
يقولون لو عاتبك قلبك لارعوى فقلت : وهل للعاشقين قلوب ؟  
ومثل هذا اذا نوقش كثير . فأقل موجود في الناس  
الفهم والغوص على دقائق المعاني .

### ٣٦٥ - لذات الدنيا غير صافية

من تأمل الدنيا علم أنه ليس فيها لذة أصلاً ، فان وجدت  
اللذة ثبت بالنقص التي تزيد على اللذة أضعافاً .

فمن اللذات النساء فربما لم تثبت المستعينة ، وربما لم تحب  
الزوج ، ففى علم ذلك تعزل عنها ، وربما خانت ، وذلك  
الهلاك . فان تمت المرات فذكر الفراق زائد فى التآلم  
على الالتذاذ .

ومن اللذات الولد ومقاساة البنت الى ان تتزوج ، وما  
تلقى من زوجها وخوف عارها عن قبيحة . والابن ان مرض  
ذاب الفؤاد ، وان خرج عن حد الصلاح زاد الاسف ، وان  
كان غدواً فمراده هلاك الاب ، ثم إن تم المراد فذكر فراقه  
يذيب القلوب . ولو أن فاسقاً أحب بعض المرد انتهك عرضه  
فى الدنيا وذهب دينه ، ثم لا يلبث ان تتغير حليته فيصير  
مبغوضاً مع ما سبق من الفتنة والاثم .

وكم قد غلبت شهوة رجل وطىء الجوارى السود فجاء  
الولد أسود فبقي عاراً عليه .

ومن هذا الجنس الالتذاذ بالمال ، وفى تحصيله آثام ،  
وفراقه حسرة ، وذهاب العمر فيه غيبة . وهذا أنموذج لما



لم يذكر . فينبغي لمن وفقه الله سبحانه أن يأخذ الضروري الذي يميل الى سلامة الدين والبدن والعافية ، ويهجر الهوى الذي نُغَصّه تتضاعف على لذته ، ومن صبر على ما يكره قصدَ النفع في العاقبة التذاضعافاً ، كطالب العلم فانه يتعب يسيراً ، وينال خير الدارين ، مع سلامة العاقبة . ولذة البطالة تعقب عدم العلم والعمل فيزيد الالم على اللذة اضعافاً فانه الله أن يغلبك هواك العاجل . ومتى هم الهوى بالتوئب فامتنع وزن عاجله بأجله . وما يتذكر إلا أولوا الالباب .

### ٣٣٦ - الرد على المتكلمين والمعتزلة والمبتدعة

رأيت ابليس قد احتال بفنون الحيل على الخلق ، وأمال أكثرهم عن العلم الذي هو مصباح السالك ، فتركهم يتخبطون في ظلمات الجهل ، وشغلهم بأمور الحسن ، فهم يحسنون ما يحسنه الحسن ولا يلتفتون الى مشورة العقل . فاذا ضاق بأحدهم عيشه أو نكب اعترض فكفر .

فمنهم من ينسب ذلك الى الدهر . ومنهم من يسبب الدنيا وهذا تسقيف<sup>(١)</sup> لان الدهر والدنيا لا يقعلان وانما هو عيب للمقدر.

(١) كذا ، وما عرفت لها من هنا ولها من عامي زمانه او لعلها مما حرف النسخ.

ومنهم من يخرج به الامر الى جملة الحكمة ، فيقول : أي فائدة في نقض المبني ؟ وزعم بعضهم أنه لا يتصور عود المنقوض ، وأنكروا البعث . ويقولون : ما جاء من ثم أحد ! ونسوه أن الوجود ما انتهى بعد ولو حلفت لصار الايمان بالغيب عياناً ولا يصلح أن يدل على الاحياء بالاحياء .

ثم نظر ابليس فرأى في المسلمين قوماً فيهم فطنة فأراهم أن الوقوف على ظواهر الشريعة حالة يشاركون فيها العوام . فحسن لهم علوم الكلام وصاروا يحتجون بقول بقراط وجالينوس وفيثاغورس<sup>(١)</sup> ، وهؤلاء ليسوا بمشرعين ولا تبعوا نبينا ﷺ . إنما قالوا بمقتضى ما سولت لهم أنفسهم .

وقد كان السلف اذا نشأ لأحدهم ولد شغله بحفظ القرآن وسماع الحديث ، فيثبت الايمان في قلبه . فقد تواني الناس عن هذا فصار الولد الفطن يتشاكل بعلوم الاوائل<sup>(٢)</sup> وينبذ أحاديث الرسول ﷺ . ويقول أخبار آحاد . وأصحاب الحديث عندهم يسون حشوية<sup>(٣)</sup> . ويعتقد هؤلاء ان العلم الدقيق علم الطفرة

- (١) كاحتجاج شباب اليوم بديكارت ودارون وبركسون ، يردون الحق ان جاء على لسان شيخ او فقيه ، ويقولون الباطل ان جاء على لسان مستر او مسيو .  
 (٢) وربما صدالاب المسلم في ايمانه الى تسليم ولده او بنته الى الرهبان والراهبات  
 (٣) الحشوية في اصطلاح علمائنا الذين يقولون في المقائيد عند ظواهر الادلة —

والهيمولي والجزء الذي لا يتجزأ ، ثم يتصاعدون الى الكلام في  
 حفات الخالق ، فيدفعون ماصح عن رسول الله ﷺ بواقعاتهم ،  
 فيقول المعتزلة إن الله لا يرى لأن المرئي يكون في جهة ،  
 ومخالفون قول رسول الله ﷺ : انكم ترون ربكم كما ترون  
 القمر لا تضامون في رؤيته <sup>(١)</sup> . فأوجب هذا الحديث إنباش  
 رؤيته وإن عجزنا عن فهم كيفيتها .

وقد عزل هؤلاء الاغبياء عن التشاغل بالقرآن ، وقالوا :  
 مخلوق ، فزالت حرمة من القلوب . وعن السنة قالوا : أخبار  
 آحاد . وإنما مذاهبهم السرقة من بقراط وجالينوس .  
 وقد استفاد من تبع الفلاسفة أنه يرفه نفسه عن تعب

— فيشبهون ويقولون ان الله في السماء حقيقة وإن له بدأ حقيقة وامثال هذا مما يكثر  
 المؤلف الرذّ عليه هنا وفي كتابه « دلع شبه التشبيه » أما ان يقال لاهل  
 الحديث جيباً « حشوية » فعاذ الله ، ولولا اهل الحديث ما حفظ الدين ، ولا نلت  
 السنة ، ولا عرف حلال من حرام .

(١) الحديث أولاً حديث آحاد ، يعمل بمثله بغلبة الظن ولكن لا يفيد العلم  
 ولا تثبت بمثله عقيدة لأنه لا يقطع بأنه صلى الله عليه وسلم قاله ، والله لا يرى مثل  
 رؤيتنا هذه ، لأن الرؤية ارتسام صورة الجسم على شبكية العين والله ليس بجسم ، أما ان  
 كانت الرؤية على شكل آخر ، وهذا هو المراد ان صح الحديث « لان امور  
 الآخرة لا تقاس على امور الدنيا » فلا تنازع فيه ، ونؤمن به من غير بحث  
 عن كبريته وحقيقته .

الصلاة والصوم ، وقد كان كبار العلماء يذمون علم الكلام ،  
حتى قال الشافعي : حكمي فيهم ان يركبوا على البغال  
وبشروا ويقال : هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة  
واستغل بالكلام .

وقد آل بهم الامر الى ان اعتقدوا ان من لم يعرف  
تحرير دليل التوحيد فليس بمسلم .<sup>(١)</sup>  
فاث الله من مخالطة المبتدعة . وعليكم بالكتاب والسنة ترشدوا .

### ٣٦٧ - الزمان أشرف من أن يضيع فيما لا ينفع

رأيت العادات قد غلبت الناس في تضييع الزمان وكانت  
القدماء يحذرون من ذلك ، قال الفضيل : أعرف من يعد  
كلامه من الجمعة الى الجمعة .

ودخلوا على رجل من السلف فقالوا : لعلنا شغلناك فقال :  
أصدقكم كنت أقرأ فتركت القراءة لاجلكم . وجاء رجل من  
المتعبدين الى سري السقطي فرأى عنده جماعة فقال : صرت  
مناخ البطالين ، ثم مضى ولم يجلس .

ومنى لان المزور طمع فيه الزائر ، فأطال الجلوس فلم  
يسلم من اذى . وقد كان جماعة قعوداً عند معروف فأطالوا  
فقال : ان ملك الشمس لا يفتقر في سوقها ألماً تريدون القيام ؟

(١) المؤلف نفسه قال هذا في الفصل « ٢٢١ » ورددت عليه في الحاشية

ومن كان يحفظ اللحظات عامر بن عبد قيس ، قال له رجل قف أكلمك ، قال : فأمسك الشمس . وقيل لكرز ابن وبرة : لو خرجت الى الصحراء ، فقال : يبطل الزوجار<sup>(١)</sup> وكان داود الطائي يستف الفتيث ويقول : بين سف الفتيث وأكل الخبز قراءة خمسين آية . وكان عثمان الباقلاوي دائم الذكر لله تعالى ، فقال : اني وقت الافطار أحس بروحي كأنها تخرج لاجل اشتغالي بالاكل عن الذكر<sup>(٢)</sup> .

وأوصى بعض السلف أصحابه فقال : اذا خرجتم من عندي فتفرقوا لعل أحدكم يقرأ القرآن في طريقه ، ومتى اجتمعتم فحدثتم . واعلم ان الزمان أشرف من أن يضيع منه لحظة ، فان في الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال : من قال سبحان الله العظيم وبحمده غرست له بها نخلة في الجنة . فكم يضيع آدمي من ساعات يفوته فيها الثواب الجزيل . وهذه الايام مثل المزرعة ، فكأنه قيل للانسان : كلما بذرت حبة أخرجنا لك ألف كر . فهل يجوز للعاقل ان يتوقف في البذر ويتوانى ؟

والذي يعين على اغتنام الزمان الانفراد والعزلة مهما أمكن ،

---

(١) كذا ولم اعرف ماهو

(٢) اذا نوى بالاكل التقوى على الطاعة ولحظ حمد الله عليه كان اكله ذكرا

والاختصار على السلام أو حاجة مهمة لمن يلقى ، وقلة الاكل  
فان كثرت سبب النوم الطويل وضباع الليل . ومن نظري  
سير السلف وآمن بالجزاء بان له مذكرته .

### ٣٦٨ - كيف يجب ان تعاشر النساء

ينبغي للعاقل ان يتخير امرأة صالحة من بيت صالح يغلب  
عليه الفقر لتزوي ما يأتيها به كثيراً . وليتزوج من يقاربه  
في السن . فأما الشيخ فانه اذا تزوج صبية آذاها ، وبما فجرت  
أو قتلته أو طلبت الطلاق وهو مجبها فيتأذى . وليتسم  
نقصه بحسن الاخلاق وكثرة النفقة . ولا ينبغي للمرأة  
ان تقرب من زوجها كثيراً فتضل ، ولا تبعد عنه فيفساها .  
ولتكن وقت قربها اليه كاملة النظافة متحسنة ، ولتحذر ان يرى  
فرجها أو جسمها كله فان جسم الانسان ليس بمستحسن<sup>(١)</sup> . وكذلك  
ينبغي له ان لا يريها جسده وانما الجماع في الفراش .

ورأى كسرى يوماً كيف يسلم الحيوان ويطبخ فتعلبت  
نفسه ونفى اللحم . فذكر ذلك لوزيره ، فقال : أيها الملك ،  
الطيبخ على المائدة ، والمرأة في الفراش . ومعناه لا تفتش عن ذلك .  
قالت عائشة رضي الله عنها : ما رأيته من رسول الله ﷺ

(١) من قال هذا ؟

ولاراة مني ، وقام ليلة عريانا فما وأيت جسده قبلها . وهذا  
 الحزم . وكذلك يعجب الرجل بالمرأة لأنه لم ير عيوبها .  
 وليكن للمرأة فراش وله فراش ، فلا يجتمعان إلا في حال الكمال .  
 ومن الناس من يستهن بهذه الاشياء فيرى المرأة متبذلة تقول :  
 هذا أبو أولادي . ويتبذل هو . فيرى كل واحد من الآخر  
 مالا يشتهي فينفر القلب وتبقى المعاشرة بغير المحبة . وهذا فصل  
 ينبغي تأمله والعمل به فانه أصل عظيم .

### ٣٦٩ - فائدة القناعة للعالم والزاهد

لا عيش في الدنيا الا للقنوع باليسير ، فانه كلما زاد الحرص  
 على فضول العيش زاد الهم وتشتت القلب ، واستعبد العبد .  
 وأما القنوع فلا يحتاج الى مخالطة من فوقه ولا يبالي بمن هو  
 مثله ، اذ عنده ما عنده . وان أقواما لم يقنعوا وطلبوا لذينة  
 العيش فازروا بدينهم وذلوا لغيرهم ، وخصوصاً أرباب العلم فانهم  
 ترددوا الى الامراء فاستعبدوهم ، وراوا المنكرات فلم يقدروا  
 على انكارها ، وربما مذبحوا الظالم اتقاء لشره . فالذي نالهم  
 من الذل وقلة الدين اضعاف ما نالوا من الدنيا . ومن أقبح  
 الناس حالا من تعرض للقضاء والشهادة ولقد كانتا مرتبتين  
 حسنتين ، وكان عبد الحميد القاضي لا يجابي . فبعث الى المعتضد

وقال له : قد استأجرت وقوفاً فأد أجزتها ففعل . وقال له  
المعتضد : قد مات فلان ولنا عليه مال .

فقال : أنت تذكر لما وليتني قلت لي ، قد أخرجت هذا  
الامر من عنقي ووضعت في عنقك ولا أقبل هذا إلا بشاهدين .  
وكذلك كان الشهود ، دخل جماعة على بعض الخلفاء فقال  
الخادم : اشهدوا على مولانا بكذا فشهدوا ، فتقدم المجذوعي  
الى الستر فقال : يا أمير المؤمنين أشهد عليك بما في هذا الكتاب  
فقال : اشهد ، قال : انه لا يكفي في ذلك ، لا أشهد حتى  
تقول : نعم <sup>(١)</sup> .

قال : نعم

فأما في زماننا فتغيوت تلك القواعد من الكل ، خصوصاً  
من يتقرب بالمال ليستشهد فتراه يُسحب ليشهد على مالا يرى .  
قال لي أبو المعالي بن شافع : كنت أحمل الى بعض أهل  
السواد وهو محبوس وأشهد عليه ، وأعلم أنه لولا أنه مكروه  
لجاء اليّ بقدميه . وأنا استغفر الله من ذلك . وليس للشهود  
جراية فيحملون ذلك لاجلها ، وإنما الذي يحصل جر الطيلسان ،  
وظرق الباب ، وقول المعرف : حرس الله نعمتك شهادة .

---

(١) قوله « اشهد » ادل على القصد واصرح من قوله « نعم »



ولما قيل لابراهيم النخعي : تكون قاضيا لبس قميصاً أحمر  
وجلس في السوق ، فقالوا : هذا لا يصلح .

ودخل بعض الكبار على الرشيد وقد أحضره ليوليه القضاء  
فسلم وقال له : كيف أنت وكيف الصبيان ؟ فقيل : هذا  
مجنون . فبأنه جنون هو العقل . وما أظن الايمان بالآخرة الا  
متزلزلاً في أكثر القلوب . نسأل الله سبحانه سلامة للدين  
فانه قادر .

### ٣٧٠ - مع كل فرحة في الدنيا ترحة

قد تكرر معناه في هذا الكتاب ، إلا أن اعادته على النفوس  
مهمة لئلا يتغفل عن مثله . ينبغي للمؤمن أن يعلم أن الله سبحانه  
مالك حكيم لا يعبث . وهذا العلم يوجب نقى الاعتراض على  
القدر . وقد لهج خلق بالاعتراض قدحا في الحكمة ، وذلك  
كفر . وأولهم ابليس في قوله : « خلقتني من نار وخلقته من  
طين » ومعنى قوله أن تفضيلك الطين على النار ليس بحكمة .  
وقد رأيت من كان فقيهاً دأبه الاعتراض ، وهذا لان المعارض  
ينظر الى صورة الفعل ولو أن صورة الفعل صدرت من مخلوق  
مثلنا حسن ان يعترض عليه ، فاما من نقصت الافهام عن  
مطالعة حكمته فاعتراض الناقص الجاهل عليه جنون . فاما

اعتراض الخلقاء فدائم ، لانهم يريدون جريان الامور على اغراضهم ، فتمنى انكسر لاحدم غرض اعتراض . وفيهم من يتعدى الى ذكر الموت فيقول : « بنى ونقض ! » ، وكان لنا رفيق قرأ القرآن والقراءات وسمع الحديث الكثير ، ثم وقع في الذنوب وعاش أكثر من سبعين سنة ، فلما نزل به الموت ذكر لي أنه قال : قد ضاقت الدنيا إلا من روحي .

ومن هذا الجنس سمعت شخصاً يقول عند الموت : ربي يظلمني . وهذا كثير .

ويكره أن يحكى كلام الخلقاء في جنونهم واعتراضاتهم الباردة . ولو فهموا أن الدنيا ميدان مسابقة ، ومارستان<sup>(١)</sup> صبر ليبن بذلك أثر الخالق لما اعتراضوا . والذي طلبوه من السلامة وبلوغ الاغراض امامهم لو فهموا<sup>(٢)</sup> فهم كالزورجاري يتلوث بالطين فاذا فرغ لبس ثياب النظافة . ولما أريد نقض هذا البدن الذي لا يصلح لبقاء نحيث عنه النفس الشريفة ثم بنى بناء يقبل الدوام . وبعد هذا فقل للمترض : « فليدده بسبب الى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كبداه ما يغيط » قل له : إن اعتراض لم يمنع ذلك جريان القدر وإن سلم جرى

(١) مارستان « بيمارستان » مبنى مستشفى وعند العامة اليوم « دار المجانين »

(٢) أي ان السلامة وبلوغ الاغراض انما تكون يوم القيامة

القدر ، فلأن يجري وهو مأجور خير من أن يجري وهو مأزور . وما أحسن سكوت وضاح البين لما اختبأ في صندوق فقال السلطان : أيها الصندوق ان كان فيك ما نظن فقد محو أثرك ، وإن لم يكن فليس بدفن خشب من جناح ، فلو أنه صاح ما انتفع بشيء ، ولربما أخرج فقتل أقبح قتلة<sup>(١)</sup> .

### ٣٧١- افراح الدنيا لا تصفو من الاكدار

من تلعب أحوال الدنيا علم أن مراد الحق سبحانه وتعالى اجتنبها . فمن مال الى مباحها ليلتذ وجد مع كل فرحة تروحه ، وإلى جانب كل راحة تعباً ، وآخر كل لذة نفثاً يزيد عليها ، وما رفع شيء من الدنيا إلا ووضع ، أحب الرسول ﷺ عائشة رضي الله عنها فجاء حديث الافك ، ثم يكفي أنه إذا حصل محبوبه فعين العقل ترى فراقه فينتقص عند وجوده كما قال الشاعر :

أتم الحزن عندي في مرور      تيقن عنه صاحبه انتقالا  
 فيعلم العاقل أن مراد الحق بهذا التكدير التنفير عن الدنيا ، فيبقى أخذ البلغة منها ضرورية ، وترك الشواغل ، فيجتمع لهم في خدمة الحق ، ومن عدل عن ذلك ندم على الفوات .

(١) قصة وضاح البين قصة خبيثة مكذوبة وضمت للطن في العرب والمسلمين .

## ٣٧٢ - احفظ مالك وتوسط في الاتفاق واكتم امر معيشتك

العاقل يدبر بعقله عيشته في الدنيا ، فان كان فقيرا اجتهد في كسب وصناعة تكفه عن الذل للخلق ، وقلل العلائق واستعمل القناعة فعاش سليما من متن الناس عزيزا بينهم ، وان كان غنيا فينبغي له أن يدبر في نفقته خوف أن يفقر فيحتاج الى الذل للخلق ، ومن البلية أن يبذر في النفقة ويباهي بها ليكمد الاعداء كأنه يتعرض بذلك (إن أكثر) لاصابته بالعين ، وينبغي التوسط في الاحوال ، وكتان ما يصلح كتانه ، ولقد وجد بعض الغساليين مالا فاكثر النفقة فعلم به فأخذ منه المال ، وعاد الى الفقر ، وانما التدبير حفظ المال ، والتوسط في الاتفاق ، وكتان ما لا يصلح اظهاره ، ومن الغلط اطلاع الزوجة على قدر المال ، فانه ان كان قليلا مان عندها الزوج ، وان كان كثيرا طلبت زيادة الكسوة والحلي ، قال الله عز وجل : « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم ، وكذلك الولد ، وكذلك الاسرار ، ينبغي أن تحفظ منها ومن الصديق ، فرما انقلب فقد قال الشاعر :

احذر عدوك مرة واحذر صديقك الف مرة

فلربما انقلب الصديق فكان اعلم بالهزيمة

بحمد الله تعالى قد نجز ماتوخاه الفكر الفاتر من تقييد  
 ما جمعه القلم من صيد الحاطر ، مقتصرأ فيه على ما به التخلي من  
 الامراض النفسية والتعلي بالآداب الشرعية ، والاخلاق المرضية ،  
 جعله الله خير هاد على منبر الوعظ والارشاد ، وانفع كتاب  
 تجلى في مرايا الظهور لهداية العباد .

والحمد لله أولاً وآخراً وصلى الله على سيدنا محمد

وعلى آله وصحبه وسلم

---



# الفهارس

١ - الأعلام

٢ - الأمكنة

٣ - الأحاديث الشريفة

٤ - الأشعار

٥ - الموضوعات





## فهرس الاعلام ( الأرقام للفصول )

٤٠ ، ٣٤ ، ٣١ ، ٢٨ ، ٢٦ ، ٢٥  
 ١٠٩ ، ١٠٧ ، ٧١ ، ٦١ ، ٦٠ ، ٥١  
 ١٦٤ ، ١٥٥ ، ١٥٢ ، ١٢٣ ، ١٢١  
 ٢٠٢ ، ١٩٤ ، ١٧٨ ، ١٧٤ ، ١٦٦  
 ٢٨٩ ، ٢٢٩ ، ٢٢١ ، ٢١٨ ، ٢٠٦  
 ٣٤٠ ، ٣٢٣ ، ٣٢١ ، ٢٩٥ ، ٢٩٣  
 ٣٦٣ ، ٣٦٠ ، ٣٥٠ ، ٣٤٣  
 أحمد بن خالد الخلال ١٩  
 أحمد بن محمد الزعفراني ١٢٩  
 أحمد بن محمد العتيقي ١٩  
 أحمد الحربي ٢٧٩  
 آدم عليه السلام ١٣ ، ١٧ ، ٢٣ ،  
 ٤٦ ، ٧٢ ، ١٠٦ ، ١١٧ ، ١٣٥  
 ١٥٣ ، ٢١٤ ، ٢٨٩ ، ٢٩٢ ،  
 ٢٩٨ ، ٣٥٢  
 آدم ١٩  
 أرميا عليه السلام ٣٥٣  
 أساش ١٨٣  
 إسحاق عليه السلام ٢٩٢  
 إسحاق ( وزير المعتصم ) ١٨٣

( أ )

ابراهيم عليه السلام ١٥ ، ٤٢ ، ٥٠ ،  
 ٦١ ، ١٠١ ، ١١٧ ، ٢٨٨ ،  
 ٢٨٩ ، ٢٩٢ ، ٣٥٣  
 ابراهيم بن آدم ١٩ ، ٢٤ ، ٣٦ ،  
 ٤٠ ، ١٠١ ، ١٥٥ ، ٢٠٦ ،  
 ٢٩١ ، ٣٤٠ ، ٣٦٠  
 ابراهيم الحربي ١٩ ، ٢٩٣  
 ابراهيم الخواص ٢٨  
 أبوزيد الملك ٢٤٢  
 ابن أجود ١٦٧  
 ابن أسباط ( انظر يوسف )  
 ابن أفلح الشاعر ٢٧٩  
 أحمد بن أبي الخواري ١٩ ، ١١٨  
 أحمد بن أبي خالد ١٨٢  
 أحمد بن أبي داود ٢٠٦ ، ٢٩٣ ، ٣٤٩  
 أحمد بن جعفر ٢٦٨  
 أحمد بن الحسن بن البنا ٢٦٧  
 أحمد بن حنبل ١١ ، ١٩ ، ٢٠ ،

## ( ب )

البخاري ١٩ ، ١٧٤  
 برخ العابد ٢٢٨  
 بريرة ١٩  
 بشر بن الحارث ٢٥  
 بشر الحافي ٥٩ ، ٨٥ ، ١٠٩ ، ١٥٥  
 ١٦٧ ، ١٧٨ ، ١٨١ ، ٢٠٠ ، ٢٣٥  
 ٢٩٣ ، ٢٩٥ ، ٣٣٣ ، ٣٦٠  
 بشر المريسي ١٩  
 البصري ( انظر الحسن )  
 البغوي ٣٢٢  
 بقراط ٣٦٦  
 بلعام ٨٦  
 بنيامين ( ابن يعقوب عليه السلام ) ٣٢٦

## ( ت )

تيم الداري ١٩  
 الترمذي ٣٦٠

اسحاق بن راهوية ١٧٤  
 اسحاق بن الضيف ١٨١  
 اسماعيل عليه السلام ١١٧  
 اسماعيل بن سعيد ٣٥٢  
 الأسود بن يزيد ٤٠  
 الاسود العنسي ٢١٤ ، ٣٠٨  
 الاشعري ( انظر علي )  
 الاصمعي ٣٠٨ ، ٣٥٢  
 الاعمش ٢٠٠  
 الافشين ١٨٣  
 الامين ( انظر محمد )  
 الاوزاعي ٢٦٧  
 امامة بنت زينب ٣٣٦  
 أمية بن أبي الصلت ٢٢٧  
 أنس بن مالك ١٤٧  
 أنس بن النضر ٨٩  
 أنس بن النضير ٢٢٨  
 اويس القرني ٣٥٠  
 أيتاخ ١٨٣  
 ايوب عليه السلام ١٣٥ ، ٢٩٢ ، ٣٥٣  
 ايوب السفتياني ١٧٨

## ( ح )

- حاتم الطائي ٣٠٩  
 الحارث المحاسبي ٣٦٠ ، ٦٠  
 ابو حازم ٣٣٦  
 الحاكم ( ابو عبدالله صاحب المسند )  
 ١٧٤  
 ابو حامد الطوسي الغزالي ٢٥١ ،  
 ٣٣٦ ، ٣٦٠  
 الحباب ٣٠٩  
 حبيب العجمي ٩٧  
 الحجاج ٣٥٢ ، ٤٩  
 ابن الحجاج ٣٠٦  
 حذيفة ٢١٨  
 الحريري ابو القاسم ٢٩٨  
 الحسن بن ابي طالب ( من المحدثين )  
 ١١٩  
 ابو الحسن البسطامي ٢١١  
 ابو الحسن الراندي ٢٨٥  
 ابو الحسن القزويني ٢٠٦  
 الحسن بن علي ٣١٤ ، ٣٦ ، ٢٨ ، ١٩

## ( ث )

- ابن ثابت البناني ١٤  
 ثعلبة ( صحابي ) ٣٠٩  
 ( ج )  
 الجاحظ ٣٥٥  
 جالينوس ١٩٧ ، ٣٦٦  
 الجبائي ٣٣٦  
 جبريل عليه السلام ١٠٦ ، ١٢٣ ،  
 ٣٥٣ ، ٣٤٢ ، ٣٠٨  
 جعلا ٧١  
 جدا زاد ٧١  
 جريج ٣٦  
 ابن الجزري ٣٤٩  
 جعفر ٥٨  
 ابو جعوانه العامري ٣٠٨  
 ابن الجلاء ١٨ ، ١٢٢ ، ١٣٣  
 جندب ٣٠٨  
 ابن جني ( انظر عثمان )  
 الحنيد ٧١ ، ٩٨ ، ٣١٢  
 ابو جهل ٢٢٧ ، ٢٣٧

حزمة ٥

حنبل بن اسحاق ١٧٤

حنظلة ١

حنظلة بن يزيد الكوفي ٣٠٨

ابو حنيفة ٢٥ ، ٤٠ ، ١٢١ ، ١٥٢

٣٣٦ ، ٣٦٠

حيان بن عبد الله ٢٩٠

( خ )

خالد بن سعيد ( صعاي ) ٣٠٨

خالد بن سلام ٢٨

خالد بن عيينة ٣٠٨

الخضر عليه السلام ٣١ ، ١٠١ ، ١٩٧

٢٣٧ ، ٢٧٠ ، ٢٨٣ ، ٣٠٦

الخنساء ٤٩

الخيزران ٢١٤

( د )

الدار قطني ١٧٤

داود عليه السلام ٢٨ ، ٨٢ ، ٠١

٢٩٢

حسن بن موسى ( محدث ) ٢٦٨

الحسن البصري ٢٥ ، ٣١ ، ٤٠ ، ٨٥

٨٧ ، ١٥٢ ، ١٥٥ ، ١٧٣ ، ١٩٣

٢٠٦ ، ٣٢٢ ، ٣٤١ ، ٣٤٢

الحسن بن الحجاج ٢٩٦

الحسين بن طاهر بن الحسين ١٨٣

حسين القزويني ١٦١

حسين خادم المأمون ١٨٢

الحسين بن اسماعيل ( من المحدثين )

١١٩

الحسين بن علي ٢١٤ ، ٣٠٨

الحسين بن محمد النصيبي ٣٥٢

الحسين بن يحيى ١٨٣

الحصري ٢٣٠

ابن حصير ( الوزير النظام ) ٣٥٣

ابن الحصين ٢٦٨

ابو حكيم ٧١

الحلاج ١٦٠ ، ٢٣٤ ، ٣٠٨ ، ٣٣٦

حماد بن سلمة ١٢١ ، ٢٢٩

حمد بن احمد ٢٨

الحمدي ٣٣٧

وبعبي ابن حراس (من رجال الحديث)

٢١٨

الربيع ٣٢٨

الربيع بن خيثم ١٩ ، ٤٠ ،

ابن الرطبي ١٨٢

ابن الرومي ٢٣٧

ابو روح ٣٢٢

( ز )

الزياء ٢٣١ ، ٢٤٢

الزبير بن العوام ١٩

زرادشت ماني ٣٠٨

ابو زرة ٣٣١

ابن الزغواني ٣٤٠

زكريا عليه السلام ٦٧ ، ٧٤ ، ٨٦

٢٧٠

الزهري ( انظر محمد )

ابن الزيات ٣٤٩

زينب أم المؤمنين ٨٢

( س )

سجاح ٣٠٨

داود الطائي ٥٢ ، ١٥٢ ، ٣٣٣ ،

٣٦٠ ، ٣٦٤ ، ٣٦٧

ابو داود ٢٦٧ ؟

ابو داود ( صاحب السنن ) ١٧٤

الدحاقي ٧١

دراج ( محدث ) ٢٦٨

ابو الدرداء ١١ ، ٢٥ ، ١١٥ ،

٢٣٤ ، ٣٠٢

أم الدرداء ٢٥

ابن أبي الدنيا ١٠٩

دلف بن أبي دلف ١١٩

ابن أبي داود ( انظر احمد )

( ذ )

ذو الحويصرة ٣٦

ذو النون المصري ١٩

( ر )

رابعة العدوية ١٩ ، ٢٥ ، ٦٣ ، ٤١٣

الخليفة الراشد ١٨٢

ابن الراوندي ١٥٣ ، ٣٠٦ ، ٣٥٧

مري السقطي ١٩، ٩٨، ١٠١، ٣١٢

٣٦، ٣٦٧

سعد بن ابي وقاص ٣٤، ٤١

سعد بن زرارۃ ٥١

ابو سعيد الحدرى ٢٦٨

سعيد بن جبير ٣٥٢

سعيد بن المسيب ٣١، ٤٠، ١٠١، ١٠٩

١٤٩، ١٦٦، ٢٩٥

سفيان بن عيينة ١١٤، ٢٠٦

سفيان الثوري ١٩، ٢٥، ٣١، ٣٤

٣٦، ٤٠، ٨٢، ١٠٩، ١١٨

١٤٩، ١٥٢، ١٥٥، ١٦١

١٦٤، ١٦٦، ١٧٧، ٢٠٦، ٢٢٩

٢٣١، ٢٩٥، ٣٣١، ٣٥٩، ٣٦

سلمان الفارسي ٣٤

ابو سليمان الداراني ١٢

سليمان عليه السلام ٢٨، ٨٢، ٢١٤

٢٩٢، ٣٥٣

سليمان بن احمد ٢٨

سليمان بن عبد الملك ٣٣٦

ابن السكك ٨٦

ابن ميمون ٣٣٣، ٨٦

ميمية (ام عمار بن ياسر) ٢٣٧

ابن سيرين (انظر محمد)

(ش)

ابن الشاش ٣٠٨

الامام الشافعي ١١، ١٩، ٣٥، ٤٠

٦١، ١٥٢، ١٩٤، ٣٤٠، ٣٦٠

٣٦٦

الشبلي ٧١، ٨٠، ٢٣٤، ٣٣٦

الشريف الرضي ١٦٩

شريك القاضي ٣٣٦

شعيب عليه السلام ١٩، ١٠١

شعيب بن حرب ١٩

شهر بن بادام ٣٠٨

شيبان الراعي ٢٣١

(ص)

صالح بن احمد بن حنبل ٣٤٣

صالح (رفيق حنبل بن اسحاق) ١٧٤

صدقة ١٩

٣٧١ ، ٣٦٨

أبو عاصم ٣٥٢

عامر بن عبد قيس ٣٦٧ ، ١٤

أبو عامر الراهب ٣٤٤

عباد بن كثير ٣٥٢

عباس بن عبد العظيم ١٨١

أبو العباس ابن عقدة ١٧٤

أبو العباس بن واصل المقرئ ١٢٩

أبو العباس الدوري ٥٨

عبد الجبار بن أبي عامر ٢٨

عبد الحميد ٢٢٠

عبد الحميد القاضي ٣٦٩

عبد الخالق بن عبد الصمد ٣٢٢

عبد الرحمن بن عيسى الفقيه ٢٢٦

عبد الرحمن بن عوف ١٩

عبد الرحمن بن محمد القزاز ١٢٩ ، ١١٩

عبد الرحمن بن ملجم ٣٥٢ ، ٥٤

أبو عبد الرحمن السلمي ٢٩٠

عبد العزيز بن أبي داود ٢١٨

عبد الله ( رفيق حنبل بن اسحاق )

١٧٤

صدقة بن الحسين الناسخ ٢١١

حفية أم المؤمنين ٨٢

صلد بن أشيم ٢٢٩

صهيب ٤١

ابن صباد ٢١٤

( ط )

أبو طالب ٢٢٧

أبو طالب بن المؤيد الصوفي ٢١١

أبو طالب المكي ٣٦٠ ، ١٩

طاهر بن الحسين ١٨٣ ، ١٨٢ ، ١٠٩

٢٤٧

طلحة ١٩

طلحة بن مطرف ٢٠٠

أبو طلحة ٢٩١

طلحة بن خويلد ٣٠٨

( ع )

عائشة ٥١ ، ٢٨ ، ٩٦ ، ١٠٧ ،

١٤١ ، ١٦٦ ، ١٩٩ ، ٢١٤ ،

٢٥٩ ، ٢٨٨ ، ٣٣١ ، ٣٦٠ ،

عثمان بن عفان ، ٤٠ ، ١١٨

عثمان النيسابوري ٢٩

عثمان الباقلوي ٣٦٧

أبو عثمان المغربي ٢٦٣

أبو عثمان النيسابوري ٢٩٦

ابن عرفة ١١٤

عطاء الحراساني ٢٨

عطارد بن حاجب ٣٠٨

ابن عقيل ٣١ ، ٦٠ ، ٦٩ ، ٩٨

١٠١ ، ١٢٣ ، ٣١٧

العقيلي ( انظر محمد )

أبو العلاء المعري ١٩١ ، ٣٠٦

أبو العلاء الهمداني ٢١٨

علقة ١١

علي بن أبي طالب ١٩ ، ٢١ ، ٢٦

٢٨ ، ٤٠ ، ٥١ ، ٥٤ ، ٨٢

١٩٠ ، ٢٠٠ ، ٢٢٣ ، ٢٧٥ ، ٢٩٠

٣٣٢ ، ٣٣٦ ، ٣٥٢

علي بن اسماعيل الاشعري ١٢٣

١٥٩

علي بن بلنق ٣٥٧

عبد الله بن أبي ١٦٧ ، ٣٤٤

عبد الله بن أبي سعد ١١٩

عبد الله بن أحمد بن حنبل ٢١٨

عبد الله بن أحمد ٢٦٨

عبد الله بن عباس ١٩ ، ٢٩ ، ٥٢

٣٥٢

عبد الله بن عمر ١٥ ، ٣٦ ، ١٦١

٢٠٦ ، ٢١٧ ، ٢٥٩

عبد الله بن محمد الاسدي ٢٦٧

عبد الله بن المبارك ١٠٩ ، ١٦٦ ، ٢٩٥

عبد الله بن مسعود ١٩ ، ٦٣ ، ٢٨٨

عبد المجيد بن عبد العزيز ٢٢٠

عبد المحسن الصوري ٢٨٥

عبد الملك بن مروان ١٠٩

عبد الوهاب الانطاقي ٩٤ ، ٣٣٧

٣٥٢

عبد الوهاب بن المبارك ١٩

أبو عبيدة ١٠٩ ، ٢٩١ ، ١٦٦

أبو عبيدة الخواص ٣١٧

عثمان بن جني ١٧٥



## ( غ )

غسان بن عباد ١٨٢

## ( ف )

فاطمة الزهراء ٣٣٦

فتح بن سغرف ٣١٧

فرعون ١٣ ، ١٩٣ ، ٢٢٧ ، ٢٧٠

فرقد السبغي ١٩ ، ٣٦ ، ٣٤١

ابو الفضل بن ناصر ( شيخ المؤلف )

٢٨٥

ابو الفضل الزهري ( محدث ) ١٢٩

الفضيل بن عياض ١٢ ، ٢٥ ، ٢٩

٢٨٦ ، ٢٨٩ ، ٣٦٧

فيثاغورس ٣٦٦

## ( ق )

القائم بأمر الله ( الخليفة ) ٢٠٦

قابيل ٣٤٤

قارون ١٢٣

القاسم بن مخيمرة ( من رجال الحديث )

٢٦٧

علي بن الحسن ٢٦٧

علي بن الحسين الواعظ ٢٣٤

علي بن عبيد الله ٢٤٤

علي بن المديني ٢٩٣ ، ٢٢١

ابو علي الروفباري ١٢

ابن عمار ٨٦

عمار بن ياسر ٢٣٧

عمر بن الخطاب ٣١ ، ٤٠ ، ٥٤

٧١ ، ١٠١ ، ١٦٦ ، ٢١٤

٢٢٩ ، ٢٤٧ ، ٢٨٨ ، ٣٥٠

عمر بن عبد العزيز ٣١ ، ١٨٣ ، ٢٠٢

٢٤٢ ، ٣٢١ ، ٣٣٦ ، ٣٥٠

عمر بن المهاجر ٣١

عمر بن هيرة ١٨٢

عمر بن حزم ٣٠٨

عمر بن العاص ١٦١

أبو عمرو بن نجيد ٢٦٣

عيسى عليه السلام ٧١ ، ٢١٤

٢٧٤ ، ٢٨٩ ، ٣٠٨

أبو عيسى الحنلي ٣٥٢

عينة بن حصين ٣٠٨

ابن قتيبة ( انظر محمد )

قتيبة بن مسلم ٧٧

قحدم ٣٥٢

قصير ( مع الزباء ) ٢٣١

قيس بن الربيع ٣١٧

قيصر ٥٤ ، ١١١ ، ٣٠٨

( ك )

كثير ٧١

كثير ١٦١

كرز بن وبرة ٣٦٧

ابن كريب ١٧٤

كسري ٥٤ ، ٣٠٨ ، ٣٣٨ ، ٣٦٨

كعب بن مالك ٣٤

كهش الكلاي ٣٠٨

( ل )

ابن لؤلؤة ٥٤

لوط عليه السلام ١٥ ، ١٠١ ، ١٢٣

ابن ليفة ٢٦٨ ، ٢٩٥

الليث بن سعد ١٩ ، ٢٩٥

( م )

المأمون ١٨٢ ، ١٨٣

مالك بن أنس ١٩ ، ٢٥ ، ١٤٧ ، ٤٠

١٥٢ ، ١٦٦ ، ٢٩٥ ، ٣٤١

مالك بن دينار ١٩ ، ٢٥ ، ٢٩١

الماوردي ١٨٢

ابن المبارك ( انظر عبد الله )

المبارك بن عبد الجبار ٣٥٢

المتوكل ٣٤٩

المتني ١٠٨ ، ١٦٩

المجدوعي ٣٦٩

محمد الامين ١٨٢

محمد التميمي ٢٤٤

ابو محمد التميمي ٢٠٦

محمد بن الحسين المعدل ١٢٩

ابو محمد ابن الحشاش ٢٢٦ ، ٣٣٧

محمد بن الحسين القراء ( القاضي ابو

يعلى ) ٢١٨

محمد بن سليم الخواص ١٢٩

محمد بن سيرين ١٨ ، ٣٦ ، ١٣٣

المروزي ١٩ ، ٣٦٠  
 مريم عليها السلام ٦٧  
 مسلم بن عقبة ٢٧٥  
 الامام مسلم ١٧٤  
 ابو مسلم الحولاني ٤٠  
 ابو مسلم الخراساني ١٦٩ ، ٢٠٤  
 المستنجد بالله ١٨٢  
 المسترشد بالله ١٨٢ ، ٢٧٩ ، ٣٤٩  
 المستظهر بالله ٣٣٦  
 مسيلة الكذاب ٢١٤ ، ٣٠٨  
 المطعم بن عدي ٤١ ، ٥١ ، ١١٦  
 ابو المعالي ابن شافع ٣٦٩  
 ابو المعالي الجويني ٦٩ ، ٣٣٦  
 معاوية بن أبي سفيان ٢٢٢  
 معروف الكرخي ٢٥ ، ٩٧ ، ١٥٥  
 ١٦٧ ، ١٧٨ ، ٢٠٢ ، ٢٠٦  
 ٣٦٧  
 المعتضد ١٠٩ ، ١٢١  
 المعتصم ٢٩٣  
 ابو المغيرة ٢٦٧  
 المعتدي ١٩٦

٢٢٠ ، ٣٢٠ ، ٣٤١ ، ٣٥٣  
 ٣٥٩  
 محمد بن شهاب الزهري ١٠٩ ، ١٢١  
 محمد بن عبد الباقي البزار ٢٨ ، ٢٣١  
 محمد بن عبد البر ٤٩  
 محمد بن عبد الرحمن الصيرفي ١٢٩  
 محمد بن العساف العقيلي ١٧٥  
 محمد بن علي الزجاجي ٢٦٧  
 محمد بن علي القومستاني ١١٩  
 محمد بن عمرو العقيلي ١٩  
 محمد بن عون الطائي ٢٦٧  
 محمد بن عيسى ١٩  
 محمد بن قتيبة ١٠١ ، ١٠٩  
 محمد بن مسلمة البلخي ١١٩  
 محمد بن المظفر الشامي ١٩  
 محمد بن واسع ٧٧  
 المختار بن ابي عبيد الثقفي ٣٠٨  
 المخلص ٣٢٢  
 مخلد بن الحسين ٣٢٢  
 ابن المديني ( انظر علي )  
 ابن المذهب ٢٦٨

المقتفي ١٨٢ ، ٣٥٣

ابن المقنع ٣٣٦

مكحول ١٢١

المنصور ٢٠٤ ، ٣٠٧ ، ٣٣٦

منصور بن عمار ٢٩٥ ، ٣٠٧

منصور بن المعتز ٤٠

ابن المنصوري ٢٢٦

ابو منصور الجواليقي ٩٤

موسى بن سليمان ٢٦٧

موسى عليه السلام ١٣ ، ١٩ ، ٣١

٤٢ ، ١٠١ ، ١١٧ ، ١٩٣ ، ١٩٧

٢١٤ ، ٢٣٤ ، ٢٣٧ ، ٢٧٠ ،

٢٧٤ ، ٢٨٣ ، ٢٨٩ ، ٣٠٥

٣٠٦ ، ٣٠٨ ، ٣٥٣

ابو موسى الاشعري ٢٦

ابن مهدي ١٩

ميسكائيل ١٠٦ ، ٣٥٣

ميسونة بنت شاقولة ٣٣٣

( ن )

الناطقة الذبياني ٣٠٨

نافع ( مولى عمر ) ٢٥٩

النخعي ١١ ( انظر ابراهيم )

ابو نعيم ٢٨

نوح عليه السلام ٦٦ ، ١١٧ ، ٢١٤

٢٨٩ ، ٢٩٢

( و )

الوائقي بالله ٣٤٩

الواقدي ٣٠٨

وحشي قاتل حمزة ٥

وصيف وزير المعتصم ١٨٣

وضاح اليمن ٣٧٠

وهب بن منبه ٣٥٣

وهب ابن الورد ٢٩

( هـ )

هارون الرشيد ٣٠٧ ، ٣٦٩

هاروت وماروت ٤٢

ابن هيرة ( انظر عمر )

هذيل بن واسع ٣٠٨

هذيل بن يعفور ٣٠٨

١١٧ ، ١٢٩ ، ١٣٥ ، ١٩٣ ،

٢٢٢ ، ٢٩٢ ، ٣٢٦ ، ٣٤٢ ،

٣٥٣

ابو يعلى العلوي ٣٤٠

يوسف عليه السلام ٢٩ ، ٦٠ ، ٦٧ ،

٦٨ ، ٧٢ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١٢٩ ،

١٤٢ ، ١٥٤ ، ١٦٦ ، ١٩٢ ،

١٩٣ ، ٢٨٨ ، ٢٩٢ ، ٣٢٦ ،

٣٣٤ ، ٣٤٤ ، ٣٥٣ ،

يوسف بن احمد ١٩

يوسف بن اسباط ١٩ ، ١١٨ ،

يوسف بن عمر القواس ١١٩ ،

القاضي ابو يوسف ٢٠٦ ،

يوسع ٨٦

يونس عليه السلام ٣٥٣ ،

يوزا (ابن يعقوب عليه السلام) ٦٧ ،

هشام ٣٢٢

ابو الميثم ٢٦٨

(ي)

يامين (ابن يعقوب عليه السلام) ١٠١ ،

يحيى بن اكرم ١٢٩ ، ٢٠٦ ،

يحيى بن خالد البرمكي ٢٩٣ ،

يحيى بن زكريا عليها السلام ٥٤ ،

٨٦ ، ١٩٣ ، ٢٧٠ ،

يحيى بن معاذ ٢٨٦ ،

يحيى بن مدين ٣٣١ ،

يحيى بن نزار ٢٧٩ ،

يحيى البكاء ٣٨ ،

يزيد بن معاوية ٢٧٥ ،

يزيد الرقاشي ٤٠ ،

ابو يزيد البسطامي ١٩ ، ٣٨ ، ٥٩ ،

١٦١ ، ٢٣٤ ، ٢٩٦ ،

يعقوب عليه السلام ٦٧ ، ٧٤ ، ١٠١ ،

## فهرس الأمكنة

( ط )

الطائف ٥١ ، ٣٠٨

الطور ٢١٤

( ع )

العراق ٢٤٧

( ك )

الكوفة ١٧٤

( م )

المدينة المنورة ٢٧٥

مكة المكرمة ١٩ ، ٤١ ، ٥١ ، ٨٦

٩٨ ، ١١٦ ، ٢١٣ ، ٢١٤

( ن )

نخاوند ٣٠٨

( ي )

اليامة ٣٠٨

اليمن ٢٦٠ ، ٣٠٨

( أ )

الأحساء ٣٣٦

( ج )

الجزيرة ١٩

( ح )

جبل حراء ١١٧

( خ )

خير ١٠٢

خراسان ١٨٢ ، ٢١٨ ، ٢٢٠

( د )

دجلة ١٩ ، ٣٥٣

( ش )

الشام ٢٦٠ ، ٣٠٨

( ص )

صور ٢٨٥

## فهرس الاحاديث الشريفة

وقد علم عليها الاستاذ الشيخ ناصر الالباني ( وهو المروّج  
اليوم في رواية الحديث في البلاد الشامية ) مشيراً الى ما فيها من  
الصحة او الضعف معتمداً في ذلك على حفظه وما لم يعلم عليه منها  
يكون قد توقف فيه

فيدوا العلم بالكتابة . ضعيف

البر لا يبلى والاثم لا ينسى والديان لا ينام وكاندين تدان ( ١٢ ) ضعيف  
لو أن عبادي أطاعوني لسقيتهم المطر بالليل وأطلعت عليهم الشمس  
بالنهار ولم أسمعهم صوت الرعد ( ١٢ ) ضعيف .

نية المؤمن خير من عمله ( ١٤ ) ضعيف

العاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني ( ١٨ ) ضعيف  
من غص بصره عن محاسن امرأة اثابه الله ايماناً يجد حلاوته في  
قلبه ( ١٨ ) ضعيف .

لا يقضي القاضي بين اثنين وهو غضبان ( ٢٨ ) ( ٤٨ ) صحيح  
اذا وضع العشاء وحضرت العشاء فابدؤوا بالعشاء ( ٢٨ ) صحيح  
يقول الله تعالى : النظر الى المرأة سهم مسدوم من سهام الشيطان  
من تركه ابتغاء مرضاتي آتيته ايماناً يجد حلاوته في قلبه ( ٢٩ ) ضعيف  
الصبة تمنع الرزق ( ٢٩ ) ضعيف

إذا أملتكم فتاجروا الله بالصدقة ( ٢٩ )

قال لكعب بن مالك : أمسك عليك بعض مالك ( ٣٤ ) صحيح

قال لسعد : لأن تترك ورثتك أغنياء خير من أن تتركهم عالة

يتكففون الناس ( ٣٤ ) ( ٤١ ) صحيح

كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت ( ٣٤ ) صحيح

كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد ( ٣٦ ) صحيح

لا يزال العبد في خير ما لم يستعجل يقول دعوت فلم يستجب

لي ( ٣٨ ) صحيح

ما زالت أكلة خيبر تعاودني حتى الآن قطعت أبهرى ( ٤١ ) صحيح

ما نفعتي مال كمال أبي بكر ( ٤١ ) صحيح

إن الموت يذبح بين الجنة والنار ( ٤٩ ) صحيح

ما أنزل الله داء إلا وأنزل له دواء فتداؤوا ( ٥١ ) صحيح

قال عليه الصلاة والسلام لعلي بن أبي طالب : كُئِلَ من هذا فانه

أوفى لك من هذا ( ٥١ ) صحيح

يدخل الجنة سبعون ألفاً بلا حساب لا يكتون ولا يسترقون

ولا يبتطرون وعلى ربه يتوكلون ( ٥١ ) صحيح

يرفع يديه حتى تبين عفرة إبطية وكان ساقه ربما انكشف فكأنها

جمارة وكان لا يفارقه السواك وكان يكره أن يشم منه ريح

ليست طيبة ( ٥٢ ) صحيح

وفي حديث أنس : ما شانه الله بيضاء ( ٥٢ ) صحيح



مالكم تدخلون عليّ ؟ فقلوا ( ٥٢ )  
 أفى شك أنت يا عمر ؟ ألا ترضى أن تكون لنا الآخرة ولهم  
 الدنيا ؟ ( ٥٤ ) صحيح

لو أن الدنيا تساوي عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها  
 شربة ماء ( ٥٤ ) صحيح

لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحبته كنت  
 سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ( ٥٥ ) رواه البخاري  
 لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو ( ٦١ ) صحيح

لا يريد المؤمن عمره إلا خيراً ( ٦٦ )  
 أن من السعادة أن يطول عمر العبد ويرزقه الله عز وجل  
 الأمانة ( ٦٦ )

أبى الله أن يرزق عبده المؤمن إلا من حيث لا يحتسب ( ٦٧ )  
 حديث الثلاثة الذين دخلوا الغار ( ٧٠ ) صحيح

تركتكم على بيضاء نقية ( ٧١ ) صحيح  
 ينزل الله إلى السماء الدنيا ويبسط يده ليلتي الليل والنهار ويضعك  
 ويغضب ( ٧١ ) صحيح

لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو ( ٧١ ) صحيح  
 إذا ضرب أحدكم فليجنب الوجه ولا يقل قبح الله وجهك ولا  
 وجهاً أشبه وجهك ( ٧١ ) صحيح

ان آخر وطاة وطنها الله بوج ( ٧١ )  
 اللهم اسدده وطأتك على مضر (٧١) صحيح  
 ان الله لا يملّ حتى تملّوا (٧١) صحيح  
 الرحمة شعنة من الرحمن تتعلق بمحوري الرحمن (٧١) صحيح  
 نهى أن يبني الرجل وحده (٨٢) صحيح  
 لأن يهدي الله بك رجلاً خير لك مما طلعت عليه الشمس (٨٢)  
 من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين (٨٥) ضعيف  
 نعم المال الصالح للرجل الصالح (١٠١) صحيح  
 ما نفعني مال كمال أبي بكر (١٠١) صحيح  
 نهى عن اخاعة المال (١٠١) صحيح  
 اليد العليا خير من اليد السفلى (١٠١) صحيح  
 ضاق البلد بمواشي ابراهيم ولوط عليها السلام فافترقا (١٠١) لا اعرفه  
 وهل كانت فتنة داود الا من النظر ؟ ( حين اجلس الشاب الذي  
 وفد عليه من وراء ظهره ) (١٠١) ضعيف  
 ان رجلاً كان يسأل الله عز وجل أن يرزقه الجهاد فنهتف به هاتف  
 انك ان غزوت أسرت وإن أسرت تنصرت ( ١٠٥ )  
 ما من مسلم دعا الله تعالى الا وأجابه فامّا أن يعجلها واما أن  
 يؤخرها واما أن يدّخرها له في الآخرة فاذا رأى يوم القيامة أن  
 ما أجيب فيه قد ذهب وما لم يجب فيه قد بقي ثوابه قال ليتك لم تجب  
 لي دعوة قط (١٠٥) ضعيف .

كان يعرف بحبيته بريح الطيب (١٠٨) صحيح

عليكم من العمل بما تطيقون (١١٨) صحيح

انه كان لعبد المطلب مفروش في الحجر فكاث النبي ﷺ يأتيه وهو طفل فيجلس عليه فيقول عبد المطلب إن لابي هذا شأنًا (١٢٠)

من أتى الجمعة فليغتسل (١٤٦) صحيح

ان لنفسك عليك حقًا (١٥٢) صحيح

(ان أبا بكر رضي الله عنه لما حلب له الراعي في طريق الهجرة حب الماء على القدح حتى يرد اسفله ثم سقى رسول الله ﷺ وفرش له في ظل صخرة) ، صحيح (وكان يستعذب لرسول الله ﷺ الماء) صحيح (وقال ان كان عندكم ماء بات في شئ والاّ كرعنا) (١٥٢، ٣٤١)

صحيح . « تنبيه » : هذه ثلاثة احاديث فتفرد عن بعضها

قال لعبد الله بن عمر : صم يوماً وأفطر يوماً فقال أريد أفضل

من ذلك قال لا أفضل (١٦١) صحيح

قم ونم (١٦١) صحيح

ان هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق ، فان المنبت لا ارضاً قطع

ولا ظهراً أبقي (١٧٠) ضعيف

بالتقوا عني (١٨١) صحيح

استعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان (١٨٥) ضعيف

يقال الرجل : اقرأ وارق ، فنزلت عند آخر آية تقرؤها (١٩٢) صحيح

انما نفس المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة حتى يرده الله عز وجل

الى جسده يوم بعثه (١٩٥) صحيح  
 ان لنفسك عليك حقاً ، وإن لزوجك عليك حقاً فصم وأفطر ،  
 وقم ونم (١٩٩) صحيح

كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت (١٩٩) صحيح  
 إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده (٢٠٠) صحيح  
 من حديث ابن مسعود قال قلت يا رسول الله أيما ذنب أعظم ؟  
 قال أن تجعل لله نداً وهو خلقك ، قلت ثم أي ؟ قال أن تقتل ولدك  
 من أجل أن يطعم معك قلت ثم أي ؟ قال أن تزاني حليلة جارك  
 (٢٠١) صحيح

لأن يزني الرجل بعشر نساء أيسر من أن يزني بامرأة جاره ،  
 ولأن يسرق من عشرة أبيات أيسر عليه من أن يسرق من بيت  
 جاره (٢٠١) صحيح

ان الله يبغض الشيخ الزاني (٢٠١) صحيح  
 من ظن أنه خير من غيره فقد تكبر (٢٠٢) لا أعرفه

إني عبد الله ولن يضيعني (٢١٤)

مالي وللدنيا (٢١٤) صحيح

اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون (٢١٤) ضعيف

اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً (٢١٤) (٢٣١) صحيح

أيما امرئ مسلم اشتهى شهوة فرد شهوته وآثر على نفسه غفر له

(٢١٧) حديث موضوع

قدّم له أدمان فقال : أدمان في قدح ؟ لا حاجة لي فيه ، اكره  
أن يسألني الله عن فضول الدنيا (٢١٧) لم يصحّ

أكل البطيخ بالرطب (٢١٧) صحيح

رحم الله من أظهر من نفسه الجلد (٢٢٢)

لاخير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود (٢٢٧)

ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره (٢٢٨) صحيح

يشيب ابن آدم وتشب معه خصلتان : الحرص والامل (٢٤٣) صحيح

قال لمالك بن فضلة وقد رآه أشعث الهيئة : أمالك مال ؟ قال :

بلى ، من كل المال آتاني الله عز وجل قال : فان الله عز وجل ، اذا

انعم على عبد نعمة أحب ان ترى عليه (٢٤٧) انظر (٢٠٠) صحيح

كان يتوشع عائشة ويقبلها ويصّ لسانها (٢٥٥) صحيح الا المصّ

صلاة مودّع (٢٥٨) صحيح

لبس الخاتم ثم رمى به وقال : شغلني نظري اليكم ونظري اليه

(٢٥٩) صحيح

هذا رجل يتبغتر في حلة مرّجلاً جمته خسف به الارض فهو

يتجلجل فيها الى يوم القيامة (٢٥٩) صحيح

لبست عائشة درعاً لها فأعجبت به فقال لها : ان الله لا ينظر اليك

في حالتك هذه (٢٥٩) لا اعرفه

ولما لبس خيصة لها أعلام قال: الهي هذه عن صلاقي (٢٥٩) صحيح  
 من اكتسب مالا من مأم فوصل رجما أو تصدق به أو انفق  
 في سبيل الله جمع ذلك جميعا فخذف به في جهنم (٢٦٧) ضعيف  
 لو أن أحدكم يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة لخرج  
 للناس كأننا ما كان (٢٦٨) ضعيف

من يؤويني؟ من ينصرني؟ (٢٧٠) صحيح  
 بينا رجل يتبخر في برونه خسف به (٢٨٠) صحيح  
 ما منكم من ينجي حمله، قالوا: ولا أنت؟ قال ولا أنا إلا أن  
 يتغمدني الله برحمته (٢٨٨) صحيح  
 لعل الله اطلع الى أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم  
 (٢٩٠) صحيح

اللهم أدرك معه (مع علي) الحق كيفما دار (٢٩٠)  
 قال في صلاة التطوع: اجعلوا هذه في البيوت (٢٩١) صحيح  
 لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر (٢٩٨) صحيح  
 الاسواق تلهي وتلغي (٣٠٢) لا اعرفه  
 ( رأى سترا على بابه فتهكاه وقال: مالي والدنيا )، (ولبس ثوبا  
 فله طراز فرماه وقال شغلتنى اعلامه)، صحيح (ولبس خاتما ثم رماه وقال  
 نظرت اليكم ونظرت اليه) ٣١٢ صحيح «تنبه» هذه ثلاثة احاديث  
 الدعاء عبادة (٣١٣) صحيح

ما من ذنب بعد الشرك اعظم عند الله تعالى من نقطة وضعها رجل  
في رحم لاتحل له (٣١٥)

امتنع من الصلاة على من عليه دين ، صحيح ، وعلى الغال وقال :  
ما ينفعه صلاتي عليه (٣٢١) ضعيف

كفى بالمرء خيانة أن يكون أمينا للخونة (٣٢١) لا اعرفه  
لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل ، قيل له : وما يستعجل ؟ قال :  
يقول دعوت فلم يستجب لي (٣٢٦) صحيح

من رأي في المنام فقد رأي في (٣٣٠) صحيح  
ثلث طعام وثلث شراب وثلث نفس (٣٣٢) صحيح  
وقال لعلي رضي الله عنه وهو مريض : أصب من هذا الطعام فهو  
أوفق لك من هذا (٣٣٢) (٥١) صحيح

ما أنزل الله داء الا<sup>١</sup> وأنزل له شفاء فتداوا (٣٣٢) صحيح  
عودوا كل بدن ما اعتاد (٣٣٢) ضعيف  
قرب اليه ضب<sup>٢</sup> فقال : أجدي أعافه لانه ليس بارض قوميه  
(٣٤١) صحيح

جاء على قوم فقال : ان كان عندكم ماء في شن<sup>٣</sup> وإلا كرعة<sup>٤</sup>  
(٣٤١ ، ١٥٢) صحيح

كان يأكل لحم الدجاج ، صحيح ، وكان يحب الحلوى والعسل  
صحيح ، وكان اذا لم يقدر أكل ما حضر (٣٤١) صحيح المعنى  
رأى رجلا من أصحابه حضر عنده وقد تغير من التقشف فقال

له : من أمرك بهذا ؟ ( ٣٤١ )

لأن تترك ورثتك أغنياء خير من أن تتركهم عالة يتكففون  
الناس ( ٣٤٣ ) صحيح

ما من شيء أسرع لحاقاً بشيء من حسنة حديثة الذنب قديم ( ٣٥٣ )  
لا يعرفه

يقول آدم : ذنبي ، ويقول إبراهيم وموسى : ذنبي ( ٣٥٣ ) صحيح  
قال له رجل : لي أقارب أصلهم فيقطعوني . فقال فكأنما تسقهم  
الملء ، ولن يزال معك من الله ظهير مادمت على ذلك ( ٣٥٥ ) صحيح

يخشرون ركباناً ومشاة وعلى وجوههم ( ٣٥٨ ) صحيح  
انكم ترون وبكم كما ترون القمر ، لاتضامون في رؤيته  
( ٣٦٦ ) صحيح

من قال سبحان الله العظيم وبحمده غسست له بها نخلة في الجنة  
( ٣٦٧ ) صحيح



## فهرس الأشعار

كأنك لم تسمع بأخبار من مضى      ولم تر في الباقي ما يصنع الدهر  
فإن كنت لا تدري فتلك ديارهم      يحاها مجال الريح بعدك والقبر  
(من بحر الطويل)

فصل (٤)

وكيف تنام العين وهي قريرة      ولم تدر من أي الحين تنزل  
(من بحر الطويل)

فصل (٤)

فتبصر ولا تشم كل برق      رب برق فيه صواعق حين  
واغضض الطرف تسترح من غرام      تكسني فيه ثوب ذل وشين  
فبلاء الفتى موافقة النفس      وبدء الهوى طموح العين  
(من بحر الخفيف)

فصل (٥)

ولم أر في عيوب الناس عيباً      كنقص القادريين على التمام  
(من الوافر)

فصل (٧) و (١٠٨) و (٢٢٤)

قد مات قوم وهم في الناس أحياء

(من البسيط)

ألقاه في الماء مكتوفاً وقال له      إياك إياك انت تبتل بالماء

(من البسيط)

فصل (٢١)

واحسرتي كم أداري فيك تعثري      مثل الأسير بلا حبل ولا سير

ما حيلني في الهوى قد ضاع تدبيرى      لما شككت جناحي قلت لي طيري

(من البسيط)      فصل (٢١)

أحب شيء الى الانسان ما منعنا

(من البسيط)      فصل (٢٣)

إن الليالي والايام حاملة      وليس يعلم غير الله ما تلد

(من البسيط)      فصل (٣١)

وخذ لك منك على مهلة      ومقبل عيشك لم يدبر

وخف هجمة لا تقبل العنا      روتطوي الورود على المصدر

ومثل لنفسك أي الرعيل بضمك في حلبة المحشر

(من المتقارب)      فصل (٤٠) و (١٣٢)

إذا هبط الحجاج أرضاً مريضة      تتبع أقصى دائها فشفاها

شفاها من الداء العضال الذي بها      غلام إذا هزّ القناة شفاها

(من الطويل)      فصل (٤٩)

ان كان رضاكم في سهري      فسلام الله على وسني

(من المحدث)      فصل (٥٤) و (٢٣٠)

عذابه فيك عذب      وبعده فيك قارب

وأنت عندي كروحي      بل أنت منها أحب

حبي من الحب أني      لما تحب أحب

(من المجتث)      فصل (٥٥)

ويقبح من سواك الفعل عندي  
( من الوافر )  
فتنفع له فيحسن منك ذاكا  
فصل (٥٥)

إذا طالبوني بعلم الورق  
( من المتقارب )  
برزت عليهم بعلم الحرق  
فصل (٥٨)

فإن تشككت فعلتها المجرّة من  
( من البسيط )  
ضوء الصباح وعدّها بالرواح ضعى  
فصل (٥٩)

الناس في غفلة والموت يوقظهم  
يشيعون أهاليم يجمعهم  
ويرجعون الى أحلام غفلتهم  
( من البسيط )  
وما يفيقون حتى ينفد العمر  
وينظرون الى ما فيه قد قبروا  
كانهم مارأوا شيئاً ولا نظروا  
فصل ( ٦٢ )

أحب حبيباً لا أعاب بحبه  
( من الطويل )  
وأحببت من في هواه عيوب  
فصل (٦٣)

لو فكر العاشق في منتهى  
( من السريع )  
حسن الذي يسبه لم يسبه  
فصل (٦٣)

جلبت مني هذيل بخرق  
( من المديد )  
لا تملى الشر حتى يملوا  
فصل (٧١)

أمتوحش أنت مما جنبت فأحسن إذا شئت واستأنس  
( من المتقارب )  
فصل (٧٧)

احفظ لسانك لاتباع بثلاثة  
سنّ ومال ما استطعت ومذهب

فعلی الثلاثة تُبْتَلَى بثلاثة بمسوة وبمخرق ومكذب

( من الكامل )

فصل ( ٧٨ ، ٢٥٢ )

فإن تكلمت لم أنطق بغيركم وإن سكت قائم عقد إضماري

( من البسيط )

فصل ( ٨٨ )

أبكي وما بدريك ما يبكي أبكي حذاراً أن تفارقيني

وتقطعي حبلتي وتهجريني

فصل ( ٩٨ )

( من الرجز )

فركت له طول النهار

غسلت له طول الليل

زلق وقع في الطين

خرج يعاني غيري

فصل ( ٩٨ )

( من المواليا )

لذا التواني غائله

كم كنت بالله أقل لك

تبين بعد قليل

وللقبيح خيره

فصل ( ٩٨ )

( من المواليا )

كنقص القادرين على التام

ولم أر في عيوب الناس عيباً

فصل ( ٧ ) و ( ١٠٨ )

( من الوافر )

وهامة همت في الثريا

فكن رجل رحله في الثرى

فصل ( ١٠٨ )

( من المتقارب )

فيه أمني من العدم

ليس لي مال سوى كرمي

وتطت في العلا همي

فمعت نفسي بما رزقت

فصل ( ١٠٨ )

بأخرى الاعادي فهو يقظان هاجع

فصل ( ١١٢ )

وغيرها بالذي تبنيه ينتفع

فصل ( ١١٤ )

بثقلها الا كعلم الاباعر

بأوساقه أرواح مافي الغرائر

فصل ( ١١٤ )

مالقينا في البرزخ الخفاق

فارحموا وحشتي وما قد لاقى

فصل ( ١١٩ )

لكان الموت راحة كل شيء

ونسأل بعدها عن كل شيء

فصل ( ١١٩ )

ومقبل عيشك لم يدبر

وتطوي الورود على المصدر

يضمك في حلبة المخسر

فصل ( ٤٠ ، ١٣٢ )

فكيف يكون إذا ماضي

فصل ( ١٣٤ )

ينام باحدي مقلتيه ويتقي

( من الطويل )

كدودة القز ماتبنيه يدمها

( من البسيط )

زوامل للأخبار لا علم عندها

لعمر ك ما يدري البعيد اذا عدا

( من الطويل )

أبلغن أهلنا ولا تخف عنهم

قد سئلنا عن كل ما قد فعلنا

( من الخفيف )

فلو أنا إذا متنا تركنا

ولكننا إذا متنا بعثنا

( من الوافر )

وخذلك منك على مهلة

وخف هجمة لا تقبل العثار

ومثل لنفسك أي الرعيل

( من المتقارب )

ومن كان في سخطه محسناً

( من المتقارب )

ولا انشئ عزمي عن بابكم  
(من السريع)  
صبرت ولا والله ما بي جلادة  
(من الطويل)  
الا تعثرت باذيالي  
فصل (١٣٧)  
على الحب لكفي صبرت على الرغم  
فصل (١٣٨)

ما كنت أرجوه إذ كنت ابن عشرينا

ملكته بعد أن جاوزت سبعينا

تطيف بي من بني الاتراك اغزلة  
وخرّد من بنات الروم رائعة  
يغمرني بأساريع منعمة  
يردون إحياء ميت لا حراك به  
قالوا إني نك طول الليل يسهرنا  
(من البسيط)  
مثل الغصون على كنبان يبرينا  
يحكين بالحسن حور الجنة العينا  
تكاد تعقد من أطرافها لنا  
وكيف يحين ميتاً صار مدفونا  
فما الذي تشكي قلت الثائنا  
فصل (١٥٨)

لقد أتعبت نفسي في مشيبي  
(من الوافر)  
فكيف نحبي الحرد الكعاب  
فصل (١٥٨)

ومن لم يعشق الدنيا قديماً  
(من الوافر)  
ولكن لاسبيل الى الوصال  
فصل (١٦٠)

أهتز عند نقي وصلها طرباً  
(من البسيط)  
وربّ أمنية احلى من الظفر  
فصل (١٦٧)

جزى الله المسير اليه خيراً  
(من الوافر)  
وان ترك المطايا كالمراد  
فصل (١٦٧)

لا تبر عودا أنت ربّته  
 لاتعطش الزرع الذي نبتة  
 (من السربع)  
 حاماً لباني الجود ان يتقضا  
 بصوب انعامك قد روضا  
 فصل (١٦٧)

وما في الارض أشقى من حبّ  
 تراه باكياً في كل وقت  
 فبيكي ان ناوا شوقاً اليهم  
 فتسخن عينه عند التداني  
 (من الوافر)  
 وان وجد الهوى عذب المذاق  
 مخافة فرقة أو لاشتياق  
 ويبكي ان دنوا خوف الفراق  
 وتسخن عينه عند الفراق  
 فصل (١٦٨) ص ٣٣٣

ولكل جسم في التحول بلية  
 وبلاء جسدي من تفاوت هني  
 ص ٣٣٤

وفي الناس من يرضى بيسور عيشه  
 ومركوبه رجلاه والثوب جلده  
 ولا يكن قلباً بين جنبيّ ماله  
 مدى ينتهي بي في مراد أحده  
 ترى جسمه يكسي شفوقاً تربّه  
 فيختار أن يكسي دروعاً تهدّه

(من الطويل) فصل (١٦٩)

فما كذب النفس اذا حدّتها  
 إن صدق النفس يزري بالامل  
 (من الرمل) فصل (١٧٠)

نجم وعمله بشيء من المرح  
بمقدار ما يعطى الطعام من الملح  
فصل (١٧٠)

وعداً فخيرات الجنان عدات  
حتى تزول بهك الاوقات  
جلساؤك الحساد والشبات  
للحي من قبل المات بمات  
في امله ما للسرور ثبات  
لم يصف للمتيقظين حياة  
فصل (١٧٠)

بقاء النار تحفظ بالوعاء  
ولا تمد لها طول الرجاء  
وذكرها الشدائد في الرخاء  
وبالتركيب منفعة الدواء  
فصل (١٧٠)

ندع الذنوب فما يقول الأشيب  
فصل (١٨٨)  
فان الملمات فيها فنوت  
فصل (١٨٨)

أفد طبعك المكدود بالهم راحة  
ولكن إذا اعطيتك ذلك فليكن  
( من الطويل )

واذا هممت فتناج نفسك بالمتى  
واجعل رجاءك دون بأسك جنة  
واستر عن الجلساء بئك إنما  
ودع التوقع للحوادث انه  
فالهم ليس له ثبات مثل ما  
لولا مغالطة النفوس عقولها  
( من الكامل )

وقال ايضاً :

محفظ الجسم تبقى النفس فيه  
فبالياس المض فلا تمتهها  
وعدها في شدائد رخصاء  
بعد صلاحها هذا وهذا  
( من الوافر )

قال الشباب لعلنا في شيبنا  
( من الكامل )  
وعشر الثمانين من خاضها  
( من المتقارب )



كان الفتي يرقى من العمر سلباً الى ان يجوز الاربعين وينحط  
( من الطويل ) فصل ( ١٨٨ )

راى منك ما لا يشتهى فتزندقا

( من الطويل ) فصل ( ١٩١ )

لولا المشقة ساد الناس كلهم الجود يفقر والاقدام قتال  
( من البسيط ) فصل ( ١٩٢ )

أفدي ظباء فلاة ما عرفن بها مضغ الكلام ولا صبغ الحواجيب  
( من البسيط ) فصل ( ٢٠٠ )

بصون غرضي عن الموان حسبي من الدهر ما كفاني

مخافة ان يقول قوم فضل فلان على فلان

( من مخلع البسيط ) فصل ( ٢٢١ )

أنى لربب الدهر لا انضعض وتجلدي للشامتين أريم  
ألفيت كل تميمة لا تنفع واذا المنية أنشبت أظفارها

( من الكامل ) فصل ( ٢٢٢ )

وبلاء جسي من تفاوت همي ولكل جسم في النحول بلية

( من الكامل ) فصل ( ٢٢٤ )

فلام الله على وسني ان كان رضاكم في سهري

فصل ( ٥٤ ) و ( ٢٣٠ ) ( من المحدث )

هذه السبع البواقي ما بيننا إلا نصرتم

حتى يطول حديثنا

بصنوف ما كنا نلاقي

( من جزوه الكامل )

فصل (٢٣٠)

والمرء مادام ذاعين بقلبها  
يسر مقلته ماضر مهجته

في أعين الناس موقوف على الخطر  
لا مرحباً بسرور عاد بالضرر

( من البسيط )

فصل (٢٣٥)

انما الحب قبلة

وغز كف وعضد

انما العشق كذا

ان نكح الحب فسد

( من جزوه الرجز )

فصل (٢٣٥)

أفنى يا فؤادي من غرامي واستمع  
علقت فتاة قلبها متعلق

مقالة محزون عليك شقيق  
بغيرك فاستوثقت غير وثيق

واصبحت موثوقاً وراحت طليقة

فكم بين موثوق وبين طليق

( من الطويل )

فصل (٢٤٤)

لا تضررت مودة لحبيب

فترى بعينك منه كل عجيب

أظهرت يوماً للحبيب مودتي

فأخذت من هجرانه بنصيب

( من التمام )

فصل (٢٥٢)

احذر عدوك مرة

واحذر صديقك ألف مرة

فلربما انقلب الصديق

فكان ادرى بالضررة

ص ٤٧٨ فصل (١١٢) و (١٨٥) و (٢٥٦)

تفضل على من شئت واعن بأمره فانت ولو كان الامير اميره

ولو كان سلطاناً فانت نظيره  
على طمع منه فانت اسيره  
فصل (٢٥٤)

والنشر مسك والعظام رميم  
فصل (٢٦٣)

حديث نجد ولا خل نجاره  
فصل (٢٧٢)

ونعلم انا نجب المنونا  
فصل (٢٨٧)

صفوا من الاقدار والاكدار  
متطلب في الماء جذوة نار  
فصل (٢٩٢) ص ٥٣٥

في مرور يوم صابر كسرة  
فصل (٢٩٣)

عن الرشد في انجائه ومقاصده  
ولاغرو أن يجذو الفتي حذو ولده  
فصل (٢٩٨)

وأصبحت أنبياء الناس ذكرا  
على سماح ومن بالافك اغوا

وكن ذا غي عن نشاء من الوري  
ومن كنت محتاجاً إليه وواقفاً  
( من الطويل )

ماتوا وغيب في التراب شغوصهم  
( من الكامل )

ما في الديار اخو وجد نظارحه  
( من البسيط )

نجب القدود ونهوى الحدود  
( من المتقارب )

طبع على كدر وانت تريدها  
ومكلف الايام ضد طباعها  
( من الكامل )

وسواء إذا انقضن يوم كسرى  
« من الخفيف »

ولما تعامى الدهر وهو أبو الردى  
تعامت حتى قيل انى أمو مى  
« من الطويل »

اضحت بنيتنا انى يطاف بها  
فلعن الله رب الناس كلهم

اعني مسيلة الكذاب لاسقيت  
(من البسيط)

والمرير مادام ذاعين بقلها  
يسر مقلته ماضر مهجته  
(من البسيط)

فصل (٣١٢)

بامنتهى الآمال أنت  
وعدا الزمان علي كي  
فانقاد لي متغشعا  
وكسوتني ثوب الغنى  
فادا سكت بداني  
وإذا شكرتني زدني  
أو اب اجد بالمال  
(من مجزوء الكامل)

فصل (٣١٣)

ما في هو ادبكم من مهجتي عوض  
(من البسيط)

فصل (٣٢٩) ص ٥٩١

لانه عن أدب الصغير ولو شكا ألم التعب

ودع الكبير لشانه

فصل (٣٣٣) ص ٥٧٨

(من مجزوء الكامل)

طاول بها الليل مال النجم أم جنى  
وما طل النجوم من الجن أم سمى

ضوء الصباح وعدّها بالروح ضعى

فصل (٣٣٣)

ولا البرق إلا ان يكون يمانياً

فصل (٣٣٤)

فلعلي أرى الديار بسبعي

فصل (٣٣٧)

فان تشكت فعلها المجرة من

« من البسيط »

الا لا احب السير الا مصاعداً

« من الطويل »

فاتني ان ارى الديار بطرفي

« من الخفيف »

## فهرس الموضوعات

### الارقام للفصول

( الجزء الاول )	
المقدمة	
١ أثر الموعظة	١٥ من حيل الشيطان
٢ جواذب الدنيا	١٦ لاتأسف على ما فات
٣ لذة المعصية وتعب الطاعة	١٧ عصيان العلماء
٤ التفكير في الموت	١٨ الله يهل ولا يهل
٥ الابتعاد عن الفتنة	١٩ انحراف الصوفية
٦ عقوبة العلماء	٢٠ النفس والروع
٧ علو الهمة	٢١ بين العلم والعمل
٨ أحباب الله	٢٢ دواء لترقيق القلب
٩ الاستعداد للموت	٢٣ الممنوع مطلوب
١٠ الشدائد لتخصيص الذنوب	٢٤ العزلة
١١ علماء الدنيا والآخرة	٢٥ المراد من الخلق
١٢ تصفية الاحوال بتصفية الاعمال	٢٦ حب الله
١٣ التكليف	٢٧ التسليم أولى
١٤ قيمة الوقت	٢٨ في الحب والزواج
	٢٩ كل ذنب له عقوبة
	٣٠ من دلائل الوحدةانية

٥٢	النظافة	٣١	طبقات الغافلين
٥٣	خطأ المبالغة في اتقاء الحر والبرد	٣٢	محاورة النفس
٥٤	الصبر على القضاء	٣٣	الشواغل عن الله
٥٥	درجات الرضى بالقضاء	٣٤	في المال
٥٦	حاجة طلب العلم الى المعاش	٣٥	الشهوات مصاد
٥٧	وجوب التلطف بالبدن	٣٦	زهد السلف
٥٨	علم الورق وعلم الخزق	٣٧	جهاد النفس
٥٩	وجوب تعليل النفس لتعبد	٣٨	الدعاء
٦٠	المتكرات في مجالس الصوفية	٣٩	نهو عن المصيبة
٦١	الرد على المتأولين	٤٠	الخوف
٦٢	فوائد السمع والبصر	٤١	العلم والعبادة
٦٣	في العشق	٤٢	الملائكة والشر
٦٤	بين الخوف والرجاء	٤٣	النجاة في التسليم
٦٥	اختلاف الافهام	٤٤	غفلة الخلق
٦٦	زيادة عمر المؤمن خير	٤٥	معرفة الله
٦٧	العارضون واتخاذ الاسباب	٤٦	تحذير الاخوان
٦٨	درجات قوة الايمان	٤٧	الورع
٦٩	إذا عظم العالم نفسه خفيت عليه أخطاؤه	٤٨	من حديث النفس
٧٠	إذا عملت خيراً فاحمد الله	٤٩	الرد على المشبهة
٧١	الرد على المبتدعة والمشبهة	٥٠	سر آية الرجم
		٥١	الاسباب التي تنافي التوكل

- |     |                                   |    |                         |
|-----|-----------------------------------|----|-------------------------|
| ٩٢  | لأنضيع ساعات العمر                | ٧٢ | التقوى أصل السلامة      |
| ٩٣  | تخليط العلماء والزهاد             | ٧٣ | قوة الايمان             |
| ٩٤  | يصف بعض شيوخه                     | ٧٤ | تأخر إجابة الدعاء       |
| ٩٥  | الحائق يميل ولا يميل              | ٧٥ | اللذة والمنفعة          |
| ٩٦  | الاشتغال بالعلم مع ترقيق القلب    | ٧٦ | المعاصي                 |
| ٩٧  | إفاقة المحتضر                     | ٧٧ | الانس بالله             |
| ٩٨  | المتيقظ يأخذ إشارات من كل ما يسمع | ٧٨ | كتبان الامور            |
| ٩٩  | مراقبة الله وترك الترخص           | ٧٩ | عبرة العثرة             |
| ١٠٠ | العقوبة بالمرصاد                  | ٨٠ | اتباع القرآن والسنة     |
| ١٠١ | من ادعى بغض الدنيا فهو كاذب       | ٨١ | لذة المعصية ساعة        |
| ١٠٢ | عظمة الخالق                       | ٨٢ | حق البدن                |
| ١٠٣ | وجوب الصبر على البلاء             | ٨٣ | لا تغتر بحلم الله       |
| ١٠٤ | فوائد الصبر                       | ٨٤ | لا تستصغر الذنوب        |
| ١٠٥ | قد تتأخر الاجابة بعد الدعاء       | ٨٥ | وجوب التوبة             |
| ١٠٦ | العلماء افضل من الزهاد            | ٨٦ | من عرف الله خافه        |
| ١٠٧ | الاعتدال بين الدنيا والآخرة       | ٨٧ | اذكر وربك في زمن البلاء |
|     | الجزء الثاني                      | ٨٨ | صفة العارف بالله        |
| ١٠٨ | طلب معاني لامور                   | ٨٩ | الصبر على التقوى        |
| ١٠٩ | منفعة المال                       | ٩٠ | إذا عليك بالتسليم       |
| ١١٠ | الفقه أفضل العنوم                 | ٩١ | مجاهدة النفس            |



- ١١١ حفظ الفروع وتضييع الاصول  
 ١١٢ لا تتق بأحد بما تعاشره  
 ١١٣ على طالب العلم كسب المعاش  
 ١١٤ طريق الدرس لطالب العلم  
 ١١٥ تقوى الله في الخلوات  
 ١١٦ الرضي بالقدر  
 ١١٧ يجتنب الله صبر عباده  
 ١١٨ لا تقدم على عمل لا تطيقه  
 ١١٩ لاخير في لذة من بعدها النار  
 ١٢٠ نصائح لطالب العلم  
 ١٢١ على طالب العلم أن لا يجهد نفسه  
 ١٢٢ اتق الله ولا تغتر بالسلامة  
 ١٢٣ الرد على أهل البدع والصوفيين  
 ١٢٤ العلم والفقر  
 ١٢٥ فضيلة الصبر على ما فيه من شبهة  
 ١٢٦ اترك عاجل الهوى لأجل الثواب  
 ١٢٧ مجاهدة المتقين  
 ١٢٨ الدنيا فتح  
 ١٢٩ مرارة الذنوب وعواقبها  
 ١٣٠ ومن يتق الله يجعل له مخرجا  
 ١٣١ عدم إجابة الدعاء وأسبابه  
 ١٣٢ الاستعداد للموت وقصر الامل  
 ١٣٣ حذار من المعاصي  
 ١٣٤ الاستقامة ومراقبة الله تعالى  
 ١٣٥ للبلايا أوقات قد تطول  
 ١٣٦ احذر عاقبة المعاصي  
 ١٣٧ وجوب التوبة والعمل للأخرة  
 ١٣٨ من ترك شيئا لله عوضه الله خيرا منه  
 ١٣٩ تذهب اللذة ويبقى العقاب  
 ١٤٠ الطاعة بامتنال الامر واجتناب  
 النهي  
 ١٤١ اللذات مشوبة بالنقص  
 ١٤٢ نعم الله عليك كثيرة  
 ١٤٣ من حام حول الحمى اوشك  
 أن يقع فيه  
 ١٤٤ سكرة الهوى  
 ١٤٥ دع المباحثات فرجا آذت في الدين

- ١٤٦ وصايا لطالب العلم  
 ١٤٧ من أصلح سريرة ذاع فضله  
 ١٤٨ لا تجزع من تأخر إجابة الدعاء  
 ١٤٩ على العالم طلب النفي  
 ١٥٠ لو تأمل العاصي عظمة الخالق  
 ما عصاه  
 ١٥١ على العالم أن لا يذل لأرباب الدنيا  
 ١٥٢ أفهم مقصود الشارع واتبع الدليل  
 ١٥٣ عجز الخلق عن فهم كلمة الخالق  
 ١٥٤ موافقة هوى النفس ومخالفة  
 ١٥٥ وجوب مزج الفقه والحديث  
 بالرفائق  
 ١٥٦ لا تتوخى في مخالفة الأجماع  
 ١٥٧ لا تظهر أحداً بالعداوة  
 ١٥٨ لذات الدنيا بمزوجة بالمنغصات  
 ١٥٩ مناجاة  
 ١٦٠ السعيد من ذل وسأل الله العافية  
 ١٦١ انحراف الصوفية  
 ١٦٢ الفلسفة والرهابية
- ١٦٣ دواء البطالين  
 ١٦٤ التصنيف أنفع من التدريس  
 ١٦٥ العادات والشرع  
 ١٦٦ عزلة العالم  
 ١٦٧ ثمرة العلم  
 ١٦٨ العاشق في عذاب  
 ١٦٩ علو الهمة بلاء  
 ١٧٠ التلطف بالجسم  
 ١٧١ درس للشباب والشيخوخ  
 ١٧٢ الويل للمفرط المهمل  
 ١٧٣ محبة غير متبادلة  
 ١٧٤ الأحاديث النبوية وعددها  
 ١٧٥ طبيعة النفوس  
 ١٧٦ علو الهمة  
 ١٧٧ المؤلف ذو همة عالية  
 ١٧٨ الرياء في العبادة  
 ١٧٩ تأديب الولد  
 ١٨٠ من الأدلة على الله  
 ١٨١ تعلم الحديث خير من التنفل

١٨٢	من عصى الله بطاعة غيره سلطه علي	١٩٩	التلطف بالبدن بالغفلة عن الموت
١٨٣	لا تعاشر من ليس له أصل ولا شرف	٢٠٠	الزهد الحقيقي وحقيقة العزلة
١٨٤	الذكاء والتلطف في طلب الاغراض	٢٠١	بعض المعاصي اقبح من بعض
١٨٥	استعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان	٢٠٢	من ظن أنه خير من غيره فقد تكبر
١٨٦	طريقة الحفظ	٢٠٣	اصبر على غضب زوجتك وولدك
١٨٧	العزلة للعالم والعابد	٢٠٤	إذا آذيت شخصا فلا تتق بمودته
١٨٨	التزود للآخرة	٢٠٥	العاقل من استعد لما يجوز وقوعه
١٨٩	النهي عن علم الكلام	٢٠٦	النهي عن مخالطة السلاطين
١٩٠	لذة العلم أعظم للذات	٢٠٧	أكثر الناس على غير الجادة
١٩١	الرد على المجسمة والفلاسفة	٢٠٨	دلائل الكمال واسبابه
١٩٢	معالي الامور تحتاج الى تعب	٢٠٩	التسليم للقضاء والرضا بالقدر
١٩٣	كمال الايمان	٢١٠	حاجة الكريم الى اللئيم بلاء
١٩٤	الرد على علماء الكلام	٢١١	بخل العلماء والمتزهدين
١٩٥	لا ينبغي الحزن للموت	٢١٢	معرفة الحق سبحانه وطاعته
١٩٦	احفظ لسانك ومذهبك	٢١٣	المبادرة الى التوبة والصلاح
١٩٧	حكمة الاقدار	٢١٤	الاقتداء بالنبي ﷺ في التسليم الى الله
١٩٨	الصبر على المرض والموت	٢١٥	من عرف النساء رضي بزوجته
		٢١٦	تعدد الصناعات

- ٢١٧ أحاديث الزهد  
 ٢١٨ مسند أحمد  
 ٢١٩ هو النفس  
 ٢٢٠ المبارزة بالمعاصي  
 ٢٢١ جمع المال  
 ٢٢٢ التجلد عند النكبات  
 ٢٢٣ درجات الايمان  
 ٢٢٤ تفاوت المم  
 ٢٢٥ حكمة بقاء أهل الكتاب  
 ٢٢٦ الاشتغال بفن واحد  
 ٢٢٧ الاصنام والحجارة  
 ٢٢٨ جماعة من الصالحين  
 ٢٢٩ الواجب على العالم والزاهد  
 ٢٣٠ الصبر والتسليم  
 ٢٣١ لا تركني الى عدوك  
 ٢٣٢ ربما كان المنع لطفًا من الله بك  
 ٢٣٣ التعلل بالاقدار  
 ٢٣٤ الرد على المتكلمين والمتصوفة  
 ٢٣٥ لذات الدنيا مشوبة بنقص
- ٢٣٦ موعظة في الاستعداد للموت  
 ٢٣٧ أفعال الخالق وأفعال المخلوق  
 ٢٣٨ لا تعترض على الخالق  
 ٢٣٩ وجوب الاستعداد للنعم في الجنة  
 ٢٤٠ الاعراض عن الله سبب المموم  
 ٢٤١ الدنيا والحياة والاذى  
 ٢٤٢ شروط مصاحبة السلطان  
 ٢٤٣ الحرص والامل عند المسنين  
 ٢٤٤ الكهل والزوجة الصغيرة  
 ٢٤٥ العاقل من احتسب بما يجوز وقوعه  
 ٢٤٦ معرفة ذات الله مستحيلة  
 ٢٤٧ فساد أهل الزمان وخاصة المتصوفة  
 ٢٤٨ كيف تعامل أعداءك وحسادك  
 ٢٤٩ حكمة منع إجابة الدعاء  
 ٢٥٠ أكثر الناس فاسدون  
 ٢٥١ الاستعداد للجنة والرد على المتصوفة  
 ٢٥٢ نصائح في الحب والبغض  
 ٢٥٣ خادم السلطان كراكب البحر

- ٢٥٤ عليك بالقناعة
- الجزء الثالث
- ٢٥٥ نصائح للشباب وعلاقتهم بالنساء
- ٢٥٦ الرد على المتكلمين
- ٢٥٧ وجوب الاستعداد للآخرة
- ٢٥٨ التراخي بعد اليقظة بالمواعظ وأسبابه
- ٢٥٩ ذم لباس الحياء
- ٢٦٠ النهي عن مخالطة الناس
- ٢٦١ هداية الغافلين
- ٢٦٢ لو عرفت مقدارك ما تكبرت
- ٢٦٣ نصائح لطالب العلم الفقير
- ٢٦٤ على المرشد أن يزور القبور
- ٢٦٥ صفة أولياء الله
- ٢٦٦ أكثر الناس في غفلة عن الآخرة
- ٢٦٧ المال الحرام
- ٢٦٨ إخلاص القلب وذم الرياء
- ٢٦٩ مخالطة العلماء للسلطين وأضرارها
- ٢٧٠ عجز العقل عن إدراك حكمة الخالق
- ٢٧١ الكهولة خير واعظ
- ٢٧٢ ذكر الآخرة
- ٢٧٣ البعث
- ٢٧٤ دلائل التوحيد
- ٢٧٥ الاجتهاد
- ٢٧٦ ذخائر البدن والنفس
- ٢٧٧ زهاد زماننا
- ٢٧٨ على المؤمن تأمين معاشه
- ٢٧٩ الاحتراز والايمان بالقدر
- ٢٨٠ الاكتفاء بالسير من أمور الدنيا
- ٢٨١ نصائح لطلاب العلم
- ٢٨٢ الاستشارة
- ٢٨٣ من لم يجتهد بعقله هلك بعقله
- ٢٨٤ مناجاة
- ٢٨٥ قصص عن البخلاء
- ٢٨٦ الفرق بين المعارف والاصدقاء
- ٢٨٧ المتزوج الذي يتعلق بامرأة أخرى
- ٢٨٨ التقرب الى الله تعالى
- ٢٨٩ لا تسكن الى تربتك ولو قبلت

## حكمة الخالق

٣٠٧ يجب على من يعظ السلطان ان يتلطف به

٣٠٨ أخبار عن بعض من ادهو النبوة

٣٠٩ عمر ك قصير فاغتم ساعاته

٣١٠ وجوب الاستعداد للموت

٣١١ سجود الجمادات لله

٣١٢ وجوب العزلة وذم الصوفية

٣١٣ الله غني عن طاعتنا ولا نفسنا نعمل

٣١٤ نقائص العلماء

٣١٥ أكثر الناس لا يرون الاشياء كما هي

كما هي

٣١٦ الفائدة في خلق ما يؤذي

٣١٧ كلما ازداد الايمان قويت محبة

## الخالق

٣١٨ فساد أولي الامر

٣١٩ لا تحذروا العوام بما لا تحتمله عقولهم

٣٢٠ حفظ الحدود وإخلاص العمل

٣٢١ الدفن في مقبرة أحمد بن حنبل

٢٩٠ تفسير حديث

٢٩١ زهاد مراؤون

٢٩٢ الحكمة في عدم إجابة الدعاء

٢٩٣ مخالطة العلماء للسلطين وضررها

٢٩٤ أكثر الناس على غير الجادة

٢٩٥ العالم الفقير بين اللثام

٢٩٦ كيف تعامل زوجة لانتحها

٢٩٧ على المؤمن أن يجمع همه ويعتزل

الناس

٢٩٨ لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر

٢٩٩ اغتم ساعات عمر ك

٣٠٠ احفظ شرك واحترز من الناس

٣٠١ التفكير في عظمة الخالق تسيح

المتيقظين

٣٠٢ مخالطة الناس تظلم القلب

٣٠٣ وجوب الورع عن الشبهات

٣٠٤ المؤمن دائم اليقظة

٣٠٥ لا يختار الله لمحبه الا الكاملين

٣٠٦ الرد على الذين يعترضون على

٣٣٨ من العجب تعريض المرء نفسه  
للهلاك

٣٣٩ وجوب كتمان السر

٣٤٠ دعوة العالم الفقير الى الصبر

٣٤١ وجوب التلطف بالبدن ليقوى  
على الطاعة

٣٤٢ كمال الفطنة بكمال العقل

٤٤٣ قلل علائقك وتزود فالعبر قصير

٣٤٤ كيف تعامل صديقك وحاسدك

٣٤٥ الاقبال على الذات وضروره في  
الدارين

٣٤٦ اعمل لترضي الله ولو اسخطت الناس

٣٤٧ حكمة الطعام والشراب

وجوب الاقتصاد بها

٣٤٨ ضرر مخالطة الامراء

٣٤٩ احسن الى الناس ولا تنظر

العداوة لاحد

٣٥٠ تلاعب الدنيا بالامراء والزهاد

٣٥١ صاحب المهمة العالية في تعب دائم

٣٥٢ وصى للانسان عن نفسه مصيبة

٣٣٢ الحسد في طبيعة ابن آدم

٣٣٣ كثرة النساء مضرة على المرء

٣٣٤ لا يرجى خير من قليل العقل

٣٣٥ يجب الاحتراز بما يجوز أن يقع

٣٣٦ اصبر على البلاء وتعبد بالدعاء

٣٣٧ لذات الدنيا متغصنة

٣٣٨ اعمل بمقتضى عقلك

٣٣٩ العاقل من حفظ دينه بترك الحرام

٣٣٠ روية النبي عليه السلام في المنام  
وكيفيته

٣٣١ ماذا يجب أن يدرس طالب العلم

٣٣٢ التقلل من الطعام وليس من الدين

٣٣٣ لا تضق صدرأ بقلة المال

٣٣٤ لا تحسن الظن بالاصدقاء وعلق  
قلبك بالله

٣٣٥ انظر الى المقصود من العلم

٣٣٦ على الفقيه أن يأخذ من كل علم  
بطرف

٣٣٧ القدماء اصحاب مهم عليّة

لكثرة مصنفاتهم

- ٣٥٣ عقوبة المذنب واقعة ولو بعد حين  
 ٣٥٤ المؤلف يتاجي ربه ويحاسب نفسه  
 ٣٥٥ تحمل عداوة اقر بانك  
 ٣٥٦ المؤمن لا يلتفت الى حاسده  
 ٣٥٧ الحكمة الالهية لا تظهر دائماً  
 فعليك بالتسليم  
 ٣٥٨ الناس في الآخرة كالناس يوم العيد في الدنيا  
 ٣٥٩ نصيحة للعلماء والزهاد  
 ٣٦٠ أكثر الناس حائدون عن الشريعة  
 ٣٦١ أحوال الآدمي كأطوار القمر  
 ودرود القز
- ٣٦٢ المذنب لا ينظر في العواقب لقلة عقله  
 ٣٦٣ على العالم والزاهد القناعة بالكفاف  
 ٣٦٤ التفاوت في الفهم والتفكير  
 ٣٦٥ لذات الدنيا غير صافية  
 ٣٦٦ الرد على المتكلمين والمعتزلة  
 ٣٦٧ الزمان أشرف من أن يضيع فيما لا ينفع  
 ٣٦٨ كيف يجب ان تعاشر النساء  
 ٣٦٩ فائدة القناعة للعالم والزاهد  
 ٣٧٠ مع كل فرحة في الدنيا ترحه  
 ٣٧١ افراح الدنيا لا تصفو من الاكدار  
 ٣٧٢ احفظ مالك وتوسط في الانفاق



## استدراك

ذكر ابن رجب ان ابن الجوزي استفتي في رجل من الفقهاء قال:  
ان عائشة قاتلت علياً ، فصارت من البغاة . فأجاب :

« هذا رجل ليس له علم بالنقل ، وقد سمع أنه قد جرى قتال ،  
ولعمري أنه قد جرى قتال ، ولكن ما قصدته عائشة ولا علي ، انما  
اثار الحرب سفهاء الفريقين ولولا علمنا بالسَّير لقلنا مثل الذي قال ،  
ولقد كنت علقت على كلام المؤلف في ذيل الصفحة « ٥٣٢ » بمثل  
هذا ، ولم اكن رأيت هذه الفتوى ، فلما رأيتها فرحت اذ وافقت  
بتعليقي عليه ما أفنى به .

ومن فتاواه فتوى قال فيها :

« وقد رأيت من يقوم بالليل على المنارة ، فيعظ ويذكر ، أو  
يقرأ سورة من القرآن بصوت مرتفع ، فيمنع الناس من نومهم ،  
ويخلط على المنهجين قراءتهم ، وكل ذلك من المنكرات »



# دار الفكر للطباعة والتوزيع والنشر

مؤسسة ثقافية تعمل على نشر نفايس الكتب القديمة والحديثة

دمشق - ص.ب ٩٦٢ - هاتف : ١١٠٤١

ق.س	تقديم
٢٥٠	في سبيل الاصلاح
٢٠٠	دمشق
٧٠٠	أخبار عمر
٣٠٠	من نفحات الحرم
٤٠	سلسلة حكايات من التاريخ
٢٠٠	روائع اقبال
١٥٠	الرق بيننا وبين اميركا
٦٠٠	أسواق العرب
١٥٠	ملخص ابطال القياس
	لابن حزم الاندلسي
١٠٠	مصور الدول العربية المتحدة
٢٥٠	العز بن عبد السلام
٧٥٠	صيد الخاطر ٣ أجزاء لابن الجوزي بتحقيق الطنطاوين
٨٠	نظام الحياة في الاسلام
٢٠٠	الربا
٥٠٠	الحجاب
٣٠٠	تفسير سورة النور

دار الفكر للطباعة والتوزيع والنشر

دمشق : هاتف ١١٠٤١ - ص.ب ٩٦٢

وكلاء التوزيع

في القاهرة : مكتبة دار العروبة

في بغداد : مكتبة المثني